www.ical.ir

۱۱۲۹۶ – ن
۱۰۴۸۵

بازدید شد ۱۳۸۵

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب حدائق الازهار فی شرح مشارق الانوار
مؤلف من حسن بن محمد الصغانی
موضوع شارح – وجیه الدین عمر بن عبد المحسن الارزنجانی
شماره ثبت کتاب ۸۷۷۸۱

خطی فهرست شده
۱۴۱۶۳

www.ical.ir

۱۰۴۸۵
۱۱۲۹۶ ـ ض
بازدید شد ۱۳۵۵
کتابخانه مجلس شورای ملی
کتاب حدائق الازهار فی شرح مشارق الانوار
مؤلف متن حسن بن محمد الصغانی
موضوع شارح وجیه الدین عمر بن عبد المحسن الارزنجانی
شماره ثبت کتاب
۸۷۷۸۱
۱۴۱۶۲

طاول زاده ملا مرتضی افندینک
ملکیدر

الكتاب ... حدائق الازهار
في شرح ...

الباب الاول
٢٦
الباب الثاني
٥٧
الباب الثالث
١٤٧
الباب الرابع
١٩٢
الباب الخامس
٢٣١
الباب السادس
٢٦٦
الباب السابع
٣٠٤
الباب الثامن
٣٦٥
الباب التاسع
٤٠١
الباب العاشر
٤٩٥
الباب الحادي عشر
٥٣٥
الباب الثاني عشر
٥٤٣

٢٥

حدائق الازهار في شرح مشارق الانوار

حدائق الازهار
شرح مشارق الانوار

اللهم صل وسلم وبارك على سيد الاولين والاخرين مولانا محمد وعلى اخوانه وعلى آله وصحبه وآل كل واصحابهم اجمعين
اللهم علمنا ما لا نعلم واجعلنا من العاملين

بسم الله الرحمن الرحيم اللهم اعن ويسر

احمد الله تعالي علي تواتر فضله والآيه واشكره علي توافر منته ونعمايه واصلي علي حبيبه محمد المصطفي علي من في ارضه وسمايه وعلي اله واصحابه الكرام ورفقايه وارغب اليه سبحانه وتعالي في تسهيل ما قصدته وتيسير ما حاولته من حل مشكلات كتاب مشارق الانوار النبويه ورفع استاره وفتح مبهماته وكشف اسراره سايلا منه سبحانه وتعالي ان يجعله ذكرا ليلا يهديني ونورا علي الصراط يسعي بين يدي وعن يميني ونعم المسؤل [illegible] الشيخ الامام الافضل الاكمل العلامة اوحد دهره وفريد عصره ملك المحدثين رضي الملة والدين [illegible] الحسن بن محمد بن الحسن الصغاني نور الله قبره [illegible] محيي [illegible] ذاري الامم وباري النسم ليعبدوه ولا يشركوا به [illegible] اللام في الحمد لتعريف [illegible] ومعناه الاشارة الي ما يعرفه كل احد من ان [illegible] الاستغراق لخمسة بوجوه الاول انه لو كانت للاستغراق وضعا لزم كونها موضوعة [illegible] لان اللام بمعني كل وهو يفيد الشمول المنافي للتعيين الثاني انه يثني ويجمع فيقال الرجلان والرجال ولو كانت للاستغراق لما جاز ذلك اذ لم يبق بعد الكل شي يضم اليه [illegible] انه يقال الحيوان جنس ولا يقال كل حيوان جنس ولو كانت للاستغراق لكان الاول مفيدا ما افاده الثاني غير ان الاستغراق مفوض الي مقتضي المقام فاذا كان المقام خطابيا اي مخاطبا للظن لا موردا لليقين مثل المؤمن غر كريم حمل المعرف باللام علي الاستغراق بعلة ايهام ان القصد الي فرد من المؤمنين دون فرد آخر مع تحقق الحقيقة في الفرد الذي قصد بهذا الحكم اليه والفرد الذي لم يقصد به اليه يؤدي الي ترجيح احد المتساويين ثم الاستغراق نوعان عرفي وغير عرفي فالعرفي نحو قولنا جمع الامير الصاغة اذا جمع صاغة بلده او اطراف مملكته فحسب لا صاغة الدنيا وغير العرفي نحو قولنا الله غفار الذنوب اي كلها الحمد هو الثناء علي الجميل من نعمة وغيرها تقول حمدت الرجل علي انعامه وحمدته علي حسبه وشجاعته واما الشكر فعلي النعمة خاصة وهو بالقلب واللسان والجوارح قال

افادتكم النعماء مني ثلاثة يدي ولساني والضمير المحجبا

والحمد باللسان وحده فهو احدي شعب الشكر فيكون بينهما عموم وخصوص من وجه دون وجه وقيل الحمد هو الثناء المقابل للاحسان

اليك والي غيرك والشكر هو الثناء المقابل للاحسان اليك فقط فيكون الحمد اعم مطلقا وقيل الحمد هو الثناء الذي يستحقه المنعم لوجوده والشكر هو الثناء الذي يستحقه لجوده فيكون بينهما تباين ثم الشكر ماخوذ من قولهم فرس شكور اذا علف فسمن وشكرت الابل اذا اصابت مرعي فغزرت عليه والمدح اعم من الحمد اذ المدح يحصل للحي وللجماد الا تري ان من راي لؤلؤة او ياقوتة في غاية الحسن فانه يمدحها ولا يحمدها [illegible] اصله الاله كالناس اصله الاناس فحذفت الهمزة بعد نقل حركتها الي ما قبلها وعوض عنها حرف التعريف وادغمت اللام في اللام ثم فخمت بعد الفتح والضم دون الكسر باتفاق القراء لان الانتقال من الكسرة الي اللام المفخمة ثقيل اذ الكسرة توجب التسفل والتفخيم يوجب التصعد والانتقال من التسفل الي التصعد ثقيل وانما فخمت لان التفخيم مشعر بالتعظيم وقد ذكر الزجاج ان تفخيمها لا يه سنة وعلي ذلك العرب كلهم والاله من اسماء الاجناس يقع علي كل معبود بحق او باطل ثم غلب علي المعبود بحق كما غلب النجم علي الثريا والبيت علي الكعبة والكتاب علي كتاب سيبويه واما الله بحذف الهمزة فمختص بالمعبود بالحق لم يطلق علي غيره وهو اسم غير صفة عند الاكثر لان الصفات لا بد لها من موصوف تجري عليه وسائر اسماء الله تعالي صفات بالاتفاق فلو جعلتها كلها صفات بقيت غير جارية علي اسم موصوف بها وهو محال وقيل هو اسم صفة لان ذاته تعالي من حيث هو هو غير معقول فلا يمكن وضع اللفظ له واجيب عنه بانه لا يمتنع في قدرة الله تعالي ان يشرف بعض المقربين من عباده بجعله عارفا بحقيقة ذاته واذا امكن ذلك فلا يمتنع وضع اللفظ له ووجب القطع بان ذلك الاسم اعظم الاسماء وذكره اشرف الاذكار اذ شرف العلم بشرف المعلوم وشرف الذكر بشرف المذكور ولما كان ذاته تعالي اشرف المعلومات والمذكورات كان العلم به اشرف المعلومات وذكره اشرف الاذكار وكان ذلك الاسم اشرف الاسماء وهو اسم الله الاعظم وقد اختلف في اشتقاقه فذهب الخليل وسيبويه واكثر الاصوليين والفقهاء الي انه ليس بمشتق لانه لو كان مشتقا لكان معناه معني كليا لا يمنع نفس مفهومه من وقوع الشركة فيه لان اللفظ المشتق لا يفيد الا انه شي ما مبهم حصل له ذلك المشتق منه وهذا المفهوم لا يمنع من وقوع الشركة فيه ولو كان كذلك لما كان قولنا لا اله الا الله توحيدا لانه تعالي لا يمنع من ان يدخل تحته اشخاص كثيرة وحيث اجمع العقلاء علي ان لا اله الا الله

موجبا للتوحيد علم ان لفظ الله ليس بمشتق وقيل هو مشتق من اله اذا تحير لان معنى الاشتقاق
هو ان ينتظم الصيغتين فصاعدا معنى واحد وصيغة هذا الاسم وصيغة قولهم اله ينتظمهما معنى
التحير لان الاوهام تتحير في معرفة المعبود ولذلك كثر الضلال وقل النظر الصحيح ثم اعتبار
التناسب في التسمية منزلة الاقدام فاياك والتسوية بين تسمية انسان لحمرة باحمر وبين وصفه
باحمر مخافة ان تزل فان اعتبار المعنى في التسمية لترجيح الاسم على غيره حال تخصيصه بالمسمى
واعتبار المعنى في الوصف لصحة اطلاق ذلك الوصف على الانسان المذكور فاين احدهما من الاخر
اذ احدهما نجيح علة الترجيح والاخر علة الاطلاق ثم الاشتقاق على نوعين اصغر واكبر
فالاصغر مثل اشتقاق صيغة الماضي والمستقبل واسم الفاعل والمفعول وغير ذلك من المصدر
والاشتقاق الاكبر هو ان الكلمة اذا كانت من الحروف كانت قابلة للانقلابات فنقول اقل
مراتب هذا التركيب ان يكون الكلمة مركبة من حرفين وهي لا تقبل الا نوعين من التقليب
نحو من وقلبه نم والمركبة من ثلثة احرف نحو حمد تقبل ستة انواع من التقليب لانه يمكن
جعل كل واحد من تلك الحروف الثلثة ابتداء لتلك الكلمة وعلى كل تقدير من التقديرات
الثلاثة يمكن وقوع الحرفين الباقيين على وجهين وضرب الثلث في الاثنين ستة والكلمة الرباعية
كثعلب تقبل اربعة وعشرين نوعا من التقليبات لانه يمكن جعل واحد من تلك الحروف الاربعة
ابتداء لتلك الكلمة وعلى كل واحدة من هذه التقديرات الاربعة يمكن وقوع الحروف الثلثة الباقية
على ستة انواع من التقليبات وضرب اربعة في ستة اربعة وعشرون والكلمة الخماسية تقبل
مائة وعشرين نوعا من التقليبات لانه يمكن جعل كل واحد من تلك الحروف الخمسة ابتداء
لتلك الكلمة وعلى كل واحدة من هذه التقديرات يمكن وقوع الحروف الاربعة الباقية على اربعة
وعشرين وجها على ما سبق تقريره وضرب خمسة في اربعة وعشرين مائة وعشرون كذا في التفسير
الكبير وذكر في مفتاح العلوم اذا اقتصرت في التجنيس وهو التجنيس على ما تحتمله حروف
كل طايفة بنظم مخصوص لمطلق معنى البينونة وهو المتعارف سمي الاشتقاق الصغير وان تجاوزت
الى ما لا احتملته من معنى اعم من ذلك كيف ما انتظمت مثل الصور الستة للحروف الثلثة المختلفة
من حيث النظم والاربع والعشرين للاربعة والمائة والعشرين للخمسة سمي الاشتقاق الكبير والاشتقاق

الاكبر هو ان تتجاوز الى ما احتملته اخوات تلك الطايفة من الحروف نوعا او مخرجا اي من انواع الحروف
التسعة والعشرين وهي المجهورة والمهموسة والشديدة والرخوة وما بينهما وغير ذلك من
الانواع وارتفاع الحمد بالابتداء وخبره لله اي الحمد ثابت لله وحق له فانه هو المستحق للحمد بكثرة اياديه
وانواع الآيه على عباده واصله النصب اي نحمد الله حمدا ثم حذف الفعل كما في سقيا ورعيا وعدل
الى الرفع للدلالة على ثبات المعنى واستقراره على ما عرف المحيي اسم فاعل من احيا اذا اوجد الحياة والرمم
جمع الرمة بكسر الراء وهي العظم البالي تقول رمت العظم فهو رميم اي محيي العظام البالية وهو مجرور
على انه صفة لله تع فان قلت اضافة اسم الفاعل الى مفعوله اضافة لفظية وهي لا تفيد التعريف
فكيف ساغ وقوعه صفة للمعرفة قلت انما تكون اذا اريد باسم الفاعل معنى الحال او الاستقبال
اما اذا قصد معنى الماضي كقولك هو مالك عبد امس او قصد زمان مستمر كقولك زيد مالك العبيد
كانت الاضافة حقيقية كقولك مولى العبيد وهذا هو المعنى في محيي الرمم حيث اريد به زمان
مستمر اي هو القادر على احياء الرمم على الدوام والاستمرار وهو احد الوجهين في قوله تع مالك
يوم الدين او يحمل على انه بدل من الله او مرفوع على انه خبر مبتداء محذوف اي هو محيي الرمم
والاضافة في قوله ومجري القلم حقيقية قصد بها معنى المضي اي اجرى القلم في الازل يؤيده
قوله صلعم جف القلم بما انت لاق الحديث وقوله صلعم كتب الله مقادير الخلايق قبل ان يخلق
السموات والارض بخمسين الف سنة وذارئ الامم بمعنى خالقهم من ذرأ اذا خلق والخلق
هو التقدير والتسوية قاله الازهري وقال ابو عبد الله البصري اطلاق اسم الخالق على الله تع
محال لان التقدير والتسوية عبارة عن الفكر والظن وذلك في حق الله تع محال وقال جمهور
اهل السنة والجماعة الخلق عبارة عن الايجاد والانشاء واحتجوا بقول المسلمين لا خالق الا الله
ولو كان الخلق عبارة عن التقدير لما صح ذلك كذا في التفسير الكبير والامم جمع امة وهي الجماعة
وكل جنس من الحيوان امة قال الاخفش هي في اللفظ واحد وفي المعنى جمع والاضافة في ذارئ
الامم بمعنى الماضي لكون التكوين ازليا وكذلك الاضافة في بارئ النسم والبرء اصله خلوص
الشيء عن غيره اما على سبيل التفصي منه وعليه قولهم برئ فلان من مرضه والمديون
من دينه واستبرأت الجارية رحمها واما على سبيل الانشاء منه ومنه برأ الله النسمة وقيل

الباري هو الذي خلق الخلق بريئا من التفاوت والتنافر المخلين بالنظام الكامل فهو ايضا
ماخوذ من معنى التفصي وقيل الباري والخالق مترادفان وهو ونتم والنسم واحدتها نسمة
وهي النفس اخذت من النسيم وهي الريح اللينة الطيبة اذ حيوة النفوس بالانفاس وقد سميت
الريح نسما ونسيما واللام في قوله ليحمدوه لام كي وهي ناصبة للفعل المضارع بتقدير ان ولهذا
سقطت النون من يحمدونه والعبادة هي الفعل الذي يؤتى به لغرض التعظيم للغير على سبيل
الخضوع والتذلل ماخوذة من قولهم طريق معبد اي مذلل والمعنى ان ما تقدم ذكره من صفاته
سبحانه وتعالى سبب لان يحمدوه ولا يشركوا به شيئا اي ليوحدوه ثم انه وقع في كلام الشيخ رحمة الله عليه
تقديم وتاخير بحسب الترتيب العقلي لانه كان ينبغي ان يقول الحمد لله بارئ الانام وبارئ النسم
ومجري القلم ثم يقول ومحيي الرمم الا انه يمكن ان يقال انما قدم محيي الرمم للاعتناء بشانه والاهتمام
بذكر اثبات البعث ردا على منكريه ثم اعقبه بمجري القلم لكون اجراء القلم سابقا على خلق
السموات والارض وما فيهما الفارج من الفرج وهو كشف الهم والاتراح جمع الترح وهو الهم
والفالق من الفلق بالسكون وهو الشق والاصباح بالكسر مصدر سمي به الصبح والمعنى فالق
ظلمة الاصباح وهي الظلمة التي تلي الصبح والارواح جمع روح وهو استاثر الله تعالى بعلمه عن
ابن بريدة رضي الله عنه لقد مضى النبي صلعم وما يعلم الروح وقيل هو نفس الحيوان بدليل انه يموت
باحتباس النفس وهذا القول يخالف لقوله صلعم الارواح للملائكة والادميين والجن والانفاس
للدواب وقيل ان الروح في الراس ثم هو بعد كالسربال في الجسد قال الله تعالى فاضربوا فوق
الاعناق دل على مستقر الروح وهو المقتل والباعث من البعث وهو الاثارة بعد الموت
والاشباح الاشخاص جمع الشبح وفي قوله هذا اشارة الى مذهب اهل السنة والجماعة وهو ان
الحشر للاجساد يوم القيامة خلافا لما ذهب اليه الفلاسفة والحنادس جمع حندس
بكسر الحاء والدال شدة الظلمة وحرف الجر متعلق بالباعث والعكوب بفتح العين هو الغبار والحر
هو الجمع مع سوق والاضافة في خالق الارواح اضافة حقيقية لكونها بمعنى الماضي قال صلعم خلق الله
الارواح قبل الاجساد الحديث وفي البواقي كذلك الا انها بمعنى استمرار الزمان كما تقدم مهيج الرياح
معناه موجد هبوب الرياح وهي جمع ريح واصله الواو ولذلك جمعت على ارواح والرياح بفتح الراء

الراح وهو الخمر لذاته الخفة والمفيح من فاحت الريح فوحا او من افاح دمه اذا اراقه والمعنى على
هذا مهريق الخمر اي الامر باهراقها وابعاد تعقيها والمبيح من الاباحة خلاف الحظر والمباح
ما استوى طرفاه والمزيح من ازاح بمعنى ابعده والجناح الحرج والاثم وليجتنبوه معناه كي
يجتنبوا عن الجناح والمعنى ان ما تقدم ذكره من الصفات الدالة على عظمة الباري سبحانه وتعالى
وعلى ارادته اليسر بعباده بازاحة الجناح واباحة المباح سبب للاحتماء عن موجبات الحرج والاثم
والانتهاء عن اتيانها المدني من ادناه اذا قربه والسحيق البعيد من سحق بالضم اذا بعد ومنه
قيل للثوب الخلق البالي السحق لانه بعد عن الانتفاع والمغني من الاغناء وهو جعل الغير غنيا
والمضيق هو الذي ذهب عنه ماله من اضاق ماله اذا ذهب والمزجي من ازجيته اي سقته
والغديق الماء الكثير قال الله تعالى ماء غدقا والمراد سائق السحاب الذي هو سبب لحصول الغديق
او سائق الماء الكثيرة الجارية اي مجريها لانه تعالى هو الذي وهب لها قوة الجري فكانه سائقها
ومعنى ليشكروه ليشكروا الباري تعالى كل واحد من المذكورين على حسن صنيعه لهم والاساد
هو السير بالليل والسروب مصدر سرب اذا ذهب في سربه بالفتح اي طريقه ووجهه والمعنى
ليشكروه في ليله ونهاره اي في جميع اوقاته الجزيل هو العظيم من الجزل وهو ما عظم من الحطب
ومنه قولهم اجزل له في العطاء والثواب جزاء الطاعة اي جزيل ثوابه وهو بدل من الله او خبر
مبتدا محذوف والمآب المرجع من الاوب وهو الرجوع والكريم المفضل الذي يعطي
من غير مسئلة ولا وسيلة وقيل المتجاوز الذي لا يستقصي في العتاب وقيل المقدس
عن النقائص والعيوب من قولهم كرائم الاموال لنفائسها وانما اضاف الكريم الى المآب وهو
من صفاته تعالى لانه عز وعلا يتجاوز عن عباده ويرحمهم عند ايابهم اليه فاضافه اليه لذلك القدر
من المناسبة والملابسة اذ الشيء قد يضاف الى الشيء بادنى ملابسة وسريع الحساب فيه
معنيان احدهما الوعيد لانه تعالى يقيم القيامة ويحاسب العباد فليجتنب المجرم عما يقترفه
من الآثام الثاني انه وصف الله تعالى بسرعة حساب الخلائق على وفور عددهم وكثرة اعمالهم ليدل
على كمال قدرته ووجوب الحذر منه وروي انه تعالى يحاسب العباد الخلق في قدر حلب شاة وروي في
قدر فواق ناقة وروي في مقدار لمحة فواق الناقة رجوع اللبن في ضرعها بعد الحلب اللام في ليزدجر

اي ليغفر جولام كي والحوب بالضم الاثم ومثله الحوب الوحدة تطلق ويراد بها عدم التجزية والانقسام
ويكثر اطلاق الواحد بهذا المعنى وقد تطلق بازاء التعدد والكثرة ويكثر اطلاق الاحد بهذا
المعنى والكافر من الكفر وهو ستر الشي بما يصونه ومنه المغفر وغافر الذنوب معناه
ساتر الذنوب باسبال الستر عليها في الدنيا وترك المواخذة والعقاب عليها في الاخرة
والكروب جمع كرب على وزن ضروب وهو الغم الذي ياخذ بالنفس وكاشفها مزيلها ومصرف
القلوب مغيرها من حال الى حال بالتصرف فيها سئل امير المؤمنين علي رضي الله عنه بم عرفت
الله فقال بنقض العزايم وفسخ الهمم واللام في ليكفه لام كي وهي تتعلق بمصرف
القلوب اي مصرف قلوب العباد كي يمتنع من ادعى علم غيوبه تجمع عن ادعايه
يقال انتحل فلان الشعر اذا ادعاه وغافر الذنوب وما يليه من الصفات مرفوع على انه
صفة الله على ان الاضافة بمعنى استمرار الزمان كما مر ذكره او خبر محذوف المبتدا
الفصيح هو المنطلق اللسان في القول والفصاحة هي خلو من الكلام عن التعقيد
من فصح اللبن اذا اخذت عنه الرغوة واضافة الفصيح الى اللسان من اضافة الصفة المشبهة
الى فاعلها اي فصيح لسانه والبيان اظهار المقصود بافصح لفظ وابلغ معنى وحديد الجنان
بفتح الجيم معناه قوي القلب وسديد الطعان اي مستقيم الطعن بالرمح من طعن يطعن
بالضم والى تتعلق بالطعان وشبت بمعنى اوقد والضمير في حروبه للرسول صلعم
وارتفاع فصيح اللسان وما يتلوه من الصفات على انه خبر مبتدا محذوف اسرة الرجل
رهطه سمي بذلك لانه يتقوى بهم ماخوذة من اسر قتبه اذا شده بالسير وهو القد
ومنه الاسير لانهم كانوا يشدونه بالسير ثم سمي كل اخيذ اسيرا وان لم يشد والقد
سير يقد اي يقطع من جلد غير مدبوغ والاطهار المنزهون عن الادناس و
الصحابة هم الذين صحبوا رسول الله صلعم وقد اختلف العلما رحمهم الله في الصحابي فقال
الجمهور انه من راى النبي صلعم سواء طالت او لم تطل روى عنه او لم يرو وقيل
هو الذي طالت من صحبته مع الرواية عنه صلعم وقيل هو من راى رسول الله صلعم وقد ادرك
الحلم واسلم وعقل امر الدين ولو ساعة من نهار الابرار جمع البر وهو الطايع والسرق

الاماكن وهي جمع ابكن ومتحادية بمعنى محطلة فاسدة من تحادي اذا فسد او بمعنى متباعدة
من تحادي اذا تباعد وتتجاوب الاصداء الى اخره جملة وقعت صفة ثانية للاماكن والاصداء
جمع الصدى وهو الصوت الذي يجيبك اذا صحت بقرب جبل والارجاء جمع الرجا وهو
الناحية وهو في الاصل ناحية البير والضمير في ارجائها للاماكن وتتناوب بمعنى تتعاقب
والعوافي جمع عافية وهي واردة الماء وتتناوب وتخطب عطف على تتجاوب والخطاب
كل كلام بينك وبين آخر ومنه الخطبة وكل شي رفع فقد نبر ومنه المنبر والابوام جمع
البوم وهو اسم جمع او جمع للبومة وهي طاير تسكن في مواضع الخربة وهدرت بها
اي صوتت في الاماكن شقاشق الاقدام اي لهاهم وهي جمع الشقشقة لهاة البعير وهي
اللحمة المشرفة على الحلق ويقال هي اقصى الفم وقيل الشقشقة هي الجلدة الحمراء يخرجها
الجمل العربي من جوفه ينفخ فيها فتظهر من شدقه واذا قيل للخطيب الفصيح ذو شقشقة
فانما شبه بالفحل وقوله الحمت الجنايب الى اخره صفة ثالثة للاماكن يقال الحم الناسج
الثوب اذا جعل فيه اللحمة وهي خلاف السدى والجنايب جمع الجنوب وهو الريح التي
تقابل الشمال وما في ما اسدت مفعول الحمت والضمير في بها يرجع الى ما لكونه بمعنى
اللحمة وفي كلامه هذا اشارة الى ان اماكن الرباع المذكورة ما اندرست بالكلية
لان الريحين اذا اختلفتا على ربع لم تعفوه وانما يعفوا اذا دامت عليه فنسجت عليه
احديهما فخطته ثم هبت الاخرى فكشفت عنه ما نسجته الاولى والضمير في اليها
لاماكن الرباع والاصايل جمع الاصيل وهو ما بعد العصر الى المغرب وعلاني البكاء
هو خبر كان اي كان علاني البكاء اذا جعلتها طريقي الى اخره ومعنى علاني
غلبني وعراني غشيني والنحيب رفع الصوت بالبكاء واذ ظرف زمان بما مضى
والعامل فيه علاني والضمير في بها لاماكن الرباع والباء للظرفية وفي بعض النسخ لها
وقوله وقوفا بها صحبي الى اخر البيتين لامرئ القيس من قصيدة قفا نبك اي قفا مثل صحبي
والضمير في بها للمواضع المذكورة من سقط اللوى واخواته والصحب جمع صاحب كتجر وتاجر
وصحبي مرفوع على انه فاعل وقوفا وعلي يتعلق بوقوفا والمطي جمع مطية وهي الناقة

سميت بها لانها تركب مطاها وهو الظهر او لانه يعطي بها في السير اي يمد بها واصلها مطيوة وهي
منصوبة بوقوفا والاسي الحزن وهو مصدر ونصب موضع الحال اي لا تهلك آسيا اي حزينا
والمعنى لا تظهر الجزع ولكن تجمل وتصبر واظهر للناس خلاف ما في قلبك من الحزن لئلا تشمت بك
الحساد والعداة ولا يكتئب لك الاوداء والواو في وان شفاي للحال اي يقولون لا تهلك
وشفاي البكاء او للعطف مع تقدير القول اي يقولون لا تهلك واقول ان شفاي والعبرة
الدمعة سميت بها لانها تنتقل من داخل العين الى الخارج ومدار التركيب على العبور والانتقال
ومنه العبر لان الانسان ينتقل فيه من الشاهد الى الغايب ومنه المعبر لانه ينتقل بواسطة
من احد طرفي البحر الى الآخر ومنه تسمية العرب بالعرب لكثرة انتقالاتهم بسبب رحلة
الشتا والصيف ومنه فلان اعرب في كلامه لان اللفظ قبل الاعراب يكون مجهولا فاذا
دخله الاعراب انتقل الى البيان ومعنى مهراقة مصبوبة من هرقت الماء اي اراقته
والرسم الاثر والمعول بفتح الواو موضع العويل اي البكاء او موضع نيل الحاجة
كما تقول معول لنا على فلان ومن معول في تقدير الرفع بقوله عند رسم الوادي ولعمري
للقسم واللام للابتدا والعمر بفتح العين وضمها بمعنى البقاء واختير في القسم الفتح
لخفته وقوله لعمري مبتدا خبره محذوف وجوبا اي لعمري يميني والمقسم عليه قوله
اني منه الى آخره اي ان الاشيا المذكورة من كون رباع الحديث محاد الذياب الحادية
الى غير ذلك مما مر ذكره لمخايل اي لعلامات جمع مخيلة من خلت الشي بمعنى ظننته انقضاض
جدرانه اي سقوطها والجدران جمع جدر وهي جمع جدار وانقياض حيطانه اي انشقاقها
والضمير في جدرانه وحيطانه يعود الى مفرد الرباع وهو الربع او الى الرباع على تاويل
جنس الرباع او على اكتساب المضاف وهو الرباع التذكير من المضاف اليه وهو الحديث
كما كتسب التانيث منه قال الله تعالى من جا بالحسنة فله عشر امثالها ذكر عشر لاكتساب مفرده
الامثال التانيث من المضاف اليه وقال الشاعر لقد شرقت صدر القناة من الطعن انث
الفعل لاكتساب الفاعل التانيث من المضاف اليه الا لنطلبن لا ندراس والاثر ما بقي
ما بقي من رسم الشي وقوله هذا الاثر اشارة الى ما بقي من رسم رباع الحديث المندرسة

الداآ

الداآ على العين اي عين الرباع بمعنى ذاتها ونفسها والانبعاج الانشقاق والكظام وق بين
حيث البئرين تجري فيها الماء من بير الى بير واحدتها كظامة اي وانشقاق محال سخن العين
الباصرة من كثرة البكاء تحسرا شبه دمها الحينين بين بينهما مجاري وسخنة العين
نقيض قرتها وهي بردها يقال بكاء السرور دمعة باردة وبكاء الحزن دمعة حارة فلذلك
يقال للمدعو له اقر الله عينه اي برد دمعه وللمدعو عليه اسخن الله عينه اي ابكاه واحزنه
كان مخففة كان التي للتشبيه واسمه ضمير الشان اي كان الشان والحديث قد يستناخ اي يطلب
الاناخة وهي ابراك الابل بعرصتها اي في عرصة رباع الحديث والعرصة كل بقعة بين الدور
واسعة ليس فيها بناء ولا منيخ اي فيها والمنيخ اسم فاعل من اناخ وينشد اي يرفع الصوت
بعقوتها اي في عقوة تلك الرباع والعقوة الساحة وما حول الدار ولا مصيخ اي ولا مستمع
وقوله عفت الديار محلها فمقامها تمامه بمنى تابد غولها فرجامها وهو للبيد بن ربيعة من
القصايد السبع معنى عفت بمعنى درست ومحلها بدل من الديار ومقامها عطف عليه ومنى هي منى مكة
غير انها اسم تعالى تؤنث ولا تصرف وتذكر وتصرف سميت بها لما يمنى فيها من الدم او من ثواب الله تعالى
والتابد التوحش والغول والرجام جبلان ثم ان من عادة العرب ان يستثني ما ندر
وجوده بعد الهم الا و قصدهم بذلك الاستطهار بمشية الله تعالى في تحقيق وجود ذلك
المستثنى والاشعار بان ذلك من باب النادر الذي بلغ رتبة تقارب امتناع وجوده والهام
واحدتها هامة وهي الكناسة والهام بالتخفيف واحدتها هامة وهي من طيور الليل وقيل
هي البومة والحصر بفتح الحين الدهر وحكي ضمها مع سكون الصاد وضمها ولفظ هذا صفة
لحصرنا كقولك مررت بزيد هذا والضمير في عليه واهله للعصر في اليه تعالى والتحذير الحاكم
بالامور وكتاب القضاعي هو كتاب الشهاب تاليف القاضي ابي عبد الله محمد بن سلامة القضاعي
وهو منسوب الى قضاعة اي حي من اليمن اسم ابيه مالك بن حمير قال الخليل التقضع القهر
وبذلك سميت قضاعة وقيل القضاعة كلبة الماء وهي شدته وقيل بل سمي قضاعة لانه انقضع
عن قومه اي انقطع والنقاب الرجل الحلاس وكتاب النجم هو تاليف ابي العباس احمد بن
محمد والانتخاب من النخبة وهي خيار الشي والخطب الادبعون هي التي جمعها القاضي ابو نصر

محمد بن علي بن ودعان الموصلي ودَيّفها يعني ضعّفها ثم الضعيف من الحديث يوجد من وجوه
تارة يكون لضعف بعض الرواة من المردودين بنوع من انواع الجراح على ما يذهب اليه المجتهد
من عدم العدالة او الرواية عمن لم يره او سوء الحفظ او تهمة في العقيدة او عدم المعرفة
بما يحدث به او الاسناد اي من لا يعرف في الرواة وتارة لعلل اخر نحو الارسال والانقطاع
والتدليس ونحوها فالارسال ان يذكر رواية التابعي عن النبي صلعم من غير ذكر الصحابي
والانقطاع هو انقطاع الاسناد وذلك يروي الراوي عمن لا يمكن انه رآه والتدليس ان يقول
المحدث قال فلان اخبرنا فلان وقد ادرك فلانا ورآه الا ان بينه وبين فلان راويا آخر ترك
ذكره ليفهم انه سمعه من شيخ شيخه ومن جملة تلك الوجوه الاضطراب في الاسناد وهو ان
يروي عن شيخ ثم يرويه تارة اخرى عمن هو دونه او فوقه او يرفع الحديث تارة ويوقفه اخرى
والمرفوع ما اسنده الى النبي صلعم والموقوف ما لم يتجاوز عن الصحابي الى النبي صلعم كذا في الميسر
قوله فذاك اشارة الى من ضمّ الى الكتابين المذكورين الخطب الاربعين والامثال الاشرفية
وطريقة نصب على التمييز واشرأبت بمعنى امتدت من اشرأبّ الرجل اشرئبابا اذا مدّ
عنقه لينظر والهمّة همّت به وخطبة الوداع هي التي خطبها صلعم بمنى والوداع بفتح الواو
وكسرها وقيل بفتح الواو الاسم وبكسرها مصدر وادع وتسمى بفتح التاء وتلقيبه كذلك والواع
الى فنظ اصله الواعي فحذفت الياء اكتفاء بالكسرة كقوله تع الكبير المتعال والضمير في خبطوا
للمحدثين عصور رحمه الله وانما قطع من الجملة عما قبله لانه شرع في كلام آخر غير الكلام السابق ولو عطف
لاوجب الشركة والخبط في الاصل هو ضرب البعير بيده الارض وخبط عشواء نصب على انه
مفعول مطلق كخبط الامير والعشواء اي الناقة التي لا تبصر ما امامها فهي بيديها كل شيء
والتيسا من الخوض الحارك ومن الحار الظهر والحارك من ملتقى الكتفين كذا في المجمل وجلوا
على يابس التيس اصله على التيس اليابس اي الظهر الضعيف كقولهم جرد قطيفة والتجلي
من الخلق وواحد الغاب الغابة وهي الاجمة واسامة علم جنس الاسد والشبل ابن الاسد
والضباح صوت الثعلب والثعالة علم جنسه وابو الحصين كنيته سمي به لانه يحصن نفسه بمكره
وحيلته والضمير في به للغاب والباء للظرفية وارتدى اي لبس الرداء وهو الثوب الذي يضم

الانسان على عاتقه وبين كتفيه فوق ثيابه والرداء الهلاك وقطع ارتدى عما قبله لانه كلام
لا شركة له بما قبله ويقال نضح فلان عن نفسه اذا دافع عنها بحجة والاصل نضح المكروه او الخوف
نثر كالمفعول والنضح هو الرش ومنه قيل للحوض النضح لنضحه عطش الابل و
الحمى في الاصل هو المرعى الذي حماه السلطان فمنع منه الناس والمعنى به ههنا ربع
الحديث اي يدفع عن ربع الحديث ما يضره وحذف المفعول لان الغرض منه بيان
حال الفاعل كقولك فلان يأمر وينهى ويعطي ويمنع ولو قلت يعطي الدنانير لكان
المقصود بيان جنس ما تناوله لا بيان حال كونه معطيا والابتلاء الامتحان والبلاء
الاختبار والبلى بكسر الباء مصدر بلي الثوب ونحيث بالفتح بمعنى الخباثة والضمير
في اهليه للحديث ويحيف بالفتح من الاغاثة وهي الاعانة او انزال الغيث المعني به النفع
نجوزا اي رحمة عظام من كان يغيثهم عند الشدائد او يغيثهم على مقاصدهم
او ينفعهم ويحيي البهم وقوله ومن اشارة الى الشكايات السابقة والبث
اصعب الهم الذي لا يصبر عليه صاحبه فيبثه الى الناس اي ينشره والبثة مرة
والمصدور هو الذي اصابه الصدر والنفث شبيه بالنفخ وهو اقل من التفل لان
التفل لا يكون الا ومعه شيء من الريق والمصدور هو الذي يشتكي صدره والمعنى ان الاشياء
المذكورة من تعطل ربع الحديث وكون موارده مأوى الذباب الحادية وكون الاغنام
تخطب على منابرها الى غير ذلك مما مر ذكره شيء يسير بثة المصدور وامر سهل نفثة المصدور
لما ظرفت لما رايت اي حين البستني الله تع التاج اي الاكليل والبسني الدراج وهو بالتخفيف
والعامة تشدده فارسي معرب قاله ابو حاتم ومصباح الدجى اسم كتاب الفه المؤلف
نعم محذوف الاسانيد والشمس المنيرة ايضا اسم كتاب الفه نعم في الاحاديث والمأثورة
المذكورة من آثره اذا ذكره او الباقية من الاثر وهو ما بقي من رسم الشيء وانثال بمعنى مال
وهو في الاصل بمعنى انصب والضمير في بهما للكتابين المذكورين والجد الاجتهاد في الامر
والمبالغة فيه والجادة السكون ونصب جدا على انه صفة لمحذوف اي انثيالا جدا
بمعنى ذا جد على المبالغة او على انه حال من الفاعل اي مال الناس الى الاشتغال بهما حال كونهم

بالنسبة الى ما عليه حال رباع الحديث

جادين به غير ساكنين عنه والمعنى اسم الصورة الذهنية لا الموجودات الخارجية لان المعنى عبارة
عن الشيء الذي عناه العاني وذلك بالذات هو الامور الذهنية وبالعرض الاشياء الخارجية
فاذا قيل اراد القائل بهذه اللفظة هذا المعنى فالمراد انه قصد بذكر تلك اللفظة تلك الامور
المتصورة يقال تبحبح فلان اذا تمكن وتبحبح اذا توسط والحصان بالكسر الكريم من فحول الخيل
سمي به لانه ضن بمائه فلم ينز الا على كريمة ثم كثر حتى سموا كل ذكر من الخيل حصانا والرسن الحبل
واجراره تركه ليجره غيره ورسنه منصوب بالاجرار اي واجرار رسن حصان الخيل ويقال
اجررت فلانا رسنه اذا تركته وما شاء يصنعه والسنة واحدة السنين والذاهب الماد
لقد كل سنة والسنة ما يتقدم النوم من الفتور الذي يسمى النعاس واحصن بالرفع
خبر ان ومعناه احكم والضمير في اليه يعود الى ما والاجنة جمع الجنان والشوارع بالجر صفة الهمم
اي الهمم الرفيعة من شرح البعير عنقه اذا رفعها والحوالي جمع الحالية من الغلو واحصن عطف
على احصن والانحراف الميل والاسنة جمع سنان الرمح والصمم بالجر على الاضافة وهي جمع
الصمة وهي الصلب من الرماح والشوارع الرماح الطوال ورفعها على كونها بدلا من اسنة
والحوالي جمع العالية وهي راس الرمح وموجبت بمعنى خضعت واراد بالسعدين الكتابين
المذكورين والخوض الدخول تحت الماء والدرر جمع الدرة وهو اللؤلؤ الكبير والحقيان
صفة الدرر والجمم الكثير والحجة البرهان والرصانة مصدر رصن اذا ثبت والاتقان
الاحكام والمتانة الصلابة والقوة والانيس فعيل من الانس ضد الوحشة والمتنع
المقبول الشفاعة وهي السؤال في التجاوز عن الجرائم والحامد ضد الماد لمن حمد فلانا اذا
اعانه والتعالي من العلو والجد بمعنى العظمة والصحيفة بشرة وجه الانسان والمعنى وكفى الله
الذي هو معين من وضع صحيفته خرة لاجل تعالي عظمة الله والخاضد الثاني من عضد الشجر
اذا قطعها ووضع بمعنى اسرع من وضع البعير وغيره اذا اسرع والتعس الهلاك والجد
بمعنى الحظ والبخت والتعدي مجاوزة الشيء الى غيره والحد الحاجز بين الشيئين
والمعنى وقاطع من اسرع في تعدي قدره وتبعته لاجل هلاك حظه وبخته ويجوز ان يكون
الضمير في حده لله تع ومعنى الحد على هذا هو الحاجز بين حيزي الحق والباطل قال الله تع

ومن يتعد حدود الله الاية وعالما نصب على التمييز اي وكفى الله من حيث العالمية او على الحال
المؤكدة على قول كقولك جاءني زيد رجلا صالحا وانا زيد عاقلا وبما عانيت من العناء بمعنى التعب
وهو متعلق بقوله عالما وفي تاليفه متعلق بعانيت اي بعنائي في تاليف هذا الكتاب وترتيبه
وبيان ترتيبه هو انه اذكر كلمة من ابتداء الكلمة التي تليها بحرف الهمزة ثم بالباء ثم بما يليها حتى
ينتهي الى حرف الياء فان لم يكن اول الكلمة الهمزة اتى بما يليه ثم ثم وكذلك فعل
في الكلمة التي اولها باء الى ان ينتهي الى حرف الياء وهكذا في الباقي من الحروف وهذا الترتيب
في ساير ابواب الكتاب ولله در المؤلف نعم في سلوكه هذا الترتيب الغريب والنمط
العجيب الدال على كماله ورسوخه في هذا الفن شكر الله مساعيه فاسيت معناه عالجت
في مشقة والتصنيف تمييز الاشياء بعضها من بعض ويقال صنفت الشجرة اذا اخرجت
ورقها وتصنيف الكتاب من احد هذين كذا في كتاب الخليل والتهذيب التنقيح ويقال
ضجع اذا وضع جنبه بالارض ضجعا وضجوعا والضجوع النوم والمضجع مكان النائم واشتق
افتعل من الشق وقدر الشيء مبلغه والبصارة العلم بالشيء وهو بصير به والبصيرة البرهان
والاستبصار في الشيء وكله من الوضوح ومن العالمين بكسر اللام جمع العالم والمبارك
من البركة وهي الخير الكثير النابت او الزيادة والضمير في فيه للجهد والرب المالك ويجوز
ان يكون وصفا بالمصدر للمبالغة كما يقال رجل عدل ولا يقال الرب مطلقا بالالف واللام
الا لله تع ويقال لغيره على التقييد بالاضافة كقولهم رب الدار ورب الناقة والعالم بفتح
اللام اسم لذوي العلم من الملايكة والثقلين وقيل كل ما علم به الخالق من الاجسام والاعراض
والزاكية من الزكاء وهو الطهارة والنماء والنبي هو الذي ينبي عن الله تع وان لم يكن
معه كتاب كيوشع والنبي هو الرسول هو الذي معه كتاب من الانبياء كذا في الكشاف والاثبات
جمع الثبت بفتح الباء وهو الذي يثبت في الحرب ولا يجزع يقال رجل له ثبت عند الحملة بفتح
الباء ويقال ايضا لا احكم بكذا الا بثبت اي بحجة ثم ان المؤلف رحمه ابتداء في الباب الاول
بكلمة من وقدم الموصولة منها على اختيها الشرطية والاستفهامية لكونها من المعارف
فاستحقت التقدم لشرفها او لكونها لم تتضمن معنى الحرف بخلاف الشرطية والاستفهامية

ثم قدم الشرطية على الاستفهامية لكثرة الاحاديث المصدرة بها او لكثرة الفوايد فيها من حيث اشتمالها

على خلق الشرط والجزا بخلاف الاستفهامية

الباب الاول

خ ابو هريرة رضي الله عنه من آمن بالله واليوم الآخر ورسوله واقام الصلوة وصام رمضان الحديث

الايمان افعال من الامن بمعنى الطمانينة يقال امنته فلان وآمنته اي صدقته وحقيقته آمنته

من التكذيب والمشاقة وتعديته بالباء لتضمنه معنى اقر واعترف والصلوة في اللغة عبارة

عن الدعاء وفي الشريعة عبارة عن افعال مخصوصة يتلو بعضها بعضا مفتتحة بالتحريم

مختتمة بالتحليل ومعنى اقامتها تعديل اركانها وحفظها من ان يقع زيغ في فرايضها وسننها

وآدابها من اقام العود اذا قومه او الدوام عليها والمحافظة من قامت السوق اذا نفقت

واقامها لانها اذا حوفظ عليها كانت كالشي النافق الذي يتوجه اليه الرغبات او التجلد

والتشمر لادائها وانه لا يكون في مؤديها فتور عنها ولا توان من قولهم قام بالامر اذا دواه

فعبر عن الاداء باقامة لان القيام بعض اركانها والصوم لغة الامساك وشرعا الامساك

عن شهوة البطن والفرج في وقت مخصوص بوصف مخصوص ورمضان من الرمض وهو شدة

الحر سمي بذلك لارتماضهم فيه من حر الجوع ومقاساة شدته كما سموه ناتقا لانه كان ينتقهم

اي يزعجهم اضجارا بشدته عليهم وقيل لما نقلوا اسماء الشهور عن اللغة القديمة سموها

بالازمنة التي وقعت فيها فوافق هذا الشهر زمان شدة الحر ويحتمل انه صلعم انما لم يذكر الزكوة

والحج لكونهما غير مفروضين وقت صدور هذا الحديث او للاستغناء عن ذكرهما بذكر الايمان

الذي هو اساس الحسنات وذكر الصلوة التي هي ام العبادات البدنية وعنوان الاسلام

وانما ذكر الصوم على هذا المشرف بواسطة قهر عدو الله تع وهو النفس وقوله كان حقا

على الله اي ثابتا عليه تع بوعده الحق المصدوق لا لايجاب العقل عليه سبحانه ابانة لمساعي

عبيده كما زعمت المعتزلة وقوله ان يدخله هو اسم كان اي ادخاله الجنة والجنة هي البستان

من النخل والشجر المتكاثف المظلل بالتفاف اغصانه والتركيب دايرة على معنى الستر

وكانها لتكاثفها وتظليلها سميت بالجنة التي هي المرة من مصدر جنه اذا ستره كانها ستر

واحدة لفرط التفافها وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان والهجرة في الاصل الاسم

من الهجر ضد الوصل ثم غلب على الخروج من ارض الى ارض وترك الاولى للثانية تقول منه هاجر مهاجرة

والهجرة هجرتان احديهما من مكة الى المدينة والاخرى هجرة من هاجر من الاعراب وغزا مع المسلمين

ثم رجع الى وطنه وهي دون الهجرة الاولى والسبيل في الاصل الطريق تذكر وتؤنث والتانيث

فيها اغلب والمعنى المتعارف من سبيل الله هو الجهاد والمعني به ههنا هو الهجرة من دار

الكفر الى دار الاسلام يدل عليه قوله او جلس في ارضه التي ولد فيها وقوله هاجر في سبيل الله تع

الى آخر جملة مستانفة جواب عن سوال سايل قال ا هذا الثواب خاص في حق من هاجر

من المؤمنين ام عام في جميع المؤمنين هاجروا ام لم يهاجروا ق زيد بن خالد الجهني لم

من آوى ضالة الحديث يقال اواه واواه اذا ضمه اليه والمقصود منهما لازم ومتعد وانكر بعضهم

المقصور المتعدي وقال الازهري هي لغة فصيحة والضالة الضايعة من كل شي يقتنى من

الحيوان وغيره ويقع على الذكر والانثى والاثنين والجمع والمراد منها في الحديث الضالة من الابل

والبقر مما يحمي نفسه ويقدر على الابعاد في طلب المرعى والماء بخلاف الغنم وقد تطلق الضالة

على المعاني ومنه الحديث الحكمة ضالة كل حكيم وتعريف الضالة هو ذكرها وطلب من يعرفها

ق ابن عباس لم من ابتاع طعاما الحديث الابتياع هو الاشتراء والطعام كل ما يغتات

من الحنطة والشعير والتمر وغير ذلك واستيفاء الشي قبضه وهذا الحكم في الطعام مجمع

عليه وفي العقار مختلف فيه خ م ابن عمر رضي الله عنهما من ابتاع نخلا بعد ان تؤبر الحديث

التابير التلقيح وذلك بان يوخذ جف طلع ذكر فيذر نثارة طلعه على ما يشق من كفرى

النخلة فيكون ذلك باذن الله اصلاحا في التلقيح ومادة للثمرة والكفرى بضم الكاف وتشديد

الراء وفتح الفاء وضمها مقصورا هو وعاء الطلع وقشره الاعلى وقيل هو الطلع حين ينشق

وجف الطلع هو وعاؤه والمعنى ان التابير حد في كون الثمرة تبعا للاصل فاذا ابرت

انفرد حكمها بمنزلة الولد فلم يكن تبعا لها في البيع من غير اشتراط والى ظاهر الحديث

ذهب مالك والشافعي واحمد رحمهم الله وذكر في جملة الغرايب ما دام الثمر مستكنا في الطلع

كالولد مستجنا في البطن كان الحمل تبعا في البيع فاذا ظهر تميز حكمه وهو مذهب الامام ابي حنيفة

واصحابه رحمهم الله وقوله فماله اضافة مجاز لا اضافة ملك كما يقال سرج الفرس اذ العبد لا يملك مالا

خالٍ على الاكثر وقال مالك بعد عيالك اذا ملكتم مالكم وقيل الجيد ويحكى ذلك عن الحسن البصري يعرق

عايشة رضي الله عنها من ابتلى من هذه البنات بشئ الحديث الابتلاء هو الامتحان وهو يكون في الخير

والشر معًا قال القتيبي يقال في الخير ابليته ابلاءً وفي الشر بلوته بلاءً وفي بعض الروايات من

بلي من البلاء والصواب الاول وقوله من هذه البنات اشارة الى جنسهن ومعنى فاحسن اليهن

زوجهن بالاكفاء وبذنّ قوله سترا من النار اذا الزوج يستر المرأة ويصونها م ابو هريرة

رضي الله عنه من ابطأ به عمله الحديث البطؤ نقيض السرعة وابطأ بمعنى تأخر وابطأ به اي

اخره والمعنى ان من اخره عمله السيئ او تفريطه في العمل الصالح لم ينفعه في الاخرة شرف

نسبه اي لم تجبر نقيصته بكونه شريفا نسيبا في قومه وذلك لم يسرع في مقابلة ابطائه

م انس رضي الله عنه من اثنيتم عليه خيرا الحديث قاله صلعم حين مرّ عليه بجنازة فقال

اثنوا عليه فقالوا كان ما علمنا يحب الله ورسوله واثنوا عليه خيرا فقال وجبت ثم مرّ عليه اخرى

فقال اثنوا عليه فقالوا بئس المرء كان في دين الله عز وجل فقال وجبت ق انس رضي الله عنه

من احب ان يسأل عن شئ الحديث قاله حين قام على المنبر بعد ان صلى الظهر فذكر الساعة

وذكر ان فيها امورا عظاما فاكثر الناس البكاء واكثر ان يقول سلوا فقام عبد الله بن حذافة

السهمي فقال من ابي فقال ابوك حذافة ثم اكثر ان يقول سلوني فبرك عمر رضي الله عنه على ركبتيه

فقال رضينا بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا ثم سكت ثم قال صلعم عرضت عليّ

الجنة والنار آنفا في عرض هذا الحائط اي جانبه فلم ار كاليوم في الخير والشر قوله

مادمت في مقامي اي ما دمت على المنبر او على ما نزل من التجليات وحصل لي من المكاشفات

خ سهل بن سعد رضي الله عنه من احب ان ينظر الى رجل الحديث هذا الرجل الذي قتل نفسه

من الم ما حصل له من الجراح كان من المنافقين اسمه قزمان م ابو موسى وعايشة رضي الله عنهما

من احب لقاء الله الحديث قال ابو عبيد ليس وجه قوله ومن كره لقاء الله ان يكره شدة

الموت لان هذا استدل بكاد يخلو منه احد وبلغنا عن غير واحد من الانبياء انه كرهه

حين نزل به الموت ولكن المكروه من ذلك ما كان ايثارا للدنيا على الاخرة وركونا الى الحظوظ

العاجلة وقد عاب الله قوما حرصوا على ذلك فقال ولتجدنهم احرص الناس على حيوة والحب هنا

هو الذي يقتضيه الايمان بالله تعالى والثقة بوعده دون ما يقتضيه حكم الجبلة خ ابو هريرة رضي الله عنه

من احتبس فرسا في سبيل الله تعالى الحديث احتبس اي وقف والشبع ساكن الباء ما اشبعك

من طعام قال سيبويه معنا قولهم اصاب شبعه وهذا شبعه اي قدر ما يشبعه ونظيره ملأت

السقاء ملأه وهذا ملؤه اي قدر ما يملؤه قال وكلهم قد نال شبعا لبطنه وشبع الفتى لؤم

اذا جاع صاحبه ازاء القائق ومنه قوله فان شبعه وريه اي ما يشبعه وما يرويه والضمير

في ميزانه يعود الى من م معمر بن عبد الله بن نافع رضي الله عنه من احتكر فهو خاطئ معمر بفتح الميمين

وسكون العين المهملة والمحتكر من يشتري طعاما او غيره ويحبسه ليقل فيغلو والحكرة

الاسم وهو خاطئ حيث قصد الاضرار بخلق الله تعالى ويقع التفاوت في الاثم بين ان يتربص

الحرة وبين ان يتربص القحط والعياذ بالله ثم الحق اذا قصرت لا يكون احتكارا الا دم الضرر

واذا طالت يكون احتكارا وهي مقدرة باربعين يوما وقيل بشهر وقال الحسن المحتكر من اعترض

ومنع سوق المسلمين وكان معمر هذا احتكر وهذا يدل على ان المحظور منه نوع دون نوع

اذ لا يظن بالصحابي انه يروي الحديث ثم يخالفه والى هذا ذهب الاكثر من العلماء رحمهم الله

ق عايشة رضي الله عنها من احدث في امرنا هذا الحديث لفظ الامر عام في الاقوال والافعال

والمراد به دين الاسلام وانما عبر عنه بهذا اللفظ تنبيها على ان الدين هو امرنا الذي نهتم له

ونشتغل به بحيث لا يخلو عنه شئ من اقوالنا وافعالنا وقوله فهو رد اي مردود كذا في الميسر

وهذا الحديث اصل في الاعتصام بالكتاب والسنة ورد الاهواء والبدع عن ابي عبيدة جمع النبي صلعم

جميع امر الاخرة في كلمة من احدث في امرنا الحديث وجميع امر الدنيا في كلمة انما الاعمال بالنيات

ق ابن مسعود رضي الله عنه من احسن في الاسلام الحديث قاله لرجل قال له ارايت الرجل يحسن في

الاسلام ايؤاخذ بما عمل في الجاهلية وقوله احسن في الاسلام اي اخلص نيته وثبت على الاسلام

الى حين موته ومن كان بخلاف ذلك فقد اساء في الاسلام خ ابو هريرة رضي الله عنه من اخذ اموال

الناس يريد اداءها الحديث قوله يريد حال من ضمير الفاعل في اخذ اي من اخذ اموال الناس في حال

كونه مريدا اداءها اي اداء اموالهم والضمير في اتلفه يعود الى من ق سعيد بن زيد من اخذ

شبرا من الارض ظلما الحديث اصل الظلم هو وضع الشئ في غير موضعه ونصب ظلما على انه مفعول له

اوحال من الفاعل اي من اخذ حال كونه ظالماً او صفة لمصدر محذوف اي اخذاً ظلماً ويقال طوقه فتطوق
الشيء اي كلفته وكل ما استدار بشيء فهو طوق والضمير المستتر في طوقه القايم مقام الفاعل
يعود الي من والبارز الي الشبر اي طوق الآخذ الشبر من الارض طوق التكليف
ان يطوق حملها يوم القيامة ذاهباً الي سبع ارضين لا طوق التقليد او اراد انه يخسف
به الارض فتصير البقعة كالطوق وهو الاصح ويؤيد قوله في الحديث الآخر خسف به
يوم القيامة الي سبع ارضين والخسف غموض ظاهر الارض ق ابو هريرة رضي الله عنه
من ادرك ركعة من الصلوة فقد ادرك الصلوة ذهب الشافعي رحمه الله الي ان صلوة الصبح
لا تبطل باعتراض طلوع الشمس بظاهر الحديث وذهب ابو حنيفة ومن تابعه رحمهم الله الي
بطلانها وتاويل الحديث عندهم هو انه لبيان وجوب الصلوة بادراك جزء من الوقت
قل او كثر ويؤيد بذلك ما ورد في بعض الروايات اذا ادرك ركعة سجدة من صلوة الصبح
قبل ان تطلع الشمس فليتم صلوته وعلي هذا فمعني قوله فقد ادرك الصلوة ادرك وقت
وجوبها ق ابو هريرة رضي الله عنه من ادرك ماله بعينه عند رجل للحديث
قد ذهب الشافعي واحمد رحمهما الله الي ان المشتري اذا افلس بالثمن ووجد البايع
عين ماله فله ان ياخذ ماله ويفسخ البيع بظاهر الحديث وذهب ابو حنيفة ومن تابعه رحمهم الله
الي انه لا يثبت له حق الفسخ وله اسوة للغرماء قوله او انسان قد افلس هو شك
من الراوي وافلس الرجل صار ذا افلاس وذا فلوس بعد ان كان ذا دراهم ق سعد بن
ابي وقاص رضي الله عنه من ادعي الي غير ابيه الحديث الادعاء الي غير الاب هو الانتساب
الي غيره وقد كانوا يفعلونه في الجاهلية فنهي النبي صلعم عنه وجعل الولد للفراش فاذن
الادعاء الي غير الاب مع العلم به حرام فمن اعتقد اباحة ذلك كفر وحرم عليه الجنة
ومن لم يعتقد اباحته ففي كفره وجهان احدهما ان فعله هذا قد اشبه فعل الكفار والثاني
انه كافر نعمة الله تم كذا في النهاية فعلي هذا الوجه قوله فالجنة عليه حرام للزجر والتغليظ
او انها حرام قبل العقوبة لا بعدها ق ابو هريرة رضي الله عنه من اراد اهل المدينة بسوء
الحديث السوء كل فعل قبيح وفي رواية ابو سعيد بدهم او بسوء الدهم الخايلة ق

الا من ظلم شبراً من الارض ... (marginal note, partly illegible)

من ادرك ركعة فقد ادرك الصلوة تم

ومن ادرك ماله بعينه عند رجل او انسان قد افلس فهو احق به من غيره تم

وهو الصحيح في الاول

من ادعي الي غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام تم

من اراد اهل المدينة بسوء اذابه الله كما يذوب الملح في الماء تم

عدي بن حاتم رضي الله عنه من استطاع منكم ان يستتر من النار الحديث الاستطاعة اي القدرة علي
الشيء وشق التمرة نصفها يريد ان نصف التمرة يسد رمق الجايع فلا يستقلوا من الصدقة شيئاً
وقيل معناه انه لا يتبين اثره علي الجايع والشبعان جميعاً فلا تعجزوا ان تتصدقوا بمثله مع
قلته كذا في الفايق والمعني الحث علي التصدق ولو باليسير تم عدي بن عميرة رضي الله عنه
من استعملناه منكم علي عمل الحديث عميره بفتح العين المهملة وكسر الميم وسكون الياء وفتح
الراء المهملة ومعني استعملناه اعملناه اي جعلناه عاملاً يقال عمل عملاً واعمله غيره استعمله بمعني
او طلبنا منه العمل والضمير في استعملناه يعود الي من وقوله علي عمل متعلق باستعملناه وكتمنا
هو بفتح الميم اي كتم هو ايانا يقال كتمت الشيء كتماً وكتمانا والمخيط الابرة ونصبه علي انه بدل
من ضمير المتكلم بدل الاشتمال اي كتم مخيطاً لنا وقوله كان غلولاً اي كان ما كتمه غلولاً ياتي به
اي بما كتم او بوباله والغلول هو الخيانة في المغنم وكل من خان في شيء خفية فقد غل خ
ابن عباس رضي الله عنه من استمع الي حديث قوم الحديث الواو في وهم له كارهون واو الحال وهي
مع الجملة التي بعدها منصوبة المحل وذو الحال فاعل استمع والذي سوغ كينونتها حالاً عنه تضمنها
ضميره ويجوز ان تكون الجملة صفة للقوم والواو لتاكيد لصوق الصفة بالموصوف والآنك
حاصلة الاحالة ونظيره قوله تعالي ويقولون سبعة وثامنهم كلبهم كذا في الفايق والآنك هو الذي
يقال له الشرب وحكي ابو المنذر عن القاسم بن معن انه سمع اعرابياً يقول هذا رصاص
آنك وهو الخالص ولم يجئ علي هذا البناء الا واحد غير هذا اللفظ وحكي عن الخليل انه
لم يجئ افعل الاجماع غير اشد وقيل يحتمل ان يكون الآنك فاعلاً لا افعلاً وهو ايضاً
شاذ ق عايشة رضي الله عنها من اسلم في شيء الحديث اسلم الرجل في الطعام اذا اسلف
فيه قبل الفراغ في اسلم للسبب لانه ازال سلامة الدراهم بالتسليم الي مفلس في مؤجل والكيل
معروف كالوزن والمراد به ههنا ما يكال به والاجل مدة التاجيل قد ذهب اكثر العلماء رحمهم الله
الي اشتراط الاجل في السلم بهذا الحديث ولا يجوزون السلم الحال وذهب الشافعي رحمه الله
الي جوازه خ ابو هريرة رضي الله عنه من اشار الي اخيه بحديدة الحديث قوله الي اخيه اي
في الدين واللعن هو الطرد والابعاد يقال للرجل الطريد لعين وانما تلعنه الملايكة

فما استطاع منكم ان يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل تم

من استطاع منكم ان يستتر من النار ولو بشق تمرة فليفعل تم

من استعملناه منكم علي عمل فكتمنا مخيطاً فما فوقه كان غلولاً ياتي به يوم القيمة تم

من استمع الي حديث قوم وهم له كارهون صب في اذنيه الآنك يوم القيمة تم

من اسلم في شيء فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم الي اجل معلوم تم

من اشار الي اخيه بحديدة فان الملايكة تلعنه وان كان اخاه لابيه وامه تم

بلا في نعلم من تخويف المسلم وقد قال صلعم لا يحل لمسلم ان يروع مسلماً قوله وان كان لاخاه اي وان كان
المشار اليه اخاه حم ابو هريرة رضي الله عنه من اشترى طعاما الحديث العمل على هذا الحديث
عند عامة العلماء رحمهم الله اذا اشترى مكايلة تحرزا عن الحرام لا مجازفة وفي اشتراء المعدود
عدد الاختلاف ق ابن مسعود رضي الله عنه من اشترى محفلة الحديث اي من اشترى شاة
محفلة فردها بعد ان حلبها ووجدها قليلة اللبن فليرد معها صاعا اي من التمر والتحفيل
مثل التصرية وهو ان لا تحلب الشاة اياما ليجتمع اللبن في ضرعها للبيع والمعنى في ايجاب صاع
من التمر بعد الحلب هو ان اللبن بعضه مبيع وبعضه حدث على ملك المشتري فلا يمكن رده
ولا رد قيمته فقطع الشرع الخصومة بايجاب ذلك من غير نظر الى قلة اللبن وكثرته كما
في دية النفس مع التفاوت في الانفس وفي رواية ابي هريرة لا تصروا الابل والغنم فمن
ابتاعها فهو بخير النظرين بعد ان يحلبها ان رضيها امسكها وان سخطها ردها وصاعا من تمر
والى ظاهر الحديث ذهب مالك والشافعي رحمهما الله وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى ان التصرية
ليست بعيب ولا يثبت بها الخيار وتاويل الحديث عندهم انه كان ذلك قبل تحريم الربوا
بان جوز في المعاملات امثال ذلك ثم نسخ كذا في الميسر وقيل تاويله هو ان المشتري اشتراها
على انها غزيرة اللبن فكان العقد فاسدا فامره النبي صلعم بردها مع ما حلب من لبنها لان
المشتراة شرياً فاسداً ترد بزوايدها وقد كان المشتري اكل اللبن فدعاه الى الصلح ورد
مكان اللبن صاعا من تمر بطريق الصلح فظن الراوي انه الزمه حم ابو هريرة رضي الله عنه
من اطلع في بيت قوم الحديث الفقؤ الشق والقلع وقد ذهب الشافعي رحمه الله الى ظاهر الحديث
حيث قال ان من نظر في شق باب انسان او كوة لا محرم للناظر في ذلك البيت فرماه
صاحب البيت بمثل حصاة ففلع عينه فلا شيء عليه وذهب ابو حنيفة رحمه الله الى وجوب الضمان
وقيل انما لم يضمن اذا زجره فلم ينصرف وهذا اذا لم يكن الباب مفتوحا واما اذا كان
مفتوحا لا يباح له طعنه ويحتمل ان يحمل الحديث عند من يرى الضمان على المبالغة في الزجر
والمنع من ذلك الفعل فان النظر ليس فوق الدخول ق ابو هريرة رضي الله عنه من اعتق
رقبة مؤمنة الحديث الاعتاق شرعا هو ازالة الملك قصدا او اثبات العتق على حسب الاختلاف

من اعتق رقبة مؤمنة اعتق الله بكل ارب منها اربا منه من النار

والعتق عبارة عن قوة حكمية يظهر بها نفاذ الولاية والشهادة ويدفع بها ايدي الاغيار والارب
بكسر الهمزة وسكون الراء العضو يستحب للمعتق ان لا يعتق خصيتها لينال الموعود في الحديث
ولهذا استحبوا ان يعتق الرجل العبد والمرأة الامة تحقيقا للمقابلة ق ابو هريرة رضي الله عنه
من اعتق شقيصا من مملوك الحديث الشقيص هو النصيب والقيمة هي ما يقوم من ثمنه مقامه واصل
الياء الواو والاستسعاء طلب السعاية وهي كسب العبد في فك رقبته والضمير المستتر في استسعي
يعود الى المملوك وغير مشقوق عليه نصب على الحال من ذال الضمير اي استسعي هو في حال كونه غير
مشقوق عليه يعني غير مكلف فوق ما يلزمه حتى يشق عليه بل انما يطالب بقدر القيمة ق
ابن عمر رضي الله عنهما من اعتق عبدا بينه وبين آخر الحديث الوكس النقص والشطط مجاوزة
القدر ومنه قوله تع ولا تشطط والضمير المستتر في قوم للعبد والبارز في عليه للمعتق والبارز
في ثم عتق عليه للآخر والمستتر في كان للمعتق اي قوم على المعتق في ماله ان كان هو موسرا وان كان
معسرا استسعي العبد ودل الحديث على ان الاعتاق يتجزى واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله ق
جابر رضي الله عنه من اعمر رجلا عمرى له ولعقبه الحديث يقال اعمرته الدار عمرى اذا اعطيته اياها
وقلت هي لك عمري او عمرك فاذا مت رجعت الي وهكذا كانوا يفعلون في الجاهلية فابطل
النبي صلعم واعلمهم ان ذلك له ولعقبه بعد موته سواء قال لعقبه او لم يقل عند الاكثرين
وعند مالك رحمه الله اذا لم يذكر العقب فله ان يرجع بعد الموت واليه ذهب الزهري خ ابو عبس
عبد الرحمن بن جبر رضي الله عنه من اغبرت قدماه في سبيل الله تع الحديث ابو عبس بفتح
العين المهملة وسكون الباء الموحدة وجبر بفتح الجيم المعجمة وسكون الباء الموحدة والضمير في حرمه
يعود الى من حم ابو هريرة رضي الله عنه من اغتسل ثم اتى الجمعة الحديث الانصات السكوت
للاستماع يقال انصت ونصت ايضا وقوله حتى يفرغ اي الخطيب والخطبة بالضم ماخوذة من
من الخطاب وهو كل كلام بينك وبين آخر وقوله غفر له ما بينه اي من الساعة التي يصلي
فيها الجمعة الى مثلها من الجمعة الاخرى وفضل ثلاثة ايام ليكون الحسنة امثالها وقوله
وفضل بالرفع عطف على ما في بينه ق ابو هريرة رضي الله عنه من اغتسل يوم الجمعة غسل
الجنابة الحديث غسل الجنابة بالنصب كقولك ضربت الامير اي غسلا كغسل الجنابة يعني

غسلاً كاملاً واصل الرّواح هو المشي بعد الزوال فيكون الساعات المعدودة في الحديث ساعات
لطيفة بعد الزوال لا الساعات التي يدور عليها حساب الليل والنهار فو لك تعدّت عندك ساعة
تريد جزءاً من الزمان وقيل الرّواح الي الجمعة هو الذهاب اليها اي وقت كان يقال راح القوم
وتروّحوا اذا ساروا اي وقت كان والمراد من الساعات ساعات النهار بيّن فضل من جاء في الساعة
الاولى من النهار متبكّراً قبل الزوال على من جاء بعد وقيل ذكر بلفظ الرّواح لانه خروج لفعل يفعله
وقت الرّواح كما يقال للقاصدين الي الحج حجاج كذا في شرح السنة والنهاية والبدنة هي الابل سميت
بدنة لبدانتها وهي الضخامة والكبش الاقرن هو الذي التفّ طرفا قرنيه من العظم قوله حضرت
الملائكة اي الذين يكونون على باب المسجد يكتبون اجور الجماعة يستمعون الذكر اي الخطبة خ
سلمان رضي الله عنه من اغتسل يوم الجمعة الحديث التطهّر هو التنزه عن الاثم وعن كل قبيح والطهر
خلاف الدنس ومعنى فلم يفرّق بين اثنين لم يجلس بينهما ولم يتخطّ رقابهما وقوله اذا خرج
الامام اي الي المنبر ثم الغسل للصلوة عند الاكثر هو قبل لليوم هر وائل بن حجر رضي الله عنه
من اقتطع ارضاً ظالماً الحديث حجر هو بضم الحاء المهملة وسكون الجيم ومعنى اقتطع ارضاً اخذها
لنفسه متملّكاً وظالماً نصب على الحال من الضمير في اقتطع والغضب تغيّر يحصل عند غليان دم القلب
بشهوة الانتقام وهذا على الله محال وههنا قاعدة كلية وهي ان الاعراض النفسانية نحو الرحمة والفرح
والسرور والغضب والحيٰوة والحياء والمكر والخداع والاستهزاء لها اوايل ولها غايات ومثاله
الغضب اوله غليان دم القلب وغايته ايصال الضرر الي المغضوب عليه فلفظ الغضب لا يحمل
اوله في حق الباري تع بل على غايته فمعنى قوله وهو عليه غضبان وهو مريد انتقامه وايصال الضرر
اليه هر ابو امامة اياس بن ثعلبة الحارثي رضي الله عنه من اقتطع حق امرئ مسلم الحديث
امامة هو بضم الهمزة واياس بكسر الهمزة وثعلبة بفتح الثاء المثلثة وسكون العين المهملة ومعنى
بيمينه بحلفه ثم ما ورد من الوعيد على هذا المنوال لا يحكم به في حق المؤمن الا ان يحمل على
تحريمها في وقت دون وجه التابيد وانما يخرجه الشرع هذا المخرج تعظيماً للامور ومبالغة في
الزجر لان من ارتكب هذه الجريمة قد بلغ في الاعتداء الغاية القصوى حيث انتهك حرمة بجراءة
وجب عليه رعايتها وهي حرمة الاسلام وحق الاخوة الثالثة الاقدام على اليمين الفاجرة وقوله

من اغتسل يوم الجمعة [illegible] استطاع من [illegible] او تمسّ [illegible] ولم يفرق [illegible] ما كتب له ثم [illegible] الامام [illegible] الامام [illegible] ما [illegible] الله وهو عليه غضبان نعم
على
من اقتطع حق امرئ مسلم [illegible] فقد اوجب الله له النار وحرّم عليه الجنة فقال له رجل وان كان يسيراً يا رسول الله قال وان كان قضيباً من اراك نعم

[illegible] استطاع [illegible]

وان قضيباً اي وان كان قضيباً من اراك والقضيب من الغصن ماخوذ من القضب وهو القطع والاراك
بفتح الهمزة شجر ق سفيان بن ابي زهير رضي الله عنه من اقتنى كلباً الحديث ابو زهير بضم الزاء
المعجمة وفتح الهاء وقنى الشيء واقتناه اذا امسكه لنفسه لا للتجارة والضمير في عنه يعود الى من وزرعاً
نصب بيغني والضرع لكل ذات ظلف او خف ومعني ولا ضرعاً ولا ذات ضرع وهي الماشية والماشية
ماخوذة من قولهم مشت المرأة اذا كثرت ولادتها والتفاؤل كما قيل لها الفاشية قال صلعم ضمّوا
فواشيكم كذا في الكشاف ونقص بفتح النون والقاف فاعله وكل نصب بالنصب على انه ظرف ونقص لازم
ومتعدّ وهو ههنا لازم ومعنى القيراط الجزء وهو في الاصل نصف دانق وقيل جزء من اربعة وعشرين
جزءاً من دينار وايّاً فيه بدل من الزاء هر جابر رضي الله عنه من اكل الثوم والبصل والكراث الحديث
قوله مسجدنا اي مسجد اهل ملتنا وعلة النهي ان المسلمين يتاذّون برايحتها والقاصد بتطييب المساجد
وذلك خلاف الامور ثم النهي في حق المساجد الثلاثة اكد منه في غيرها لما لها من الفضيلة على غيرها ولاسيما
مسجد المدينة في زمان الرسول صلعم ولا ولا في لذا في الميسر هر سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه
من اكل سبع تمرات الحديث قوله تمرات بفتح الميم وقوله مما بين لابتيها اي من الثمار التي بين لابتي
المدينة واللابة الحرّة وهي ارض ذات حجارة سود والجمع لابات ولوب والمدينة وقعت بين لابتين
والسمّ بالفتح هو القاتل وقد حكاه اهل اللغة بالحركات الثلث وعدم المضرة المذكورة انما كان ببركة دعاء
النبي صلعم هر انس وابو هريرة رضي الله عنهما من اكل من هذه الشجرة الحديث المراد من هذه الشجرة الثوم
والبصل ونحوهما سماه شجرة اذ الشجر في حقيقة اللغة ما يبقى اصله في الارض ويخلف اذا قطع وينبت
في الصيف ما يبيس في الشتاء وان كان هو عند العامة ما له ساق واغصان وما ليس كذلك فهو نجم
هر ابو هريرة رضي الله عنه من انظر معسراً الحديث الانظار هو الامهال والمعسر ذو الضيق ومعنى وضع له
حطّه عن الدين وقوله يوم لا ظل الا ظلّه اي ظلّ عرشه وقيل ظلّه كنفه وستره ثم الاعسار قد يكون
على العدم وقد يكون على القلة بحيث لو اخذ ما عنده هتكه وفدحه فاذا انظر من هذا حاله فقد
آثره على نفسه فيستحق ما للمؤثرين على انفسهم كذا في حل الغرايب ق ابو هريرة رضي الله عنه من
انفق زوجين في سبيل الله الحديث الزوج الصنف والنوع من كل شيء يريد من انفق صنفين
من ماله درهمين او دينارين او مُدّين من طعام او ما يشبه ذلك ويحتمل ان يراد به تكرار الانفاق

من اقتنى كلباً ليس بكلب زرع [illegible] ولا ضرعاً نقص من عمله كل يوم قيراط [illegible]

من اكل [illegible] الثوم والبصل والكراث فلا يقربنّ مسجدنا فان الملائكة تتاذّى [illegible]

[illegible] من اكل سبع تمرات مما بين لابتيها [illegible] لم يضره سمّ حتى يمسي

من اكل من هذه الشجرة فلا يقربنّا ولا يصلّينّ معنا [illegible]

من انظر معسراً او وضع له اظلّه الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الا ظله

من انفق زوجين في سبيل الله دعاه خزنة الجنة كل خزنة باب اي فل هلمّ فقال ابو بكر يا رسول الله ذاك الذي لا توى عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لارجو ان تكون منهم نعم

مرة بعد اخرى يعني انه اذا انفق درهما في سبيل الله تعالى ثم عاد فانفق آخر يصير زوجين ومعنى الكلام
الانفاق بعد الانفاق اي يتعود ذلك ويتخذه دأبا وعادة كذا في الميسر وكل خزنة باب بدل من
خزنة الجنة بدل الكل واي حرف نداء وفل بسكون اللام عند الاكثر وروي بالفتح والضم وهو عند سيبويه
صيغة ارتجلت في باب النداء وليست بترخيم وقيل هو ترخيم فلان حذفت النون للترخيم والالف
لسكونها ويروى مثله عن المصنف رحمه الله وفي هذا القول نظر لان شرط ما حذف منه حرفان اذا رخم
ان يبقى بعد الحذف على ثلثة احرف نحو مروان وهلم معناه اقبل وهو كلمة دعوة الى شيء يقال للاصحاب هلم
وذلك اشارة الى المنفق المذكور والتوى الضياع والهلاك والضمير في منهم يعود الى من بحسب
المعنى لانه مفرد اللفظ عام المعنى خ ابن عباس رضي الله عنهما من بدل دينه فاقتلوه العمل على هذا
الحديث عند العلماء اجمع رحمهم الله في حق من ارتد بعد الاسلام لكنه عند الاكثر بعد ان يستتاب وعليهم
قبول التوبة وقيل ان كان مسلما فارتد لا يستتاب وان كان مشركا فاسلم ثم ارتد يستتاب و
اما اليهودي اذا تنصر او النصراني اذا تهود او تمجس فعند الشافعي رحمه الله يجبر ان يعود
على ما كان عليه فان لم يفعل قتل وعند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله لا يجبر ولا يقتل بناء
على ان الكفر كله عندهم ملة واحدة م ابو هريرة رضي الله عنه من تاب قبل طلوع الشمس
من مغربها الحديث التوبة الرجوع من الذنب واما كيفية طلوع الشمس من مغربها فهي ما روي
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلعم اذا غربت الشمس دفع بها الى السماء
السابعة في سرعة طيران الملائكة وتحبس تحت العرش فتستأذن من اين تؤمر بالطلوع
أمن مغربها ام من مطلعها فتكسى ضوءها ثم ينطلق بها ما بين السماء السابعة وبين اسفل
درجات الجنان في سرعة طيران الملائكة فتنحدر من سماء الى سماء فاذا ما وصلت الى هذه السماء
فذلك حين ما ينفجر الصبح ولا يزال كذلك حتى اتى الوقت فتكثر المعاصي في الارض و
يذهب المعروف فلا يأمر به احد ويفشو المنكر فلا ينهى عنه احد فاذا فعلوا ذلك حبست
الشمس مقدار ليلة تحت العرش كلما سجدت واستأذنت ربها من اين تطلع لم يحر اليها
جواب حتى يوافيها القمر فيسجد معها ويستأذن فلا يرجع اليه جواب حتى يحبسا مقدار
ثلاث فلا يعرف مقدار طول تلك الليلة الا المتهجدون في الارض وهم يومئذ عصابة قليلة

في كل بلدة

في كل بلدة من بلاد المسلمين في هوان من الناس وذلة من انفسهم فينام احدهم تلك الليلة قدر ما كان
ينام قبلها من الليالي ثم يقوم فيتوضأ ويدخل مصلاه ويصلي ورده فلا يصبح قدر ما كان
يصبح كل ليلة فينكر ذلك ويخرج وينظر الى السماء فاذا هو بالليل مكانه فينكر ذلك ويظن
فيه الظنون فيقول اخففت قراءتي وقصرت صلاتي ام قمت قبل حيني ثم يقوم فيعود
الى مصلاه فيصلي نحو صلاته ثم ينظر فلا يرى الصبح فيخرج ايضا فاذا هو بالليل مكانه فيزيد
ذلك انكارا ويخالطه الخوف ثم يقول لعلي قصرت صلاتي ام خففت قراءتي ام قمت في اول
الليل ثم يعود وهو خائف لما يتوقع من هول تلك الليلة فيقوم فيصلي ايضا مثل ورده
كل ليلة قبل ذلك ثم ينظر فلا يرى الصبح فيشفق عند ذلك شفقة المؤمن الخائف لما كان
يحذر فيستخفه الخوف ثم ينادي بعضهم بعضا وهم كانوا قبل ذلك يتعارفون ويتواصلون
فيجتمع المتهجدون من اهل كل بلدة في تلك الليلة في مسجد من مساجدهم ويجأرون الى الله
بالبكاء والصراخ بقية تلك الليلة فاذا ما تم لها مقدار ثلث ليال ارسل الله تعالى اليهما جبرائيل عم
فيقول ان الرب تبارك وتعالى يأمركما ان ترجعا الى مغاربكما فتطلعا منه وانه لا ضوء لكما
ولا نور فيبكيان عند ذلك وجلا من الله عز وجل وخوف يوم القيامة بكاء يسمعه
اهل السموات ومن دونها واهل سرادقات العرش ومن فوقها فيبكون جميعا ببكائهما
من خوف الموت والقيامة فيرجع الشمس والقمر فيطلعان من مغربهما فبينا المتهجدون
يبكون ويتضرعون الى الله تعالى والغافلون في غفلاتهم اذ نادى مناد الا ان الشمس
والقمر قد طلعا من المغرب فينظر الناس فاذا هما اسودان لا ضوء للشمس ولا نور للقمر
فذلك قوله تعالى وجمع الشمس والقمر فيرتفعان كذلك مثل البعيرين ينازع كل واحد منهما صاحبه
فيصرخ اهل الدنيا وتذهل الامهات عن اولادها والاحبة عن ثمرات قلوبها فتشتغل
كل نفس بما اتاها فاما الصالحون والابرار فانه ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب ذلك عليهم عبادة
واما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب ذلك عليهم حسرة فاذا بلغ الشمس
والقمر سرة السماء وهي منتصفها جاءهما جبرائيل فاخذ بقرونهما فردهما الى المغرب فلا يغربهما
من مغاربهما ولكن يغربهما من باب التوبة فقال له عمر وما باب التوبة فقال يا عمر خلق الله تعالى

باب التوبة خلف المغرب له مصراعان من ذهب مكللان من الدر والجواهر ما بين المصراع الى المصراع
اربعين سنة للراكب المسرع فذلك الباب مفتوح منذ خلق الله خلقه الى صبيحة تلك الليلة
عند طلوع الشمس والقمر من مغاربهما ولم يتب عبد من عباد الله تع توبة نصوحا منذ خلق الله
آدم الى ذلك اليوم الا دخلت تلك التوبة في ذلك الباب ثم ترفع الى الله سبحانه وتع فقال معاذ
وما التوبة النصوح فقال ان يندم المذنب على الذنب الذي اصاب فيعتذر الى الله تع ثم لا يعود اليه
قال فيغلق جبرئيل هم من ذلك الباب ثم يرد المصراعان فاذا اغلق باب التوبة لم يقبل للعبد
بعد ذلك توبة ثم يطلعان على الناس ويغربان كما كانا قبل ذلك يطلعان ويغربان واما الناس
فانهم راوا ما راوا من فظاعة تلك الآية وعظمها فيلحقون على الدنيا حتى يجروا فيها الانهار ويغرسوا
فيها الاشجار ويبنوا البنيان واما الدنيا فلو نتج رجل مهرا لم يركبه حتى تقوم الساعة
من لدن طلوع الشمس من مغربها الى ان ينفخ في الصور ق ابو هريرة رضي الله عنه
من تردى من جبل الحديث تردى اي القى نفسه ومن لابتداء الغاية والخالد هو الثابت الدايم
والبقاء الدائم الذي لا ينقطع قال الله تع وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد والابد هو الدهر
ونصبه على الظرفية ومعنى تحسا شرب والوجا القطع والدق ق بريدة بن الحصيب
رضي الله عنه من ترك صلوة العصر فقد حبط عمله الحصيب بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة
وسكون اليا المثناة تحت وحبط عمله اي بطل واحبطه غيره وتخصيص هذا الوعيد بصلوة
العصر لما في وقتها من اشتغال الناس بالتجارات والمعايش كما قال الله تع حافظوا على الصلوات
والصلوة الوسطى ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه من تصبح بسبع تمرات الحديث
تصبح تفعل من صبحت القوم اي سقيتهم الصبوح والاصل في الصبوح شرب الغداة
وقد يستعمل في الاكل ايضا لان شرب اللبن عند العرب بمنزلة الاكل ونصب اليوم على الظرفية
وفي بعض الروايات بسبع تمرات عجوة والعجوة ضرب من اجود التمر بالمدينة والخاصية
التي فيها انما كانت بدعائه صلعم وذلك ان القوم تضجروا عن الاجتواء بالتمر حين قالوا احرق
بطوننا التمر وكان قد دعا في طعام المدينة غير مرة واعلم الله تع ماجعل فيه من البركة
ووضع فيه من المنفعة لا سيما في التمر الذي كان اكثر طعامهم اعلمهم ما اعلمه الله تع به ليعرفوا مواقع

نعمة الله تع فيشكروها ثم ان الناس قد اختلفوا في ماهية السحر على ثلثة اوجه الاول ما ذهب اليه اكثر الجدليين
وهو انه اسم خداع وتخييلات لا حقيقة له وانما اعتماد الساحر على شغل القلوب بشعوذة صارفة للابصار
وطرف الابصار قال الله تع سحروا اعين الناس الثاني ما ذهب اليه العوام وجماعة الاشرار انه اسم
لفعل من قوته تغيير الطباع ونقل الصور بجعل الانسان حيوانا آخر الثالث ما ذهب اليه
محصلة اهل الاثر وعامة المتشرعين بالحكمة وهو انه عمل يتقرب الى الشيطان بمعونة منه وذلك ان
يوقع الساحر وهمه على امر يريد فعله بالخبيث لفظا بكلمات من الشرك مادحا للشيطان مستعينا به
والفرق بين ما يكون من فعل السحرة وبين ما يكون من الانبياء عم هو ان تاثير السحر لا يكون الا
في فساد جزئي من كل مشرك خبيث في نفسه متدنس في بدنه ولذلك اكثر ما يقع من خبيثة
النساء او عبدة الاصنام وفي الامكنة القذرة ثم لا يكون الا في البلدة ومتى قوبل بالاستعاذة
بالله تع بطل سلطانه فاما ما كان من الانبياء عم فلا يحصل الا من كل مؤمن مقدس في نفسه طاهر
في بدنه ويكون تاثيره في اولي الالباب ثم السحر له حقيقة اذ لو لم يكن له حقيقة لما وصفه الله تع
بالعظم في قوله تع وجاؤا بسحر عظيم ولما امر بالتعوذ من شر النفاثات في العقد ولو كان كما قال
الجدليون لما وردت الشريعة بقتل السحرة ونفيهم من بلاد الاسلام وقصة لبيد بن الاعصم
مع رسول الله صلعم مشهورة كذا ذكره الراغب بعد ح ابو هريرة رضي الله عنه من تصدق بعدل تمرة الحديث
العدل بفتح العين هو في الاصل خلاف الجور وقد يجعل اسما للمثل وعليه معنى الحديث وقال الفراء
العدل بالفتح ما عدل الشي من غير جنسه وقيل هو بالفتح ما عادله من جنسه وبالكسر ما عادله
من غير جنسه وقوله من كسب اي مكسوب والكسب طلب الرزق وقوله ولا يقبل الله
الا الطيب جملة معترضة بين الجزاء والشرط لتاكيد ما قبلها وتقديره والجملة المعترضة هي
التي يتوسط اجزاء الجملة مستقلة لتقرير معنى يتعلق بها او باحد اجزائها كذا قيل
وهو بالنسبة الى الاكثر والاغلب فانه ذكر في امالي الكشاف لا يجب ان يقع بعد الاعتراض كلام
كما تقول فلان ينطق بالحق والحق ابلج او تسكت وحدثني حادث والحوادث جمة وتسكت
والمراد من القبول باليمين هو حسن القبول منه تع ووقوع الصدقة منه موقع الرضا
كما يقال هو عندي باليمين وقال الشاعر واني لتثني ذات اليمين وهم اذل بمنزلة الملقى شمال
الاراذل

وعلي هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما الحجر الاسود يمين الله تع في الارض يصافح بها عباده او المراد من
اليمين القوة والقدرة والفلو بفتح الفاء وتشديد الواو هو المهر لانه يفتلي اي يفطم وقيل هو الفطيم
من اولاد ذوات الحوافر والانثى فلوة والجمع افلاء مثل عدو واعداء وقال ابو زيد اذا فتحت الفاء شددت
الواو واذا كسرتها خففت فقلت فِلو مثل جِرو والرواية بفتح الفاء وتشديد الواو وانما ضرب المثل
بالفلو لانه يزيد زيادة بينة ولان الصدقة نتاج العمل ولان صاحب النتاج لا يزال يتعاهده
ويتولي تربيته ثم ان النتاج احوج ما يكون الي التربية وهو فطيم فاذا احسن القيام به انتهي
الي حد الكمال وكذلك عمل ابن آدم لا سيما الصدقة التي تجاذبها الشح ويقتضيها الريا فلا تكاد
تخلص الي الله تع الا موسومة بنقايص لا يجبرها الا نظر الرحمن فاذا تصدق العبد من كسب
طيب فتح دونها باب الرحمة فلا يزال نظر الله اليها يكسبها نعت الكمال ويوفيها حصة الثواب حتى
تنتهي بالتضعيف الي نصاب يقع المناسبة بينه وبين ما قدم من العمل وقوع المناسبة بين التمرة
والجبل كذا في الميسر وجاء الخطابي في بعض الروايات عن ابي هريرة ما من عبد يتصدق بصدقة
حسنة طيبة فيضعها في حق الا كانت تقع في يد الرحمن يربيها كما يربي احدكم فصيله او فلوه
حتى ان التمرة واللقمة فتصير مثل الجبل العظيم ثم قرأ يمحق الله الربوا ويربي الصدقات وكان
علي بن حسين رضي الله عنه اذا اعطي السائل شيئا قبله ووضعه علي يده وانما قبله لانه علم ان
يقع في يد الرحمن قبل يد السائل خ ابو هريرة رضي الله عنه من تطهر في بيته ثم مضى الي بيت من بيوت الله الحديث تطهر تفعل
من الطهارة وقوله في بيته خرج مخرج العادة وقوله ثم مضى الي بيت من بيوت الله اي ماشيا
لا راكبا يدل علي ذلك قوله كانت خطوتاه احداهما تحط خطيئة الحديث خ عبادة بن
الصامت رضي الله عنه من تعار من الليل الحديث عبادة بضم العين المهملة ويقال
تعار الرجل من الليل اذا استيقظ من نومه مع صوت وقيل معنى تعار علم
وقيل تمطى والاول هو المناسب لان الاستعمال فيه قال الامام شهاب الدين التوربشتي
رحمه الله يحتمل انه اخذ من عرار الظليم وهو صوته يقال عر الظليم عرارا كما قالوا زمر النعام
زمارا والمعنى انه اراد صلعم ان يخبر بان من هب من نومه ذاكرا لله تع مع الهبوب يسال
الله تع خيرا اعطاه اياه فاوجز في اللفظ واعجز في المعنى فانه من جوامع الكلم

بقوله تعار ليدل علي المعنيين قوله او دعا اي بدعاء آخر غير قوله اللهم اغفر لي وقوله فان توضأ قبلت
صلوته اي فان توضأ وصلي قبلت صلوته والمراد من الصلوة شكر الوضوء او صلوة الفرض او الجموع كم
ابو هريرة رضي الله عنه من توضأ فاحسن الوضوء الحديث الوضوء بضم الواو هو غسل الاعضاء
المخصوصة ماخوذ من الوضاءة وهي الحسن والنظافة كان الغاسل وجهه قد وضأه والوضوء
بفتح الواو هو ما يتوضأ به واحسان الوضوء اكماله بمراعاة فرايضه وسننه وآدابه قوله فقد لغا
اي كان كمن تكلم وقيل مال عن الصواب وقيل مال عن الجمعة لما حرم من الاجر وذكر في الفايق لغي
يلغي ولغا يلغو اذا تكلم بما لا يعني وهو اللغو واللغا قال عن اللغا ورفث التكلم خ ابو هريرة
من توضأ فليستنثر الحديث الاستنثار هو الاستنشاق الماء واخراج ما في الانف بالنفس
قال نثرت الشاة اذا طرحت من انفها الاذى والنثرة الخيشوم ولا استجمر فليستنج بالاحجار
والوتر الفرد ق عثمان رضي الله عنه من توضأ نحو وضوئي هذا الحديث لا يحدث فيهما نفسه
اي من اعمال الدنيا خ سهل بن سعد رضي الله عنه من توكل لي ما بين رجليه معنى من توكل
ضمن القيام وقيل تكفل كذا في النهاية واللحي بفتح اللام منبت اللحية والمعنى من تكفل لي القيام
بمحافظة ما بين رجليه وهو الفرج من الزنا وما بين لحييه وهو الفم من الكل الحرام واللسان من
الغيبة ضمنت له الجنة ق ابن عمر رضي الله عنه من جاء منكم الجمعة فليغتسل قد ذهب مالك
الي وجوب غسل يوم الجمعة بظاهر الحديث وذهب ابو حنيفة الي استحبابه وحملوا الامر بالاغتسال
علي الاستحباب واما قوله صلعم غسل يوم الجمعة واجب فالمراد منه وجوب الاختيار والاستحباب
لا وجوب الفرض واللزوم وانما شبهه بالواجب تاكيدا كما يقول الرجل لصاحبه حقك علي واجب كذا
كذا قال الخطابي خ عثمان رضي الله عنه من جهز جيش العسرة فله الجنة جيش العسرة هو جيش
غزوة تبوك سمي بها لانها كانت في زمان اشتداد الحر والقحط وقلة الزاد والظهر والماء تزودوا
التمر المدود والشعير المسوس والاهالة والذخمة اي الودك المتغير الريح ثم اللحم
وتحتتب العشرة علي بعير وكانوا ينحرون الابل ويعصرون فروثها والتجهيز تهيئة جهاز السفر
قال ابن خباب لما حض النبي صلعم علي جيش العسرة ثم حض علي الجيش فقال يا رسول الله علي مائتا بعير
باحلاسها واقتابها في سبيل الله تع ثم حض علي الجيش فقال يا رسول الله علي ثلثمائة بعير باحلاسها

واتقنا بها في سبيل الله تع فانا رايت رسول الله صلعم ينزل من المنبر وهو يقول ما علي عثمان ما فعل بعد هذه قال حذيفة رضي الله عنه بعث النبي صلعم الي عثمان في جيش العسرة فبعث اليه عثمان بعشرة آلاف دينار فصبت بين يديه فجعل النبي صلعم يقول بيده ويقلبها ظهرًا لبطن ويقول غفر الله لك يا عثمان ما اسررت وما اعلنت وما هو كاين الي ان تقوم الساعة ما يبالي عثمان ما عمل بعد هذا ق زيد بن خالد رضي الله عنه من جهز غازيا في سبيل الله الحديث معنى خلف غازيا قام بحفظ ما كان يفعله وذلك بان يتولي مصالح الغازي في اهله وماله وينوب منابه فيما يهتم به في غيبته خ ابو هريرة رضي الله عنه من حج لله فلم يرفث الحديث الحج لغة القصد وشرعًا القصد المخصوص الي مكان مخصوص في زمان مخصوص الرفث الجماع او الفحش من الكلام قاله جار الله وقال الازهري الرفث كلمة جامعة لكل ما يريده الرجل من المراة والفسق هو الخروج عن الاستقامة وقد لهوم بفتح الميم لانه مضاف الي الجملة وهي ولدته امه والظرف اذا اضيف الي الجملة يجوز بناؤه علي الفتح

مقدمة الحديث

م سمرة بن جندب والمغيرة بن شعبة رضي الله عنهما من حدث عني الحديث سمرة بفتح السين المهملة وضم الميم وفتح الراء وجندب بضم الدال وفتحها نوله وهو يري بضم فيه فتح الياء او ضمها والروية تستعمل علي معنيين معني الوهم والتخييل كرايت ان زيدا منطلق ومثال هذا المعنى اريد ههنا ويجوز ان يكون من الراي الذي هو اعتقاد النفس عن غلبة الظن وانما سمي المحدث به كاذبا لانه راي ان ذلك كذب فالتحدث به صار معينا لمن افتراه علي فيه فاشترك معه في الوزر لكن اعانة الماحي ظالمه وعلي هذا فالصواب فيه ان يكون يري بمعنى يعلم اذ ليس لاحد ان يدع الرواية بمجرد الوهم والتخييل ثم ان كذب الاول ثبت بقوله صلعم فهو احد الكاذبين كذا في الميسر اعلم ان الكذب عليه صلعم من اعظم انواع الكذب بعد كذب الكافر علي الله تع ولهذا كره قوم من الصحابة والتابعين اكثار الحديث خوفا من الزيادة والنقصان حتى ان بعض التابعين كان يهاب رفع المرفوع فيوقفه علي الصحابي ويقول الكذب عليه اهون من الكذب علي النبي صلعم خ عثمان رضي الله عنه من حفر بير رومة فله الجنة بير رومة بضم الراء وسكون الواو بير في المدينة وحفرها اصلاحها باشترائها وتسبيلها والله اعلم وقد اشتراها عثمان رضي الله عنه وسبلها

م ابو الدرداء رضي الله عنه من حفظ عشر ايات الحديث يحتمل ان يكون التخصيص بعشر ايات من اول

سورة الكهف لما فيه من ذكر خلاص اصحاب الكهف من شر الكفرة المتجبرة والدجال هو الذي يظهر في آخر الزمان ويدعي الالوهية ماخوذ من الدجل وهو تغوية الشيء وسمي الكذاب دجالا ق ثابت ابن الضحاك رضي الله عنه من حلف علي ملة غير الاسلام الحديث اذا قال الرجل لشي قد فعله ان فعلت كذا فهو يهودي او نصراني فقد كفر عند بعض من العلماء والاكثر علي انه لا يكفر ان كان يعلم انه يمين وان كان عنده انه يكفر بالحلف يكفر به لانه رضي بالكفر وهو محمل الحديث عند الاكثر فقوله غير الاسلام صفة ملة وكاذبا نصب علي الحال من الضمير في حلف ق ابن مسعود رضي الله عنه من حلف علي مال امرئ مسلم الحديث وهو عليه غضبان اي مريد الانتقام منه ق ابو هريرة رضي الله عنه من حلف علي يمين الحديث المراد من اليمين هو المقسم عليه لان اليمين جملتان مقسم به ومقسم عليه فذكر الكل واريد به البعض ثم ان الشافعي رحمه الله ذهب الي ظاهر الحديث حيث جوز التكفير بالمال قبل الحنث وذهب ابو حنيفة واصحابه رضي الله عنهم الي جوازه وتاويل الحديث عندهم هو انه فيه تقديم وتاخير اذ لا منه يعتد الوجوب حقيقة وقد امكن العمل به علي ما ذكر لان الكفارة واجبة بعد الحنث اجماعا وعلي ما ذكره الشافعي رحمه الله لا يمكن العمل بحقيقته اذ التكفير قبل الحنث غير واجب اجماعا الكفارة الفعلة التي من شانها ان تكفر الخطيئة اي تسترها ق ابو هريرة رضي الله عنه من حلف فقال في حلفه باللات والعزى الحديث اللات بتخفيف التاء اسم صنم كان لثقيف بالطايف وبعض يشدد التاء وقيل كان رجل يلت السويق للحاج فلما مات عكفوا علي قبره وعبدوه وقال الكلبي كان رجل من ثقيف يبيع السمن فيضعه علي صخرة ثم ياتيه العرب فيلت به اسوقتهم فلما مات الرجل حولها ثقيف الي منازلها تعبدها وقال ابن جرير هو بنت بنخلة كانت قريش تعبده والعزى تانيث الاعز صنم كان لكنانة وقال الكلبي هي سمرة بغطفان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلعم خالد بن الوليد رضي الله عنه يقطعها فجعل خالد يضرب بالفاس وانما امر النبي صلعم الحالف بالاتيان بكلمة التوحيد لان اليمين انما هو بالمعبود فاذا حلف باللات والعزى فقد ساوي الكفار في ذلك فامره ان يتدارك ذلك بكلمة التوحيد ق ابن عمر رضي الله عنه وابو هريرة رضي الله عنه من حمل علينا السلاح الحديث حامل السلاح علي المسلم ان كان مستحلا لذلك فليس بمسلم والا فالمعنى ليس متخلقا باخلاقنا ولا عاملا بسنتنا والسلاح ما اعددته للحرب من آلة الحديد مما يقاتل به والسيف وحده يسمي سلاحا وعن ابي

عبيد السلاح ما فوقه كذا في الفايق مه جابر رضي الله عنه من خاف ان لا يقوم من آخر الليل الحديث
مشهودة اي يشهدها ملائكة الليل والنهار ينزل هؤلاء ويصعد هؤلاء فهي في آخره وان الليل
داق لديوان النهار مه ابو هريرة رضي الله عنه من خرج من الطاعة وفارق الجماعة الحديث
انما قال ميتة جاهلية لان اهل الجاهلية لم يكونوا متمسكين بطاعة ائمة ويعدون ذلك سفاهة
ودناءة لاجرم ان القوي منهم كان يأكل الضعيف وعمية بكسر العين نحيلة من العمى اي
الضلال كالقتال في العصبية والاهواء وحكي فيه ضم العين كذا في النهاية والقتلة بكسر القاف
الحالة والنوع من القتال ق ابو هريرة رضي الله عنه من دخل دار ابي سفيان الحديث قاله
يوم فتح مكة اكراما لابي سفيان قال ثابت البناني انما قال رسول الله صلعم هذا لانه كان اذا
اوذي بمكة فدخل دار ابي سفيان امن مه ابو هريرة رضي الله عنه من دعا الى هدى كان له من الاجر
مثل اجور من تبعه الحديث الهدى خلاف الضلال والدعاء الى الهدى شعبة من الرسالة
لان الرسل بعثت لتؤدي عن الله وتهدي عباده فمن كان داعيا الى الله فهدى الله به عبدا
فقد اخذ شعبة من الرسالة واحتظى من ثواب الرسل حظا من الكرامة قال الله تعالى يا داود
لان يأتيني بعبد آبق احب الي من عبادة الثقلين ومن في نقص الاجر لا بتداء الغاية والنقص
متعد ولازم وهو ههنا متعد وقوله ذلك اشارة الى ما دل عليه دعي وهو الدعاء ومن في من
اجورهم كما تقدم آنفا والضمير يعود الى من لانه عام المعنى وشيئا هو مفعول ينقص والمعنى
لا ينقص دعاؤهم من اجور انفسهم شيئا بل يتمها وان كان الدعاء اقل تعبا من المتابعة والعمل
مه ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري رضي الله عنه من دل على خير فله مثل اجر فاعله قاله
حين جاءه رجل فقال يا رسول الله ابدع بي فاحملني فقال صلعم ما اجد ما احملك ولكن ائت فلانا
فاتاه فحمله فاتى النبي صلعم فاخبره فقال الحديث ابدعت الراحلة اذا انقطعت عن السير بكلال
او ظلع جعل انقطاعها عما كانت مستمرة عليه من عادة السير ابداعا منها اي انشاء امر خارج عما
اعتيد منها والف كذا في الفايق ق ابن عباس رضي الله عنهما من رأى من اميره شيئا الحديث قوله
فليصبر عليه اي ولا يفارق الجماعة بل يلازمها وينبه امين عند الغفلة وقد تقدم ذكره في الحديث
قبيل هذا ق ابن عباس رضي الله عنهما من رأى منكم رؤيا الحديث فليقصها بفتح الصاد المهملة

ومنها ونقص الحديث ما تقتضيه روايته على وجهه والقصة الحديث وقوله الخبر لهذا بسكون الراء
جواب للامر وحقيقة عبرت الرؤيا ذكرت عاقبتها واخر امرها كما تقول عبرت النهر اذا قطعته حتى بلغت
آخر عرضه وهو عبره وعبرت الرؤيا بالتخفيف هو الذي اعتمد الاثبات وينكرون عبرت بالتشديد
والتعبير والمعبر قاله جار الله ومدار التركيب على العبور والانتقال ومنه العبرة لانه ينتقل بها من آه في
النوم الى المعاني الغائبة ومنه المعبر لان الانسان ينتقل بواسطته من طرفي البحر الى الثاني مه
ابو سعيد رضي الله عنه من رأى منكم منكرا الحديث المنكر ما قبحه الشرع وسببه قال النخعي بعم
كانوا اذا ارادوا الرجل لا يحسن الصلوة علموه فوله فان لم يستطع فبلسانه اي فان لم يقدر على التغيير
بيده فليغيره بلسانه فان لم يقدر على ذلك ايضا بوجود مانع شرعي فبقلبه اي فلينكره بقلبه قال صلعم
ليس لمؤمن ان يذل نفسه قالوا وكيف يذل نفسه قال يتكلف من البلاء ما لا يطيق معناه اذا علم انه ان غير
المنكر على القوي ابتلي به كف عنه وانكره بقلبه لان ما يفسد اكثر مما يصلح كذا في نوادر الاصول قوله
وذلك اضعف الايمان اي الانكار بالقلب هو اضعف الايمان فان لم يفعل ذلك ايضا واشتغل عنه لاغراض
دنياوية ولذات عاجلة حتى جوز التدليس على الخلق والتلبيس في الحق خرج من دائرة الايمان
ثم الامر بالمعروف تابع للمأمور به ان كان واجبا فواجب وان كان ندبا فندب واما النهي عن المنكر
فواجب كله لان جميع المنكر تركه واجب لاتصافه بالقبح ثم الناهي عن المنكر ينبغي ان يبتدئ بالسهل
فان لم ينفع ترقى الى الصعب لان الغرض كف المنكر قال الله تعالى فاصلحوا بينهما ثم قال فقاتلوا وقد
اجمعوا ان من رأى غيره تاركا للصلوة وجب عليه الانكار لانه معلوم قبحه لكل احد واما الانكار الذي
بالقتال فللامام وخلفائه اولى لانه اعلم بالسياسة ومعه عدتها ويجب النهي عن المنكر على مرتكب
المنكر لان ترك ارتكابه وانكاره واجبان فبتركه احد الواجبين لا يسقط عنه الواجب الآخر خ
ابو سعيد وابو قتادة الحارث بن ربعي رضي الله عنهما من رآني فقد رأى الحق ربعي هو بكسر الراء
وسكون الباء الموحدة وبالعين المهملة وقوله من رآني اي في المنام فقد رأى الحق اي المنام الحق
ق ابو هريرة رضي الله عنه من رآني في المنام الحديث اعلم ان الرؤيا على ثلث مراتب منها ما يريه الملك
الموكل على الرؤيا فذاك حق ومنها ما يمثل له الشيطان ومنها ما يحدث به المرء نفسه وقد وكل بالرؤيا
ملك يضرب من الحكمة الامثال وقد اطلع على قصص ولد آدم من اللوح المحفوظ فهو ينسخ منها ويضرب

نكر علي قصته مثلا فاذا نام يمثل تلك الاشيآء علي طريق الحكمة ليكون له بشارة او نذارة او معاتبة ليكون
علي بصيرة من امره وديه منه صلعم الرؤيا علي رجل طاير ما تحدث فاذا عبرت وقعت قوله فسيراني في اليقظة
بفتح القاف خلاف النوم وقوله لا يتمثل الشيطان بي جملة مستانفة مقررة لقوله فسيراني في اليقظة
اي فسيراني في اليقظة كما راني في المنام لان الشيطان لا يتمثل بي وفي افراد البخاري لا يتمثل في صورتي
ثم ان رؤية الله تع في النوم ورؤية الانبياء عم والملائكة ورؤية الشمس والقمر والنجوم المضيئة والسحاب
الذي فيه الغيث لا يتمثل الشيطان بشيء منها كذا قيل حم ابو هريرة رضي الله عنه من سأل الناس اموالهم تكثرا
الحديث اموالهم بدل من الناس بدل الاشتمال اي من سأل اموال الناس وتكثرا مفعول له اي لتكثر ماله
لا للاحتياج والفقر فانما اي جمرا اي فانما تلك المسئلة وهي مسئلة اموالهم جمر والجمر واحدته جمرة وهي قطعة من النار
والاستقلال بمعنى الاقلال والضمير في منه يعود الى الجمر لانه اسم جمع على الاصح لا جمع والاستكثار بمعنى الاكثار
حم صفية بنت ابي عبيد رضي الله عنها من سأل عرافا الحديث العراف هو الذي يأخذ الامور بالتخمين
والظن وقيل العراف هو الذي يخبر بالخفي والكاهن هو الذي يخبر بما يكون في المستقبل كذا في المطالع
وكان في العرب كهنة منهم من يزعم ان له من الجن من يلقي اليه الاخبار ومنهم من يدعي انه يستدرك الامور
بفهم اعطيه وتخصيص العدد بالاربعين على عادة العرب في ذكر الاربعين ونحوه للتكثير والتفخيم وكذا
تخصيصه بالليلة على عادتهم في تغليب الليالي على الايام حم ابو هريرة رضي الله عنه من سبح الله تع في دبر
كل صلوة الحديث سبح الله اي قال سبحان الله والتسبيح تنزيه الله تبارك وتع من كل سوء ومعنى في دبر
كل صلوة عقيبها وحمد الله اي قال الحمد لله وكبر الله اي قال الله اكبر والتكبير هو التعظيم واختصاص
الاعداد بما ورد لحكمة تخصها وقوله تمام المائة نصب على الظرفية والعامل فيه قال والملك بضم الميم سلطان
يقال ملك بين الملك ومالك بين الملك فالملك بالضم يعم لانتظام التصرف في ذوي العقول وغيرهم
من الاعيان المملوكة والملك بالكسر يختص والبحر معروف وسمي بذلك لاتساعه ق انس رضي الله عنه
من سره ان يبسط له في رزقه الحديث قوله وينسأ اي يؤخر من نسأت الشيء اخرته وقوله في
اثره اي في اجله وسمي الاجل اثرا لانه يتبع العمر قال زهير والمرء ما عاش ممدود له امل
لا ينتهي العمر حتى ينتهي الاثر واصله من اثر مشيه في الارض فاذا مات لا يبقى له اقدام اثر في الارض
حم ابو قتادة الحارث بن ربعي رضي الله عنه من سره ان ينجيه الله الحديث التنجية الاخلاص والكرب

من سأل الناس اموالهم تكثرا فانما يسأل جمرا فليستقل او ليستكثر

من سأل عرافا لم تقبل له صلوة اربعين ليلة

من سبح الله في دبر كل صلوة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين وقال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت له خطاياه وان كانت مثل زبد البحر

من سره ان يبسط له في رزقه وينسأ له في اثره فليصل رحمه

من سره ان ينجيه الله من كرب يوم القيامة فليتنفس عن معسر او يضع عنه

علي وزن الضرب

على وزن الضرب هو الخنق الذي يأخذ بالنفس ومعنى فليتنفس عن معسر فليمهل وليفرج من نفس الله عنه كربة
اي فرجها وقوله او يضع عنه اي ويحط عن المعسر من دينه في الحديث حث على الامهال والانظار ف
ابو هريرة رضي الله عنه من سره ان ينظر الى رجل من اهل الجنة الحديث تجده ان بفتح الدال لانه مجزوم عن
الناصب والجازم والتقدير انت تجده او فتجده وقوله لا تشرك به بفتح الكاف حال من الضمير المستكن
في تجده وتؤدي بسكون اليا مرفوع تقديرا لكونه معطوفا على المرفوع وهو تجده وقوله انه يوطى هذا
شيئا ولا انتقص منه كثير من الناس يحتجون به على ظاهر المعنى اي اقتصر على الفرض الذي ذكرته وذلك مستبعد
جدا لانه صلعم يرغب الناس في نوافل العبادات فكيف يدع التنكير على من يحلف بحضرته ان لا يفعل
شيئا من ذلك فضلا ان يرتضي قوله واعلم ان قيل هذا الكلام على قول من يرى ان الرجل هو ضمام وافد بني
سعد هو ان الرجل كان مغنيا بالبلاغ عن النبي صلعم الى قومه فلما استمع قوله وارتضاه حلف انه يجتهد
في التبليغ اليهم بحيث لا يزيد على المسموع ولا ينقص منه وان كان الامر خلاف ذلك فالتاويل هو انه يحمل
ان هذا الكلام صدر منه على معنى المبالغة في التصديق والقبول اي قبلت قولك فيما سألتك عنه
قبولا لا مزيد عليه من جهة السؤال ولا نقصان فيه من طريق القبول كمن يسمع قولا يعجبه في قضية
فيقول لا ازيد على هذا ولا انقص منه كذا في الميسر حم ابو ذر رضي الله عنه وابو هريرة رضي الله عنه من سلك طريقا
يلتمس فيه علما الحديث يلتمس فيه جملة وقعت صفة لطريقا ونكر علما ليتناول كل نوع من انواع علوم الدين
ويندرج تحته قليل العلم وكثيره والضمير في به يعود الى ما دل عليه سلك وهو السلوك او الى الطريق
وفي الحديث دليل على شرف العلم وفضيلته حم سلمة بن الاكوع رضي الله عنه من سل علينا السيف
الحديث تقدم ذكره في قوله من حمل علينا السلاح الحديث حم ابو هريرة رضي الله عنه من سمع رجلا ينشد
ضالة الحديث ينشد ضالة اي يطلبها من التنشدان ولا اداها الله دعاء عليه وقوله لهذا اشارة الى
نشدان الضالة ويدخل في هذا كل امر لم يبن له المسجد من معاملات الناس واقتضاء حقوقهم
وغير ذلك ورخص للمعتكف البيع والشراء في المسجد من غير احضار السلعة فيه للحاجة حم جرير
رضي الله عنه من سن في الاسلام سنة حسنة الحديث جاء الى رسول الله قوم عراة متقلدي السيوف
كلهم من مضر فتمعر وجهه اي تغير لما رأى بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فامر بلالا فاذن واقام
فصلى ثم خطب فقال يا ايها الناس اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت لغد تصدق رجل من ديناره من درهمه

من ثوبه من صاع بره من صاع تمره حتى قال بشق تمرة فجاء رجل من الانصار بصرة كادت كفه
تعجز عنها بل قد عجزت ثم تتابع الناس حتى جمع كومان من طعام وثياب فتهلل وجهه صلعم
فقال الحديث قوله من سن في الاسلام سنة حسنة اي اتى بطريقة مرضية تقتدي به فيها فله
اجره وفي عامة نسخ المصابيح فله اجرها وهو غير سديد رواية ومعنى وانما الصواب اجره
والضمير يعود الى من وهو صاحب الطريقة اي له اجر عمله واجر من عمل بسنته كذا في الميسر
والكومة بالضم القطعة من التراب وهي في الكلام بمنزلة قوله صبرة من طعام هر عايشة رضي الله عنها
من شاء فليصمه الحديث عاشوراء هو اليوم العاشر من المحرم عند الاكثر وليس في كلامهم فاعولاء
بالمد غيره والحق به تاسوعاء هو التاسع من المحرم وقيل ان عاشوراء هو التاسع من المحرم
ماخوذ من العشر بالكسر وهو ورد الابل يوم التاسع وقد كان الصوم فيه فريضة ثم انتسخت خ ابن عمر
رضي الله عنهما من شرب الخمر في الدنيا الحديث قد قيل ان قوله حرمها وعيد لشارب الخمر بانه لا يدخل الجنة
لان من دخلها لا يحرم شرابها حر ابو سعيد رضي الله عنه من شرب النبيذ منكم الحديث نبذت الشي
نبذا اذا القيته ومنه النبيذ لان التمر كان يلقى في الانية ويصب عليه الماء والبسر من كل شي
الغض يقال نبات بسر اي طري وماء بسر اي قريب عهد بالسحاب كذا في المجمل يحمل على هذا
الحديث عند مالك واحمد رحمهما الله فانهما ذهبا الى ان من شرب الخليطين قبل حدوث الشدة فهو اثم
بجهة واحدة وان كان بعد الشدة فبجهتين احدهما شرب الخليطين والاخرى شرب المسكر ومن لا يرى
الحل يحمله على حالة الشدة والخليطان هو الشراب المتخذ من البسر والتمر او العنب والزبيب حر
ام سلمة رضي الله عنها من شرب في اناء من ذهب او فضة الحديث الجرجرة صوت البعير عند الضجر جعل
صوت جرع الانسان الماء في الاناء والى لوقوع النهي عنهما واستحقاق العقاب على استعمالها كجرجرة
نار جهنم في بطنه كذا في النهاية والضمير المستتر في يجرجر يعود الى من ونارا مفعول يجرجر يعني يصب
ق ابو هريرة رضي الله عنه من شهد الجنازة الحديث الشهود الحضور والجنازة بكسر الجيم الميت بسرير
والعامة يقولون بالفتح واشتقاقها من جنزت الشي اذا سترته ذكر هذا الحديث لابن عمر رضي الله عنهما فارسل
الى عايشة يسألها فقالت صدق ابو هريرة فقال ابن عمر لقد فرطنا في قراريط كثيرة ق عبادة بن الصامت
رضي الله عنه من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له الحديث ذكر عيسى م تعريضا للنصارى وايذانا بان ايمانهم

مع القول بالتثليث شرك محض لا يخلصهم من النار ولانهم كانوا حصورا وانما سمي عيسى كلمة الله لانه خلق
من غير اب ونطفة فشبه ايجاده بمجرد تعلق الارادة والامر كما قال تع اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون
او لانه لما تكلم في غير اوانه سمي بالكلمة لغاية فصاحته وفرط استغراب الكلام منه كما سمي العادل بالعدل
والمواظب على الصوم بالصوم وما يتعجب منه بالعجب واضيف الى الله تع تعظيما له ولكونه كلاما خارقا
للعادة وقوله القاها الى مريم معناه اوصلها اليها واوجدها فيها وروح منه اي مبتدأ منه لانه تع خلق
روحا ابتداء بلا واسطة اصل وسبق مادة او لانه تع احيا به الاموات كما احيا بالارواح الابدان فسمي
روحا لذلك وافرد الحق لانه مصدر او على تاويل كل واحد وقوله على ما كان من العمل حال من الضمير الكاين
في ادخله اي ادخله الجنة كاينا على ما كان من العمل طاعة كان او معصية قال الوليد حدثني ابن جابر بزيادة
من ابواب الجنة الثمانية شاء وهذا الحديث دليل على المحتوى له في مقامين احدهما ان العصاة من اهل القبلة
لا يخلدون في النار لعموم قوله من شهد وثانيهما انه تع يعفو عن السيئات قبل التوبة واستيفاء العقوبة
لقوله على ما كان من العمل لا محالة كما مر ذكره حر ابو هريرة وابو ايوب رضي الله عنهما من صام رمضان الحديث
انما قال بستا دون ستة ذهابا الى الليالي لكثرة تغليبهم الليالي على الايام ولا تراهم قط يستعملون التذكير
ذاهبين الى الايام تقول صمت عشرا ولو ذكرت خرجت من كلامهم وقد اختلف العلماء رحمهم الله في كراهة هذا الصوم
وهو الست بعد شهر رمضان متتابعة فذهب الاكثر الى عدم كراهته عملا بظاهر الحديث وذهب مالك رحمه الله
الى كراهته وقال كانوا يخافون بدعته اذ اهل الجاهلية يلحقون بشهر رمضان ما ليس منه ق ابو سعيد
رضي الله عنه من صام يوما الحديث المراد من الخريف هو السنة اذ لا يكون فيها الا مرة ق ابو موسى
رضي الله عنه من صلى البردين الحديث المراد من البردين صلوة الفجر والعصر لكونهما في طرفي النهار والبردان
الغداة والعشي والابردان كذلك والمراد المحافظة على صلوتي الصبح والعصر كما في حديث فضالة حافظ
على العصرين قال وما كانت لغتنا فقلت وما العصران قال صلوة قبل طلوع الشمس وصلوة قبل غروبها
وانما امر بادائهما في الوقت المختار والمحافظة عليهما في جماعة لما فيهما من الفضل والزيادة اذ فيهما
تشهد ملائكة الليل والنهار ولان احدهما تقام في وقت تثاقل النفوس لتراكم الغفلة واستحلاء النوم
والاخرى تقام عند قيام الاسواق في البلدان واشتغال الناس بالمعاملات فنبه المكلفين على ما في المحافظة
بزيادة تاكيد كذا في الميسر وقيل المعنى ان المسلم اذا حافظ عليهما واتى بهما في وقتهما مع ما فيه

من التثاقل والتشاغل كان الظاهر من حاله ان يحافظ على غيره اشد محافظة وما عسى يقع منه تفريط فبالحري

ان تقع مكفرة فيغفر له ويدخل الجنة حم جندب بن عبد الله رض الله عنه من صلى الصبح الحديث صلوة الصبح

لما فيها من الكلفة والتثاقل مظنة خلوص المصلي ومن كان مؤمنا خالصا فهو في ذمة الله اي في عهده وامانه

فلا يطلبنكم الله من ذمته بشيء اي لا تتعرضوا لمن صلى الصبح ولا تخاصموه بكيد ونحوه فانه في عهد الله

وامانه فمن فعله ذلك تعرضتم لمطالبة الله تع اياكم بنقض عهده واخفار ذمته فظاهره قوله لا يطلبنكم الله من ذمته

بشيء وان دل على النهي من مطالبة الله اياهم بشيء من عهده لكن المعنى نهاهم عما يوجب مطالبته تع اياهم من نقض

عهده بالتعرض لمن له ذمته وعهده كما مر ذكره ويحتمل ان يكون المراد بالذمة الصلوة المقتضية للامان

فيكون المعنى لا تتركوا صلوة الصبح ولا تتهاونوا بشيء منها فينتقض به العهد الذي بينكم وبين ربكم فيطلبنكم به

ومن طلبه الله تع للمؤاخذة بما فرط في حقه والقيام بعهده ادركه ومن ادركه كبه على وجهه في نار جهنم كذا في المشكوة

وضمير يكبه يقال كبه اذا صرعه فاكبه هو على وجهه وهو من النوادر اذ ثلاثية متعد ورباعيه لازم وقوله

ثم يكبه بفتح الباء الموحدة لانه عطف على المجزوم وهو يدركه التقى ساكنان وهما الباءان فحرك الثاني

بالفتح للخفة كما فعل في نحو لم يرد حم ابو هريرة رضي الله عنه من صلى صلوة لم يقرأ فيها بام القرآن الحديث

سميت الفاتحة ام القرآن لاشتمالها على المعاني التي في القرآن من الثناء على الله تع بما هو اهله والتعبد

بالاحكام والترغيب والترهيب بالوعد والوعيد وقصة الماضين من العصاة والمطيعين وقال ابن عرفة

سميت بذلك لان السور تضاف اليها ولا تضاف الى شيء من السور والخداج مصدر خدجت الناقة

اذا القت ولدها قبل وقت النتاج وان كان تام الخلق واخدجت جاءت به ناقصا وان كان لتمام وقت

النتاج فاستعير للناقص والمعنى ذات خداج اي نقصان على حذف المضاف وقيل معناه مخدجة ايها قصة

على سبيل المبالغة دل الحديث على ان الصلوة بدون الفاتحة تجوز مع النقصان واليه ذهب ابو حنيفة

واصحابه رحمهم الله وقال الشافعي رحمه لا تجوز الصلوة بدون الفاتحة خ انس رضي الله عنه من صلى صلوتنا

وقبلتنا الحديث اي من صلى كما نصلي ولا يوجد ذلك الا من معترف بالتوحيد والنبوة ومن اعترف بنبوته عليه صلعم

فقد اعترف بجميع ما جاء به عن الله تع فلهذا جعل الصلوة علما للاسلام ولم يذكر الشهادتين لانها داخلتين

في الصلوة وانما لم يتحدث عن سائر الاركان استغناء بالصلوة التي هي عنوان الاسلام والكتاب معرفة

المخاطبين او لتاخر تلك الاركان عن الزمان الذي صدر عنه هذا القول فيه والظاهر ان المحتبين

بهذا القول هم اهل الكتاب لان الكتابي هو الذي يمتنع عن اكل ذبيحتنا وانما اضاف الصلوة احترازا عن

صلوة اليهودية والنصارى وسائر الملل وانما ذكر استقبال القبلة وان كانت الصلوة متضمنة له

لشرفه وفضيلته ثم لما كان تميز المسلم عن غيره باعتبار العبادات اعجبه بذكر ما يوجب ذلك عادة وقال

واكل ذبيحتنا والذمة الامان وخفرته اذا كنت خفيرا له اي حاميا والخفارة بالكسر والضم الامام واخفرته

اذا نقضت عهده والهمزة فيه للازالة والسلب كما تقدم الشكية اذا ازلت شكايته ومنه فلا تخفروا الله في ذمته

بضم تاء المضارعة اي ان الذي يظهر من نفسه شعائر اهل الاسلام فهو في امان الله تع لا يستباح منه ما حرم على

المسلم فلا تنقضوا عهده وذمته فيه كذا في الميسر وغيره والعمل على هذا الحديث عند اكثر العلماء وبه قال ابو حنيفة

واصحابه رحمهم الله وقال قوم انه لا يحكم باسلامه الا اذا اتى بالشهادتين وبه قال الشافعي رحمه حم ابو هريرة رضي الله عنه

من صلى علي واحدة الحديث واحدة اي صلوة واحدة والصلوة من الله تع رحمة وفي حديث احمد من صلى علي

صلوة صلت عليه الملائكة عشرا اي دعت وبركت وعن ابي بكر رضي الله عنه الصلوة على النبي امحق للذنوب

من الماء البارد للنار والسلام عليه افضل من عتق الرقاب حم ابو هريرة رضي الله عنه من صلى في ثوب

الحديث اذا صلى الرجل في ثوب فلا يشده على وسطه ويصلي مكشوف المنكبين بل يتزر به ويرفع طرفيه

فيخالف بينهما ويشد على عاتقه فيكون كالازار والرداء هذا اذا كان الثوب واسعا فان كان ضيقا شده

على حقوه اي مشد ازاره حم ام حبيبة رضي الله عنها من صلى في يوم ثنتي عشرة سجدة الحديث المراد

من السجدة الركعة اطلق الجزء واراد به الكل تجوزا والحديث في السنن المؤكدة وبينها مسلم

في صحيحه فقال اربعا قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين بعد المغرب وركعتين بعد العشاء وركعتين

قبل صلوة الفجر وكذا اخرجه الترمذي في جامعه وقد اخذ بهذا اكثر الصحابة ومن بعدهم من اهل العلم في

الرواتب خ عمران بن حصين رضي الله عنه من صلى قائما الحديث حصين بضم الحاء المهملة وفتح الصاد المهملة

والحديث في بيان صلوة المتطوع القادر على القيام يصليها قاعدا واما المفترض فليس له ان يصلي الا قائما

بغير عذر وان كان له عذر فقعوده وادى فصلوته كاملة كذا في الغاية وقال الخطابي رحمه الله لا اعلم اني

سمعت صلوة النائم الا في هذا الحديث ولا احفظ عن احد من اهل العلم انه رخص في صلوة التطوع

نائما كما رخص قاعدا فان صحت هذه الرواية ولم يكن احد الرواة ادرجه في الحديث وقاسه على صلوة

القاعد وصلوة المريض اذا لم يقدر على القعود فتكون صلوة المتطوع النائم اي المضطجع جائزة كذا قال

في معالم السنن وهاد وقال في اعلام السنة كنت تأولت هذا الحديث على ان المراد به صلاة التطوع الا ان قوله
نائما يفسد هذا التاويل لان المضطجع لا يصلي التطوع كما يصلي القاعد فرأيت الآن ان المراد به المريض
المفترض الذي يمكنه ان يتحامل فيقعد مع مشقة فجعل اجر صلاته اذا صلى نائما ترغيبا له في القعود
مع جواز صلاته نائما وكذا جعل صلاته اذا تحامل وقام مع مشقة نصف صلاته اذا صلى قاعدا مع الجواز
خ ابن عباس رضي الله عنهما من صور صورة الحديث دل الحديث على كراهة التصوير قال الامام محي السنة
رحمه الله وفي قصة الصبيان رخصة وروي انه لما قدم رسول الله صلعم من سفر فهبت ريح فكشفت ناحية
البيت عن بنات لعب لعائشة فقال ما هذا يا عائشة فقالت بناتي ورأى بينهن فرسا له جناحان من
رقاع فقال ما هذا وسطهن قالت فرس قال وما هذا الذي عليه قالت جناحان قال فرس له جناحان
قالت اما سمعت ان لسليمان خيلا لها اجنحة فضحك وهكذا رخص في تصوير شيء لا روح له مثل الاشجار
ونحوها اما تصوير شيء له روح فهو مكروه حم ابن عمر رضي الله عنهما من ضرب غلاما له الحديث لم يأته اي
لم يأت موجب الحد واللطم الضرب على الوجه بباطن الراحة واللطمة مرة منه وعن [illegible]
من رفاعة قال قال رجل يا رسول الله كيف ترى في رقيقنا اقوام مسلمون يصلون صلاتنا ويصومون
صيامنا نضربهم فقال رسول الله صلعم يوزن ذنبهم وعقوبتكم اياهم فان كان عقوبتكم اكثر من ذنبهم
اخذوا منكم قال افرأيت سبنا اياهم قال يوزن ذنبهم واذاكم اياهم فاذا كان اذاكم اكثر اعطوا منكم
اعلم انه ندب الله تع العباد الى تاديب اهليهم بقوله قوا انفسكم واهليكم نارا الاية فوقاية نفسك
والاهل ان تعظها وتزجرها عن عمل يوردها النار ويقيم اودهم بانواع الادب فمن الادب الوعيد ومنه
الضرب وحبس المنافع ومنه الرفق والعطية وقد جعل الله تع الحدود ادبا لعباده ومزجرة للآخرين
وقد جعل الله تع ممر الموحدين الى الجنة على النار فقال وان منكم الا واردها فادب الاحرار الى السلطان
وادب المماليك والاولاد الى السادات والاباء قال صلعم لان يؤدب احدكم ولده خير له من
ان يتصدق في كل يوم بنصف صاع واما قوله صلعم لا تضربوا الرقيق فمحمول على انه انما نهى عن ضربهم
على غضب المولى لنفسه في نفع او ضر فانه لا يدري ما يوافق الضرب من الغضب له فربما وقعت على حق
فيتعدى او على عفو فلسرا ما التاديب لله تع فهو تقويم للمملوك وهو مأجور عليه كذا في نوادر الاصول
وكان طاوس لا يرى باسا ان يقيد الرجل عبده ليحبسه عن الفجور ويكره الضرب حم انس وعاد رضي الله عنهما

من صور صورة فان الله معذبه حتى ينفخ فيه الروح وليس بنافخ فيها ابدا بعم

من ضرب غلاما له حدا لم ياته او لطمه فان كفارته ان يعتقه بعم

من طلب الشهادة صادقا اعطيها ولو لم تصبه بعم

من طلب الشهادة الحديث صادقا حال عن فاعل طلب والضمير المستتر في اعطيها على صيغة مجهول راجع اليهم [illegible]
يجوز الى من والبارز الى الشهادة والمعنى اعطي هو ثواب الشهادة وان لم تصبه الشهادة ق
سعيد بن زيد رضي الله عنه من ظلم قيد شبر الحديث قيد شبر اي قدره اصله اي اواد من القود وهو
المماثلة والقصاص وطوقه الله معناه يجعله في عنقه كالطوق او يلف في عنقه كالطوق او يلزم عنقه
ذلك لزوم الطوق كذا في الميسر حم ثوبان رضي الله عنه من عاد مريضا الحديث تتمته قال يا رسول الله
ما خرفة الجنة قال جناها فالجنى اسم ما يجتنى من الثمر والخرفة بضم الخاء اسم ما يخترف من النخيل حين
يدرك اي يجتنى منه ومنه الخريف وتشبيه صلعم ما يحوزه عائد المريض من الثواب بما يحوزه المخترف من
الثمار روي في عائد المريض خرافة الجنة وفي بعضها مخرف الثمار وروي على خرفة الجنة اي على مواضع
خرفها والمعنى ان العائد فيما يحوزه من الثواب كانه على نخل الجنة يخترف ثمارها وفيه ما روي
عائد المريض على مخارف الجنة كذا في الفايق خ انس رضي الله عنه من عال جاريتين الحديث عال الرجل
عياله اذا قام بما احتاجوا اليه من قوت وكسوة وغيرهما والاخير الجيدة عال يعيل كذا في النهاية
والمراد من الجارية المرأة التربية والقيام بمؤنة المحتاجين فعل الله تع فاذا فعل ذلك احد فانما يفعله
عن الله تعالى لا عن نفسه كما ان الرسل عليهم السلام يبلغون عن الله تع فلذلك صار بالقرب منه في الدرجة
في ذلك الموقف حم ابو هريرة رضي الله عنه من عرض عليه ريحان الحديث اي اظهر له محبة قبول الريحان
من عرض من الجند على السلطان لاظهار رسم واختبار احوالهم والريحان كل نبت طيبة الريح من انواع
المشموم والمحمل بفتح الميم الاولى والثانية بمعنى الحمل حم عقبة بن عامر رضي الله عنه من علم
الرمي الحديث المراد من الرمي رمي السهم ومعنى فليس منا ليس بعض المتخلقين باخلاقنا
والعاملين بسنتنا وعن عقبة عامر انه قال ان الله يدخل بالسهم الواحد ثلاثة نفر الجنة
صانعه والممد به والرامي به في سبيل الله تع خ عايشة رضي الله عنها من عمر ارضا الحديث
المعمل على هذا عند اكثر العلماء ان من احيا ارضا مواتا لم يجر عليها ملك احد في الاسلام فانه يملكها
وان لم ياذن له السلطان في ذلك وعند ابي حنيفة رحمه الله لا يملكها بغير اذن الامام والحديث حجة لبيانه
ان سبب الملك الاحياء وليس في اللفظ ما ينبئ اشتراط اذن الامام ق عايشة رضي الله عنها من
عمل عملا الحديث قد تقدم معناه في قوله من احدث في امرنا هذا الحديث ق ابو هريرة رضي الله عنه

من ظلم قيد شبر من الارض طوقه الله من سبع ارضين بعم

من غدا الى المسجد للحديث اعدّ الله له اي هيّأ له والنزل بضم الزاي وسكونها ما يهيّأ للنزيل وقد تقدم
ذكر الغدو والرواح في قوله من اغتسل يوم الجمعة ثم راح الحديث خ م ابن عمر رضي الله عنهما من غشّنا
فليس منّا مرّ صلعم يوما على صبرة طعام فادخل يده فيها فنالت اصابعه بللا فقال ما هذا يا صاحب
الطعام قال اصابته السماء اي المطر يا رسول الله قال افلا جعلته فوق الطعام حتى يراه الناس ثم قال
الحديث الغش ضد النصح من الغشش وهو المشرب الكدر وقوله ليس منا اي ليس بعض المؤمنين
على ان الغش ليس من اخلاقهم وما فهم قاله جار الله ق ابن عمر رضي الله عنهما من فاتته صلوة العصر
الحديث وتر على البناء للمفعول اي نقص وسلب فبقي فردا بلا اهل ومال فليكن حذره من فوتها
كحذره من فوت اهله وماله وقيل هو من الوتر بمعنى الجناية شبّه ما يلحق من فاتته صلوة العصر
بما يلحق من قتل حميمه او سلب اهله وماله ويروى اهله بالرفع والنصب فالنصب على انه مفعول ثان
لوتر والضمير المستتر فيه قائم مقام الفاعل عائد الى الذي فاتته الصلاة والرفع على انه مفعول ما لم يسمّ
فاعله ولا يكون في وتر ضمير حينئذ كذا اشار اليه في النهاية ويجوز ان يكون انتصاب الاهل على التمييز
اي وتر هو من حيث الاهل نحو غبن رايه والم راسه وكقوله وناخذ بعده بذناب عيش اجبّ
الظهر ليس له سنام وكقوله تع الا من سفه نفسه على وجه وذكر في الفائق فكانما وتر اهله وماله اي
حرب اهله وماله من وترت فلانا اذا قتلت حميمه او نقص وقيل من الوتر وهو الفرد ومنه قوله تع
ولن يتركم اعمالكم يقول العبد الضعيف مؤلف هذا الكتاب حقق الله آماله ق ابو موسى الاشعري
رضي الله عنه من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا الحديث كلمة الله هي قول لا اله الا الله واللام في لتكون
لام كي ثم المراد من سبيل الله تع ان كان الجهاد فتقديم الضمير عليه للاختصاص اي فهو في سبيل الله تع
لا غير والا فهو للتاكيد والتحقيق خ ابو هريرة رضي الله عنه من قال انا خير الحديث متّى هو بفتح الميم
وتشديد التاء المثناة فوق مفتوحة ولفظ انا يرجع الى القائل او الى الرسول صلعم فان كان الاول
فالمعنى لا يقول احد من الناس وان بلغ من الذكاء والطهارة ما بلغ انا خير من يونس لاجل ما حكى الله تع
من شانه وما كان من قلة صبر على اذى قومه حتى قال تع للرسول صلعم ولا تكن كصاحب الحوت الاية
فان درجة النبوة اعلى وافضل وان قال ذلك فقد كذب وان كان الثاني فالوجه فيه انه صدر منه صلعم على سبيل
التواضع ونفي العجب او المراد منع التفضيل من جهة النبوة لانها شيء واحد لا تفاضل فيه وان التفاضل

في زيادة الاحوال والخصوص كما قال تع تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض منهم من كلم الله ورفع بعضهم درجات
الاية او من جهة ان معراجه صلعم كان علويا ومعراج يونس عم كان سفليا لان ذلك لا يوجب تفضيلا لكونه
وسيلة لا مقصودا بالذات خ جابر رضي الله عنه من قال حين يسمع النداء الحديث النداء رفع الصوت
والمراد منه ههنا الاذان والميم في اللهم عوض من حرف النداء ولذلك لا يجتمعان وهو مذهب الخليل وسيبويه وانكر
الفراء هذا القول وقال لم نجد للعرب زادت مثل هذا الميم في نواقص الاسماء الا المخففة مثل الفم ثم قال
نرى انها كانت في الاصل الله ام ضم اليها ام يريد يا الله امّنا بخير فكثرت في الكلام حتى اختلطت به فخففت
الهمزة استخفافا وانكر ابو اسحق هذا القول وقال لو كان الامر على ما قاله لجاز ان يقال الله أمّ على
اصله كما يقال في ويلمه ويل امه وقيل لو كان الامر على ما ذكره الفراء لما صح ان يقال اللهم افعل بغير حرف العطف
وانما شددت الميم لانها عوض من حرفين ورب منصوب لانه منادى مضاف وانما وصف الدعوة بالتمام
لانها ذكر الله عز وجل يدعى بها الى عبادته وهذه الاشياء وما يشبهها هي التي تستحق صفة الكمال والتمام
وما سوى ذلك من امور الدنيا بعرض النقص والفساد او لانها محمية عن النسخ والابدال باقية الى يوم
القيامة والصلوة عطف على الدعوة ومعناها الدعاء والقيامة الدائمة من اقام الشيء واقام عليه اذا داوم
عليه اي لا يغيّرها ملة ولا تنسخها شريعة والوسيلة ما يتقرب به الى غيره والمراد بها ههنا منزلة في الجنة
لقوله صلعم في حديث عبد الله بن عمرو ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في الجنة وانما سميت وسيلة لانها
منزلة يكون الواصل اليها قريبا من الله تع فائزا بلقائه متمكنا كالوصلة التي يتوسل بالوصول
اليها والحصول فيها الى الزلفى من الله تع والانخراط في غمار الملا الاعلى او لانها منزلة سنية يتوسل
الناس ممن اختص بها ونزل فيها الى الله تع شفيعا مشفعا يخلصهم من اليم عقابه كذا في الميسر وغيره
وقوله الذي وعدته بدل من مقاما او عطف بيان لا صفة لان اذا المعرفة لا تقع صفة للنكرة وقيل المقام
المحمود هو مقامه صلعم للشفاعة يوم القيامة ق ابو هريرة رضي الله عنه من قال حين يصبح
وحين يمسي سبحان الله وبحمده الحديث اصل التسبيح التنزيه والتبعيد من النقائص ومعنى سبحان الله
ابعد الله من السوء براءة وقيل معناه التسرع اليه والخفة في طاعته وقيل معناه السرعة الى هذه
اللفظة كذا في النهاية وسبحان في الاصل مصدر ثم صار علما للتسبيح وهو منصوب بفعل لازم اضماره وبحمده
في موضع الحال اي نسبح حامدين له اذ لولا انعامه بالتوفيق لم نتمكن من عبادته وقيل معناه اجعل

تسبيح الله ملتبسًا بحمده وعن المازني ان معنى سبحانك اللهم وبحمدك سبحانك اللهم بجميع الآئك وبحمدك سبحتك

وقوله لم يأت احد يوم القيامة بافضل مما جآء به او عمله يعنا سبحه وقوله الا احد قال مثل ما قال او زاد عليه

واحد واحد كل منهما يستعمل مكان الآخر وان كان اصل احد ان يستعمل في النفي واصل واحد ان يستعمل

في الاثبات ق ابو ايوب الانصاري رضي الله عنه من قال لا اله الا الله الحديث الولد معروف ويقال

للواحد والجمع كذا في المجمل واسمعيل هو ابن ابراهيم الخليل صلوات الله عليهما وانما خص الولد لشرفه ولكونه

ابا العرب م طارق بن اشيم رضي الله عنه من قال لا اله الا الله الحديث طارق بكسر الراء وبالقاف واشيم بفتح

الهمزة وسكون الشين المعجمة وفتح اليا المثناة تحت وهو غير منصرف للعلمية ووزن الفعل قوله

وحسابه على الله اي فيما يستتره من الآثام ويخفيه من النيات ويذره من الاعمال الباطنة دون ما يخل به

من الواجبات الظاهرة والمعنى انا نحكم عليهم بالايمان ونؤاخذهم بحقوق الاسلام بحسب ما يقتضيه

ظاهر حالهم والله سبحانه يتولى حسابهم فيثيب المخلص ويعاقب المنافق او يعفو عنه وهذا في الثنوي

الذي لا يعتقد التوحيد اذا اتى بكلمة التوحيد يحكم باسلامه ثم يجبر على شرائط الاسلام فاما من يعتقد

التوحيد لكنه ينكر الرسالة فلا يحكم باسلامه بمجرد كلمة التوحيد حتى يقر بنبوة محمد صلعم الا ان يكون

من الذين يقولون محمد مبعوث الى العرب خاصة فلا يحكم باسلامه حتى يقر انه مبعوث الى كافة الخلق

وقد ذهب جماعة الى ان اسلام الزنديق الباطني لا يقبل ويقتل بكل حال وبه قال مالك واحمد رحمهما الله

كذا في التحفة ق ابو هريرة رضي الله عنه من قام رمضان الحديث اي اتى بقيام رمضان وهي التراويح

او قام الى صلوة رمضان او الى صلوة ليالي رمضان ايمانا بالله وتصديقا بانه يتقرب اليه واحتسابا

محتسبا بما فعله عند الله تعالى اجرا لم يقصد به غيره غفر له سوابق الذنوب كذا ذكره الامام الاجل القاضي ناصر

الدين رحمه الله ونصب ايمانا على انه مفعول له او حال اي قام مؤمنا خ ابو هريرة رضي الله عنه من قام

ليلة القدر الحديث اي اتى بصلوتها او احياها وسميت ليلة القدر اما لانها تقدير الامور فانه تع

يبين فيها للملائكة ما يحدث الى مثلها من العام القابل كما قال تع فيها يفرق كل امر حكيم واما لخطرها

وشرفها على سائر الليالي وقوله من صام رمضان ايمانا واحتسابا اي تصديقا بالله وبوعده واحتسابا بالصبر

على المامور وطلبا لان يصومه على التصديق به والرغبة في ثوابه غير مستثقل لصيامه ولا مستطيل لايامه مقبل

يغتنم طول ايامه لعظيم ثوابه ولا يكون الرجل صائما على هذا الاعتقاد الا بعد التوحيد والاقرار بالنبوة

من قال لا اله الا الله وكفر بما يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله

ومنها

وفي ضمنها اعتقاد الشرايع كلها ولا يكون محتسبا بصومه الثواب الا بعد الاقرار بالبعث والثواب والعقاب

بصوم رمضان بجمع خلال الايمان كلها والاقليشي بضم الهمزة وسكون القاف وكسر اللام وسكون اليا المثناة

تحت وبالشين المعجمة بعدها هـ ابو هريرة رضي الله عنه من قتل دون ماله فهو شهيد ودون ماله

اي ادنى مكان منه من الدنو وهو القرب ومنه دون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشيا ادنا بعضها من بعض

وتقليل المسافة بينها فقد ذهب عامة العلما رحمهم الله الى ان الرجل اذا اريد ماله فله دفع القاصد

بالاحسن فان لم يمتنع الا بالقتل فقتله فدمه هدر هـ ابو هريرة رضي الله عنه من قتل في سبيل الله فهو

شهيد الحديث الطاعون المرض العام وقوله في الطاعون في موضع الحال اي كاينا في مرض الطاعون

او معناه من مات بسبب الطاعون كقولهم دخلت امرأة النار في هرة ربطتها اي بسببها وقوله

ومن مات في البطن على احد المعنيين المذكورين وهؤلاء شهداء في حكم الآخرة وهو الثواب

لا في حكم الدنيا من سقوط الغسل ونحوه سوى المقتول في سبيل الله تع فانه شهيد في حكم

الدنيا والآخرة ان لم يحصل له ارتثاث على ما عرف في الفروع ق ابو قتادة رضي الله عنه من قتل

قتيلا الحديث قاله عام حنين وقوله من قتل قتيلا هو من قبيل تسمية الشي باسم ما يؤل اليه والسلب

هو ما يأخذ احد القرنين في الحرب من قرنه مما يكون عليه ومعه من ثياب وسلاح ودابة وغيرها

فعل بمعنى مفعول خ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما من قتل معاهدا الحديث لم يرح رايحة الجنة

اي لم يجد ريحها يقال راح يريح وراح يراح واراح يريح اذا وجد رايحة الشي وقد روي الحديث

باللغات الثلث كذا في النهاية والواو في قوله وان ريحها للحال هـ ابو هريرة رضي الله عنه من قتل

وزغة الحديث وزغة بتحريك الزاي دويبة وهي التي يقال سام ابرص من كبارها الوزغ والجمع اوزاغ

ووزغ وفي حديث جابر من قتل وزغا في اول ضربة كتبت مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك

وفي الثالثة دون ذلك وعنه صلعم من قتل وزغة فكانما قتل كافرا والسر في ذلك انه لما القي ابراهيم عم

في النار جعل كل شي يطفئ عنه النار الا الوزغ فانه كان ينفخ على النار ق ابو هريرة رضي الله عنه من

قذف مملوكه الحديث القذف الرمي بالزنا والواو في وهو بري للحال وقوله الا ان يكون اي المملوك كما قال

اي القاذف فلا يجلد خ ق ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري رضي الله عنه من قرأ بالآيتين

الحديث الباء اي بالآيتين زائدة ويؤيده ذلك ما روي من قرأ الآيتين من آخر البقرة الحديث

تمام قرأه بالآيتين من

ليتم

والايتان هما قوله تعالى آمن الرسول آخر السورة وقوله كفتاه اي اغنتاه عن قيام الليل وقيل تكفيان الشر
وتقيان المكروه كذا في النهاية خ الربيع بنت معوذ بن عفراء رضي الله عنها من كان اصبح صايما الحديث
قاله يوم عاشوراء قبل انتساخ فرضيته برمضان الربيع بضم الراء المهملة وفتح الباء الموحدة وكسر
الياء المثناة تحت مشددة وبالعين المهملة بعدها والمعوذ على صيغة اسم الفاعل وعفراء بفتح العين
المهملة وسكون الفاء ق ابو سعيد رضي الله عنه من كان اعتكف قاله صبيحة ليلة احدى وعشرين
من رمضان حين خرج من معتكفه ثم قال فالتمسوها في العشر الاواخر والتمسوها في كل وتر الاعتكاف
لغة الاقامة على الشيء والمكان وشرعا اللبث في المسجد مع الصوم ونية الاعتكاف او اللبث مع نية
الاعتكاف على حسب الاختلاف وقوله رايت هذه الليلة اي ابصرت ليلة القدر ورايتني اي ابصرت
نفسي اسجد اي حال كوني ساجدا في ماء وطين قال ابو سعيد امطرت السماء تلك الليلة وكان المسجد
على عريش فوكف المسجد فابصرت عيناي رسول الله صلعم انصرف علينا وعلى جبهته وانفه اثر الماء
والطين من صبيحة احدى وعشرين خ ابو سعيد رضي الله عنه من كانت عنده مظلمة لاخيه الحديث
المظلمة بكسر اللام متحملة من الظلم وهي في من عرضه للبيان والعرض موضع المدح والذم من الانسان
سواء كان في نفسه او سلفه او من يلزمه امره كذا في النهاية وذكر في الفايق عرض الرجل جانبه الذي
يصونه من نفسه وحسبه ويحامي عليه ان ينتقص وعرض الوادي جانبه ومعنى فليتحلله
ليسأله ان يجعله في حل بقطع دعواه وترك مظلمته فان حرمة الله تعالى لم يكن تحليله ثم ان الرجل
اذا اغتابه غيره فان بلغه ذلك فلا بد من ان يستحله وان لم يبلغه فانه يستغفر الله تعالى ولا يخبره
من ذلك شيء ق ابو هريرة رضي الله عنه من كانت له ارض فليزرعها الحديث المنحة قد تكون هبة
على طريق الملك وقد تكون عارية والمراد منها ههنا العارية كذا في شرح السنة وقوله فان ابى
اي امتنع من قبول العارية والمراد من الاخ الاخ في الدين كما مر غير مرة خ ابن عمر رضي الله عنهما
من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت قاله حين ادرك عمر بن الخطاب وهو يسير في الركب ويحلف بابيه
ق انس رضي الله عنه من كان ذبح قبل الصلوة فليعد الحديث العمل على هذا الحديث عند ابي حنيفة رحمه الله
واصحابه في حق اهل الامصار حيث قالوا انه لا يجوز لهم الذبح حتى يصلي الامام صلوة العيد
عند الشافعي يجوز اذا مضى بعد ارتفاع الشمس قدر ما يصلي ركعتين وخطبتين خفيفتين

من كان اصبح صايما فليتم صومه ومن كان اصبح مفطرا فليتم بقية يومه صلعم

من كان اعتكف معي فليرجع الى معتكفه فاني رايت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين صلعم

من كان عنده مظلمة لاخيه من عرضه او شيء فليتحلله منه اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم تكن له حسنات اخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه صلعم

من كانت له ارض فليزرعها او ليمنحها اخاه فان ابى فليمسك ارضه صلعم

من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت صلعم

من كان ذبح قبل الصلوة فليعد صلعم

سواء صلى الامام او لم يصل واما اهل القرى فانه يجوز لهم الذبح بعد طلوع الفجر عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله
وعند الشافعي رحمه الله لا يجوز ما لم يمض القدر المذكور خ م سبرة بن معبد الجهني رضي الله عنه من كان عنده
شيء الحديث نكاح المتعة ان يقول الرجل لامراة اتمتع بك كذا مدة بكذا من المال وهو كان مباحا ثم
انتسخ وقد اجمعت الصحابة رضي الله عنهم على انتساخه واليه ذهب اكثر العلماء رحمهم الله وذهب مالك رحمه الله
الى جوازه وما روي عن ابن عباس رضي الله عنهما من الرخصة للمضطر اليه بطول الغربة فقد صح
انه رجع عن ذلك لما بلغه النهي سبرة بفتح السين المهملة وسكون الباء الموحدة ومعبد بفتح الميم وسكون
العين المهملة وفتح الباء الموحدة ق عبد الرحمن بن ابي بكر رضي الله عنه من كان عنده طعام اثنين الحديث
بكر بفتح الباء الموحدة وسكون الكاف وقوله بسادس اي ومن كان عنده طعام خامس فليذهب بسادس
وفي رواية ابي هريرة طعام الاثنين كافي الثلاثة وطعام الثلثة كافي الاربعة وقد فسره اسحق وقال
يشبع الواحد قوت الاثنين وقوله او كما قال شك من الراوي ق جابر رضي الله عنه من كان له شرك الحديث
الشرك هو النصيب والربعة والربع المنزل الذي يربع به الانسان ويتوطنه والربعة اخص من الربع
ومعنى حتى يؤذن حتى يعلم والحديث دال على ثبوت الشفعة للخليط في نفس المبيع والهند مع الحال
اجمع خ م ابو سعيد رضي الله عنه من كان عنده فضل ظهر الحديث قاله في بعض الاسفار الظهر هو الابل
القوي يطلق على الواحد والجمع كذا في الميسر والضمير في به للظهر خ م اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما
من كان معه هدي الحديث قاله حين قدم مكة مع الصحابة محرمين عام حجة الوداع العمل على هذا
الحديث ان المتمتع اذا ساق هديه فهو يقيم على احرامه الى ان يفرغ من افعال الحج والذي لم يسق
الهدي يتحلل بافعال العمرة ثم يحرم بالحج يوم التروية وحجة الوداع كانت في السنة العاشرة
من الهجرة وانما سميت بها لانها كانت آخر حجة حجها رسول الله صلعم وتوفي بعدها في العام
المقبل فكانه ودع الحرم والبيت بها ولانه ودع في خطبة خطبها في تلك الحجة بقوله الا هل بلغت فقيل نعم
فطفق يقول اللهم اشهد ثم ودع الناس كذا ذكره القاضي ق ابو بكرة رضي الله عنه من كان
منكم مادحا الحديث قاله حين مدح رجل رجلا وقال له ويحك قطعت عنق صاحبك فوله الله
حسيبه اي محاسبه على اعماله فيجازيه على ذنوبه او يعفو عنه خ م ابو هريرة رضي الله عنه من كان منكم
مصليا الحديث العمل على هذا عند اكثر العلماء رحمهم الله ان السنة بعد فرض الجمعة اربع ركعات

من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل بعدها اربعا صلعم

وعند ابي يوسف بعد الامر ست ركعات حـ ابو هريرة رضي الله عنه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر الحديث اليوم
الآخر هو يوم القيامة لانه آخر ايام الدنيا وآخر للازمنة المحدودة وقوله فليشهد امرًا اي يحضر امرًا
كالمشاورات والتدابير حـ فضالة بن عبيد رضي الله عنه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
الحديث فضالة بفتح الفاء وبالضاد المعجمة وعبيد بضم العين وفتح الباء الموحدة بعدها الياء
المثناة تحت والعمل على هذا الحديث عند جميع الائمة ان في الربويات لا يجوز المبايعة الا
مثلا بمثل ق ابو هريرة رضي الله عنه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر الحديث سئل عن الاوزاعي
ما اكرام الضيف قال طلاقة الوجه لضيفه في ثلاثة ايام يتكلف في اليوم الاول بما اتسع له من بر
والطاف وفي اليوم الثاني والثالث يقدم له ما كان بحضرته ولا يزيد على عادته وما كان بعد ذلك
فهو صدقة ومعروف ان شاء فعل وان شاء ترك قاله الخطابي قال عمر رضي الله عنه اذا احمد الرجل
جاره وذو قرابته ورفيقه فلا تشكوا في صلاحه ق ابو هريرة رضي الله عنه من لا يرحم لا يرحم
وفي رواية جابر رضي الله عنه من لا يرحم الناس لا يرحمه الله وهي من لا يرحم بسكون الميم على انه مجزوم
بالشرط ومعناه من لا يكون من اهل الرحمة على الناس وبضم الميم على انه خبر منفي له اي من لا يرحم الناس
ويؤيده رواية جابر وحينئذ يكون الشرط هو المجموع وكذا قوله لا يرحم وهي بسكون الميم على انه جزاء
الشرط وبضمها على انه خبر مبتدأ محذوف اي فهو لا يرحم ق عمر رضي الله عنه من لبس الحرير الحديث وروي
مثله ابو سعيد وزاد في آخره فان دخل الجنة لبسه اهل الجنة ولم يلبسه هو حـ بريدة بن الحصيب
رضي الله عنه من لعب بالنردشير الحديث النردشير هو النرد الذي يلعب به وهو من موضوعات
شابور بن اردشير اول ملوك الساسانية شبه رقعته بوجه الارض والتقسيم الرباعي بالفصول
الاربعة والرقوم المجعولة ثلاثين بثلاثين يوما والسواد والبياض بالليل والنهار والبيوت
الاثني عشرية بالشهور والكعاب بالاقضية السماوية واللعب بها بالكسب فصار اللاعب به حقيقا
بالوعيد المفهوم من تشبيهه احد الامرين بالآخر لاجتهاده في احياء سنة المجوس المستكبرة على الله تع
كذا في الميسر ذكر في نظام التواريخ اول ملوك الساسانية اردشير بن بابك ثم ابنه شابور وقد
اتفق علماء السلف رحمهم الله على ان اللعب بالنرد حرام ولم يذهب من جوز اللعب به من غير مخاطرة
فان النبي صلعم بين الوعيد فيه والنكير على اللعب مطلقا حـ جابر رضي الله عنه من لقي الله لا يشرك به شيئا

الحديث قاله حين اتاه رجل فقال يا رسول الله ما الموجبتان قوله لا يشرك به بفتح الكاف حال من الفاعل اي لقي الله
غير مشرك به يعني غير جاعل له شريكا وكذا يشرك به بفتح الكاف حال من الفاعل حـ جابر رضي الله عنه
من لم يجد نعلين الحديث ذهب احمد وعطاء رحمهما الله الى ان المحرم اذا لم يجد نعلين يلبس الخفين
ولا يقطعهما اخذا بظاهر الحديث وذهب الباقون الى انه يقطعهما اسفل من الكعبين ثم يلبسهما وذهب
الشافعي رحمه الله واحمد واسحق رحمهم الله الى انه يجوز للمحرم لبس السراويل عند عدم الازار بظاهر الحديث
وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه لا يجوز للنهي الوارد فيه والحديث عندهم محمول على النسخ
ثم السراويل معربة وهي اسم مفرد واقع في كلامهم على مثال الجمع الذي لا ينصرف فيمنعونه الصرف ويقال
في معناها السروالة قال عليه من اللؤم سروالة وعن الاخفش ان من العرب من يراها جمعا وان كل جزء
من اجزائها سروالة كذا في الفائق خ ابو هريرة رضي الله عنه من لم يدع قول الزور الحديث المقصود
من شرعية الصوم ليس نفس الجوع والعطش بل ما يتبعه من كسر الشهوة واطفاء نائرة الغضب
وتطويع النفس الامارة للنفس المطمئنة فاذا لم يحصل للصائم شيء من ذلك ولم تتأثر به
نفسه ولم يكن من صيامه الا الجوع والعطش لم يبال الله تع بصومه ولا ينظر اليه نظر قبول وقوله فليس لله
حاجة مجاز عن عدم القبول والالتفات اليه نفي السبب واراد نفي المسبب اي لا يبالي بعمله ذلك ولا
ينظر اليه لانه امسك عما ابيح له في غير حين الصوم ولم يمسك عما حرم عليه في سائر الاحايين والضمير
في قوله ان يدع للصائم وان لم يسبق ذكره لدلالة السياق اذ الحديث ورد في حقه خ ابو ذر رضي الله عنه من مات
من امتي الحديث الامة جمع لهم جامع من دين او زمان او مكان وامة محمد صلوات الله عليه تطلق
تارة ويراد بها كل من كان هو مبعوثا اليهم آمن به او لم يؤمن ويسمون امة الدعوة وتطلق اخرى
ويراد بها المؤمنون به والمذعنون له وهم امة الاجابة وقوله لا يشرك بالله بفتح الكاف حال من الفاعل
والحديث دليل على ان صاحب الكبيرة مؤمن كما هو مذهب اهل السنة خلافا لما يقول اهل الاعتزال
انه يخرج من الايمان ولا يدخل في الكفر ق عايشة رضي الله عنها من مات وعليه صيام صام عنه وليه
العمل على هذا الحديث عند احمد واسحق رحمهما الله وقال الحسن رحمه الله ان صام عنه ثلثون رجلا كل واحد يوما
جاز وقال ابو حنيفة ومالك والشافعي في احد قوليه رحمهم الله لا يجوز ان يصوم احد عن احد وانما يطعم
عن الميت مكان كل يوم مسكينا ويحتمل ان يكون تاويل قوله صام عنه وليه اطعم عنه فانه اذا اطعم عنه

ينشط ذلك من ذمته فكانه صام عنه هر ابو هريرة رضي الله عنه من مات ولم يغز الحديث قوله ولم يغز
جملة وقعت حالا من الضمير في مات والشعبة الطايفة من كل شيء والقطعة منه كذا في النهاية ومعنى
مات على شعبة من نفاق او على قطعة وبعض منه قال عبد الله بن المبارك كنا نرى ان ذلك على عهد
رسول الله صلعم ق ابن مسعود رضي الله عنه من مات وهو يدعو من دون الله ندا الحديث الند المثل
ولا يقال الا المثل المخالف يقال ناددت الرجل اي خالفته ونافرته من ند يند ندودا اذا نفر ومعنى
قولهم ليس لله ند والضد نفي ما يسد مسده ونفي ما ينافيه ومعنى الحديث من مات والحال انه
يعبد الاصنام والاوثان دخل النار هر عثمان رضي الله عنه من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة
روي ان عبد الله بن المبارك لما حضرته الوفاة جعل رجل يلقنه كلمة الشهادة ويكثر عليه فقال له عبد الله
اذا قلت ذلك مرة فانا على ذلك ما لم اتكلم بكلام دل الحديث على ان من مات عالما بانه لا اله غير الله
فهو مومن وان لم يتلفظ بكلمة الشهادة هر ابو هريرة رضي الله عنه من منح منحة الحديث المنحة
ناقة او شاة تعطى للرجل ينتفع بلبنها ويعيدها والغدو سير اول النهار والرواح نقيضه
والضمير المستتر في غدت وراحت للمنحة وبصدقة في موضع الحال اي ملتبسة بصدقة وصبوحها
وغبوقها نصب على الظرفية والصبوح والغبوق اصلهما في الشرب ثم استعملا في غير ذلك هر عمر
رضي الله عنه من نام عن حزبه الحديث الحزب ما يجعله الرجل على نفسه من قراءة او صلوة كالورد
خ عايشة رضي الله عنها من نذر ان يطيع الله الحديث النذر في معصية الله تع غير لازم وصاحبه منهي
عن الوفاء به هر خولة بنت حكيم رضي الله عنها من نزل منزلا الحديث قال ابو عبد الله محمد بن علي الحكيم
الترمذي نعم الاستعاذة بالله تع تعلق به محضا والاستعاذة بكلمته تعلق بتدبيره لانه دبر ان
يكون الاشياء بالكلمة وانما وصف كلماته تع بالتمام لخلوها عن النقص والعيب او لنفع المتعوذ بها ق
ابو هريرة رضي الله عنه من نسي وهو صايم الحديث العمل على هذا الحديث عند اكثر العلماء في ان الصايم اذا
اكل او شرب ناسيا لا يفطر وذهب مالك وربيعة بن ابي عبد الرحمن الى انه يفطر ق عايشة
رضي الله عنها من نوقش الحساب عذب المناقشة الاستقصاء في الحساب حتى لا يترك منه شيء
ونصب الحساب على الظرفية خ عمر رضي الله عنه من نيح عليه الحديث يعذب يروى بالجزم على انه
جزاء الشرط وبالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي فهو يعذب وما في بما نيح عليه موصولة اي بالذي

نيح عليه

نيح عليه او مصدرية اي بالنياحة عليه ظاهر الحديث يقتضي ان يعذب الميت بالنياحة عليه وهو مخالف لنص
الكتاب قال تع ولا تزر وازرة وزر اخرى فلا يترك على ظاهره ويحمل على الوصية بذلك وقد ثبت ان اهل
الجاهلية كانوا يوصون اهليهم بالبكاء عليهم وذلك في اشعارهم موجود قال قايلهم اذا مت
فانعيني بما انا اهله وشقي علي الجيب يا ام معبد ومن رضي بالبكاء عليه فضل بعد كان ذلك
ذنبا عليه فيزداد في عذابه بذنبه لا بذنب غيره او يحمل على انه كان يفعل ذلك اهله فلا ينهاهم عنه
قال الامام محيي السنة رحمه وما روي عن عمر رضي الله عنه عنه صلعم ان الميت ليعذب ببكاء اهله عليه
نحو على هذا التاويل او نقول اراد بالميت الذي اشرف على الموت كقوله صلعم لقنوا موتاكم ويكون البكاء
عليه نفس العذاب لا سببا للعذاب والمعنى انه اذا حضره الموت فصرخوا عليه وهو في كرب الموت
صار صراخهم ذلك منه موقع التعذيب وما روي ابن عمر عنه صلعم الميت يعذب في قبره بما نيح عليه
يحمل على الميت الذي اوصى بالنياحة قاله الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه هر جرير رضي الله عنه
من يحرم الرفق الحديث الرفق ضد العنف ونصبه على انه المفعول الثاني ليحرم والمفعول
الاول هو الضمير المستتر فيه القايم مقام الفاعل والحرمان يتعدى الى مفعولين تقول حرمت
الرجل العطية حرمانا دل الحديث على فضيلة الرفق وشرفه فينبغي للمسلم ان يستعمل الرفق
في كل شيء وعنه صلعم ما دخل الرفق في شيء الا زانه وما دخل الخرق الا شانه الخرق بضم الخاء
نقيض الرفق وعنه صلعم لو نظر الناس الى خلق الرفق لم يروا خلقا احسن منه ولو نظروا الى
الى خلق الخرق لم يروا مخلوقا اقبح منه هر ابو هريرة رضي الله عنه من يدخل الجنة الحديث ينعم
اي يصيب نعمة ولا يبوس اي لا يحزن وقوله ولا يفنى شبابه صفة وقوله تع ولدان
مخلدون اي مبقون ابدا لا يموتون خ ابو هريرة رضي الله عنه من يرد الله به خيرا الحديث
قوله يصب منه اي ينل منه ويبتليه بالمصايب ليثيبه عليها والمصيبة هي الامر المكروه ينزل
بالانسان ومن في يصيب منه للابتداء الغاية ق ابو هريرة رضي الله عنه من يرد الله به خيرا
الحديث الفقه في الاصل هو الفهم يقال فقه الرجل بالكسر اذا علم وفقه بالضم اذا صار فقيها وقد جعله
العرف خاصا بعلم الفروع وقوله يفقهه في الدين اي يجعله عالما باحكام الشريعة ذا بصيرة فيه
فيصير تلمذ ينبوع العلم يستخرج بفهمه المعاني الكثيرة من اللفظ الموجز كذا في الميسر وقال

ابو عبد الله الحكيم الترمذي نعم الفقه هو انكشاف الغطاء من الامور فاذا عبد الله عبد بما امر ونهي بعد ان

فهم وعقل وانكشف له الغطاء عن تدبيره فيما امره ونهي فهي العبادة الخالصة وذلك ان الذي يؤمر

بالشيء فراي زين ما امر به وشين ما نهي عنه عمل علي بصيرة وكان عليه اقوى ونفسه بها اسخى

وحمد علي ذلك وشكر والذي يعمى عن ذلك فهو بامر القلب كسلان الجوارح والفقه مشتق من تفقأ الشيء

بيان دفقاء الجرح

يقال تفقأ الشيء اذا انفتح وتفقأ الجرح اذا انفجر والاسم فقيء والهمزة بدل الهاء والفهم هو العارض

الذي يحدث من النار فاذا عرض انفتح بصر القلب فراي صورة ذلك الشيء فالانفتاح هو الفقه والعارض

هو الفهم والدين هو الخضوع والدون مشتق من ذلك فالفقه في الدين جند عظيم يؤيد الله عز وجل به

اهل اليقين الذين عاينوا محاسن الامور ومشاينها عن يوسف بن ماهك قال كان معاوية رضي الله عنه قليل

الحديث عن رسول الله صلعم وقال خطيبا الا اني سمعت رسول الله صلعم يقول من يرد الله به خيرا

يفقهه في الدين يا ايها الناس تفقهوا وعنه صلعم افضل العبادة الفقه وافضل الدين الورع وعنه

ما عبد الله بشيء افضل من فقه ولو كان جميع الناس فقيها الحلم ان اجابة امره من عبادة ربه

وعن عمر رضي الله عنه تفقهوا قبل ان تسودوا ثم الانسان اذا اخذ حظا وافرا من الفقه ينبغي ان

لا يقتصر عليه ولكن ينظر في علم الزهد وفي كلام الحكماء وشمائل الصالحين فان الانسان اذا تعلم الفقه

ولم ينظر في الزهد والحكمة قسا قلبه والقلب القاسي بعيد من الله تع جابر رضي الله عنه من يصعد

الثنية الحديث قاله حين كان محتاطا حتى الكتمن من المشركين ليصعدوا عليها فيكونوا عينا

للمسلمين الثنية في الجبل الطريق العالي فيه ومنه الثنية عند مهبط الحديبية وقوله من

يصعد الثنية يروى بكسر الدال علي ان من للشرط وبفتح الدال علي انه للاستفهام ورواية

الكتاب بالكسر وذكر في الميسر وكان الشرط اشبه وامثل وثنية المراد بدل من الثنية

او عطف بيان منها والمراد بكسر الميم وفتحها موضع بين مكة والمدينة من طريق الحديبية ورواية

المصنف رحمه الله بكسر الميم وما حط عن بني اسرائيل هو خطاياهم وقال تع وقولوا حطة نغفر لكم

خطاياكم واسرائيل هو لقب يعقوب عم ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله قال ابو هريرة

رضي الله عنه من اصبح منكم اليوم صائما الحديث الضمير المستتر في اصبح العائد الى من وهو اسم

اصبح وصائما خبره او يكون الضمير اسمه وصائما حال من الضمير ويكون اصبح حينئذ تامة اي من دخل

في الصباح حال كونه صائما كقولك اصبحنا اي دخلنا في الصباح ومن في منكم للبيان في الوجهين والخطاب

للحاضرين عنده صلعم ونصب اليوم علي الظرفية وجنازة بكسر الجيم وقوله ما اجتمعن اي الخصال المذكورة من الصيام

وغيره في امرئ اي من المسلمين في يوم واحد عن سلمة بن الاكوع رضي الله عنه من قتل الرجل الحديث قاله

في غزوة هوازن وسلمة بفتح اللام والاكوع بفتح الهمزة والعين هو الجاسوس يقال العتان له اذا اتاه بالخبر

والحديث دل علي ان من دخل دار الاسلام من اهل الحرب بغير امان يحل قتله وان السلب للقاتل وان لم يكن

بينه وبين المقتول مبارزة وقال احمد هو انما يستحق القاتل السلب اذا قتل قرنه مبارزة وهذا الحديث

متفق عليه ذكره الحميدي كذلك في الجمع بين الصحيحين عن جابر رضي الله عنه من لكعب بن الاشرف الحديث

كعب بن الاشرف كان يهوديا شاعرا يهجو النبي صلعم واصحابه ويحرض عليهم الكفار فلما بلغه خبر غلبة النبي صلعم

علي الكفار في غزوة بدر بعد ذلك خرج من المدينة واتي مكة ووضع رحله عند ابي وداعة السهمي وجعل

يبكي قريشا فهجاه حسان بن ثابت رضي الله عنه وزوجة ابي وداعة هي عاتكة بنت اسيد فلما بلغها هجاه

اي هجاء حسان نبذت رحله فلم يزل يتحول من قوم الي قوم ليحميهم وكلما بلغ حسان نزوله بقوم هجاهم حتى نبذ

رحله فاتي المدينة واتي قدم المدينة فلما بلغ النبي صلعم قدومه قال من لكعب بن الاشرف اي من كائن

لقتله ومختص به يقال انت لهذا الامر اي كائن له ومختص به فقال محمد بن مسلمة انا به وانا اقتله قال فانطلق

فجمع معه نفرا من الاوس واجمعوا امرهم ان ياتوه ليلا ثم وجههم النبي صلعم علي بركة الله تع في ليلة اربع عشرة

من ربيع الاول علي راس خمسة وعشرين شهرا من الهجرة فمضوا حتى اتوه في حصنه وكان حديث عهد بعرس

فنادوه فنزل اليهم ثم اجتروا راسه بعد ما جرى بينهم ما جرى وحملوه معهم فلما بلغوا البقيع كبروا وقد قام

رسول الله صلعم تلك الليلة يصلي فلما سمع تكبيرهم كبر وعرف ان قد قتلوه فوافوا رسول الله صلعم

عند باب المسجد فقال افلحت الوجوه فقالوا ووجهك يا رسول الله ورموا براسه بين يديه فحمد الله علي

قتله قال الامام محيي السنة رحمه الله قد ذهب من ذل عن الحق الي ان قتل كعب بن الاشرف كان غدرا

وفتكا ومن قال ذلك ذهب عليه معنى الحديث والتبس عليه طريق الصواب بل روي عن ابي هريرة رضي الله عنه

عن النبي صلعم الايمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن والفتك ان يقتل من له امان فجاءة وكان كعب بن الاشرف

ممن عاهد رسول الله صلعم ان لا يعين عليه احدا ولا يقاتله ثم نقض العهد ولحق بمكة وجاء معلنا بمعاداة

النبي صلعم يهجوه في اشعاره فاستحق القتل لذلك عن انس رضي الله عنه من ياخذ مني هذا الحديث

يأخذ يعني في من يأخذ وفيمن يأخذ بضم الذال لكن من فيهما للاستفهام واخذ السيف بحقه هو المقاتلة به في سبيل الله تم ولحقه في محل الحال من المفعول اي فمن يأخذ هذا ملتبسا بحقه وابو دجانه بضم الدال هو سماك بن خرشة بن لوذان الانصاري ح م انس رضي الله عنه من يردهم عنا وله الجنة قاله يوم احد حين رهقه الكفار فقاتل حتى قتل وافرد في سبعة من الانصار ورجلين من قريش فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل ثم رهقوه فقال الحديث فتقدم رجل من الانصار فقاتل حتى قتل فلم يزل كذلك حتى قتل السبعة فقال صلعم ما انصفنا اصحابنا وثبت مع رسول الله صلعم يومئذ طلحة رضي الله عنه ووقاه بيده فشلت اصبعاه وجرح يومئذ اربعا وعشرين جراحة وقع منها في راسه شجة مشبحة وقطع نساه وقد غلبه الغشي ورسول الله صلعم مكسورة الرباعية مشجوج في وجهه قد علاه الغشي وطلحة محتمله يرجع به القهقرى كلما ادركه احد من المشركين قاتل دونه حتى اسنده الى الشعب وكان عليه صلعم درعان فنهض الى الصخرة فلم يستطع فاتخذ طلحة تحته وصعد حتى استوى على الصخرة وهو يقول اوجب طلحة وروي ان المشركين نزلوا باحد يوم الاربعاء في ثلثة الاف وخرج رسول الله صلعم يوم الجمعة بعد صلوة الجمعة واصبح بالشعب من احد يوم السبت للنصف من شوال في الف وقيل تسع مائة وخمسين ووعدهم الفتح ان صبروا واتقوا فلم يصبروا عن الغنايم ولم يتقوا حيث خالفوا امر رسول الله صلعم فجرى عليهم ما جرى خ عثمان رضي الله عنه من يشتري بير رومة الحديث هذا ليس لفظ البخاري وانا هو لفظ الترمذي في بعض رواياته واما لفظه انه لما حوصر عثمان اشرف عليهم فقال انشدكم بالله والاسلام هل تعلمون ان رسول الله قدم المدينة وليس بها ماء يستعذب غير بير رومة فقال من يشتري بير رومة فيكون دلوه فيها كدلاء المسلمين فاشتريتها وانا لفظ البخارية في الجمع بين الصحيحين هو ما روي عبد الرحمن عبد الله بن حبيب ان عثمان حين حوصر اشرف عليهم فقال انشدكم بالله ولا انشد الا اصحاب النبي الستم تعلمون ان رسول الله صلعم قال من جهز جيش العسرة فله الجنة فجهزتها قال فصدقوه بما قال بشر الاسلمي لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها القربة بمد فقال له رسول الله صلعم تبيعها بعين في الجنة فقال يا رسول الله ليس لي ولعيالي عين غيرها ولا استطيع ذلك فبلغ ذلك عثمان رضي الله عنه فاشتراها بخمسة وثلثين الف درهم ثم اتى النبي صلعم فقال اتجعل لي مثل الذي جعلت له عينا في الجنة ان اشتريتها قال نعم قال

قد اشتريتها وجعلتها للمسلمين كذا في مناقب الاخيار وقوله فيكون بضم النون ومعنى الحديث من يشتري بير رومة فيسبلها فيكون دلوه في تلك البير كدلاء المسلمين اذ الاختصاص له بها بعد الوقف والتسبيل وذلك الحديث على جواز وقف السقايات وعلى خروج الموقوف من ملك الواقف بالوقف ق انس رضي الله عنه من ينظر لنا ما صنع ابو جهل قاله يوم بدر فانطلق اليه ابن مسعود فوجده قد ضربه ابنا عفراء فاخذ بلحيته فقال انت ابو جهل اخزى الله لا آخذ فضربه بسيف غير طائل حتى برد اي مات فقوله ما صنع ابو جهل اي الى اي حال آل حاله اهرب ام جرح ام قتل وابو جهل اسمه عمرو بن هشام وبدر اسم ماء بين مكة والمدينة كان لرجل يسمى بدرا فسمي به قاله جار الله وكانت الوقعة فيه في صبيحة سبع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان على راس سبعة عشر شهرا من مقدمه صلعم المدينة وكان معه من المسلمين ثلثمائة وثلثة عشر وما كان معهم الا فرس واحد وقيل فرسان وكان مع الكفار قريب الف مقاتل ومعهم مائة فرس ———— الباب الثاني خ ابن عباس رضي الله عنهما ان اباكما يعوذ بها اسمعيل واسحق الحديث فقوله ان اباكما واراد على عادة العرب فانهم يسمون الجد الاعلى ابا ولا خلاف عند اهل النسب في انتساب قريش الى ابراهيم صلوات الله عليه والكلمة لفظ دل على معنى مفرد بالوضع وتقع على الالفاظ المنظومة وعلى المعاني التي تحتها مجموعة ولهذا تقول العرب لكل قصيدة كلمة ونقول ايضا للحجة كلمة قال تع ويحق الحق بكلماته اي بحججه واولى ما يحمل عليه قوله بكلمات الله التامات اسماؤه الحسنى وكتبه المنزلة لموافقته هذا القول الالفاظ التي وردت في الحديث على معنى الاستعاذة كذا في الميسر ووصفها بالتمام لخلوها عن العوارض والنواقص والهامة واحدة الهوام ولا يقع هذا الاسم الا على المخوف من الاحناش كالحيات وكل ذي سم يقتل واما ما يسم ولا يقتل كالعقرب والزنبور والدين اللامة التي تصيب بسوء بمعنى الملمة من الالمام وهو المقاربة والنزول وانما اتى بها على فاعلة لتشاكل قوله وهامة ويجوز ان يكون على ظاهرها بمعنى جامعة للشر على المعيوان من لمة اذا جمعه واللامة بالعين وجه وهو انه يجوز ان يحدث الله عز وجل عند النظر الى الشيء والاعجاب به نقصانا فيه وخللا من بعض الوجوه وذلك ابتلاء من الله تع لعباده ليتميز المحقق من غيرهم فيقول المحقق هذا فعل الله ويقول غيرهم هو اثر العين خ ابن عمر رضي الله عنهما

إنّ أبواب البِرّ الحديث البرّ هو الاحسان وأبواب البرّ أحسنه وأفضله وقوله بعد أن يولي الأب أي بعد
أن يغيب أبوه أو الموت كذا في الميسّر حـ أنس رضي الله عنه أن إبراهيم ابني الحديث قوله في الثدي
في محل الحال أي مات في حال كونه رضيعا وإبراهيم أمه مارية القبطية وُلد في ذي الحجة سنة
ثمان من الهجرة وتوفي وهو ابن ستة عشر شهرا وقيل ثمانية عشر شهرا وهو الأصح وكان موته في يوم
الثلاثاء لعشر ليالٍ خلت من ربيع الأول خـ أبو هريرة رضي الله عنه أن إبراهيم يرى أباه الحديث
أي أن إبراهيم الخليل يرى أباه آزر والحال أن على أبيه الغبرة أي الغبار والقترة أي
الشدة والذلة ويقال هي الغبار والأول أوجه ق عائشة رضي الله عنها أن أبغض الرجال الحديث
الألدّ أشد الخصومة والألدّ يدان جانبا الوادي وجانبا الفم وقيل سمي به لإعماله لديديه يعني
الخصومة كذا في شرح السنة حـ جابر رضي الله عنه أن إبليس يضع عرشه على الماء الحديث الإبلاس
الإياس من الله تعالى فإذا هم مبلسون ومن ذلك اشتق اسم إبليس وعرشه سريره والسرايا جمع
سرية وهي القطعة من الجيش ومعنى فأدناهم هنا قربا وهو مبتدأ خبره أعظمهم فتنة
وقوله فيدنيه منه أي يقربه إلى نفسه وقوله نعم أنت أي أنت صنعت شيئا والسبب في بعث
إبليس سراياه بالتفريق بين الزوجين ما فيه من انقطاع النسل وما يتوقع من الوقوع في
الزنا الذي هو الفحش الكبير وأكثرها فسادا ق أبو موسى الأشعري رضي الله عنه أن أبواب
الجنة الحديث قوله تحت ظلال السيوف كناية عن الدنو من الضراب في الجهاد حتى يعلوه
السيف فيصير ظلة عليه وكل ما دنا من شيء فقد أظله دل الحديث على فضيلة الجهاد وعلى أنه
سبب الدخول في الجنة حـ ابن عمر رضي الله عنهما أن أحب أسمائكم إلى الله الحديث المعنى في ذلك أن الله
والرحمن مختصان به تعالى لا يشركه فيهما غيره ولذلك قال إن أحب أسمائكم إلى الله أي المختصة
بالإضافة إليه وأما قول بني حنيفة في مسيلمة رحمن اليمامة وقول شاعرهم وأنت غيث
الورى لا زلت رحمانا فباب من تعنتهم في كفرهم قاله جار الله حـ أبو ذر رضي الله عنه
أن أحب الكلام إلى الله الحديث السبب في كونه أحب الكلام كونه مشتملا على تنزيه الله تعالى
عن جميع النقائص وعلى تحميده وتقدير قوله أحب الكلام أن أحب كلام المخلوق ق ابن
مسعود رضي الله عنه أن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما الحديث قال ابن مسعود

النطفة إذا وقعت في الرحم فأراد الله أن يخلق منها بشرا طارت في بشر المرأة تحت كل ظفر وشعرة
ثم يمكث أربعين ليلة ثم ينزل دما في الرحم فذلك جمعها كذا في الميسّر وقد ورد في الحديث أن الملك
الموكل بالأرحام يأخذ النطفة من الرحم فيضعها على كفه ثم يقول يا رب مخلقة أو غير مخلقة فإن قال
غير مخلقة لم تكن نسمة وقذفتها الأرحام دما وإن قال مخلقة قال أي رب أذكر أم أنثى أشقي أم سعيد
ما الأجل وما الأثر وما الرزق فيقال انظر في أم الكتاب فينظر في اللوح فيجد فيه رزقه وأثره وأجله
وعمله ثم يأخذ التراب الذي يدفن في بقعته فيعجن به نطفته فالأثر هو التراب الذي يؤخذ
فيعجن به ماؤه فذلك قوله تعالى منها خلقناكم وفيها نعيدكم وقد صنف بعض أهل المدينة كتابا في فضل
فضل المدينة وصنف بعض أهل مكة كتابا في فضل مكة فلم يزل كل منهما يذكر بقعته بفضيلة يريد
كل منهما أن يثبت زحلي صاحبه بفضيلة بقعته حتى ... المدني على المكي في خلة واحدة عجز منها
المكي فقال إن كل نفس إنما خلقت من تربته التي دفنت فيه بعد الموت وكان نفس الرسول صلعم
إنما خلقت من تربة مدفنه فبان أن تلك التربة لها فضيلة بارزة على سائر الأرضين كذا في نوادر الأصول
والأجل يطلق على مدة التأجيل كلها ومنه الحديث وعلى منتهاها يقال انتهى الأجل وبلغ الأجل آخره ومنه قوله تعالى
فإذا جاء أجلهم يراد آخر مدة التأجيل والسعيد من وجبت له الجنة والشقي من وجبت له النار وقوله
فيسبق عليه الكتاب أي يغلب عليه المكتوب في اللوح المحفوظ أو مكتوب الملك والمقصود من الذراع
في قوله إلا ذراع التقريب خـ ابن عباس رضي الله عنهما أن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله تعالى قاله حين
مرّ نفر من أصحاب رسول الله صلعم بماء فيه لديغ فعرض لهم رجل من أهل الماء فقال هل فيكم من راق إن في الماء
رجلا لديغا فانطلق رجل منهم فقرأ فاتحة الكتاب على شاة فبرأ فأتى بالشاة إلى أصحابه فكرهوا ذلك
وقالوا أخذت على كتاب الله أجرا فلما قدموا المدينة قالوا ذلك لرسول الله فقال الحديث أجرا هو منصوب
أخذ وكتاب الله هو خبر إن واختلف في الأجرة على تعليم القرآن مختلف فيه بين العلماء رحمهم الله ومن لم ير
جوازه يجد له أن يحمل الأجر المذكور في الحديث على الثواب أو يقول إن حقيقة الأجر يتحقق بالإعطاء
والقبول ولم يوجد ذلك في الحديث وإنما سماه أجرا مجازا لأنه يشبهها صورة حيث أعطي إياها بعد
قراءته الفاتحة حـ عمران بن حصين رضي الله عنه أن أخاكم قد مات الحديث قاله اليوم الذي مات فيه
النجاشي ملك الحبشة وخرج بهم إلى المصلى فكبر أربع تكبيرات دل ظاهر الحديث على جواز الصلاة

على الميت الغايب واليه ذهب الشافعي رحمه الله وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى عدم جوازه وتاويل
الحديث عندهم ان الارض كانت تطوى له فكان البعيد قريبا والغايب حاضرا قه ابو هريرة رضي الله عنه
ان اخنع اسم عند الله الحديث اخنع اسم اى اذله واخضعه وكان سفيان بن عيينة يقول ان يتسمى
بشاهنشاه وقيل هو ان يتسمى باسماء الله تعالى كالرحمن والعزيز والجبار وما قاله ابن عيينة اشبه وفي رواية
اخنى الاسماء يوم القيامة الحديث اى افحشها وافسدها والرواية الاولى اولى بان تتبع لانها
اقوم في اللغة وكذلك رواه مسلم في كتابه كذا في الميسر وقوله رجل تسمى بفتح التاء اى اسم رجل
تسمى فحذف المضاف والمعرب المضاف اليه باعرابه ق انس رضي الله عنه ان اخوانكم قد قتلوا
الحديث قاله في اهل بير معونة وذلك انه بعث عاصم بن ثابت الانصاري بعد وقعة احد
بار بعة اشهر مع عشرة من اصحابه عينا وامر عليهم عاصما فقتلهم حي من بني لحيان مع سبعة من
اصحابه واسروا خبيبا وزيدا فباعوهما بمكة ثم قتلا كذا في التحفة وذكر في الجمع بين الصحيحين قال
انس جاء ناس الى النبي صلعم فسألوا ان ابعث معنا رجالا يعلمون القرآن والسنة فبعث
اليهم سبعين رجلا من الانصار يقال لهم القراء ويتدارسون بالليل وكانوا بالنهار يجيئون بالماء
فيضعونه في المسجد ويحتطبون فيبيعونه ويشترون بالطعام لاهل الصفة وللفقراء
فعرضوا لهم فقتلوهم فقال رسول الله صلعم ان اخوانكم قد قتلوا الحديث قال فدعا النبي صلعم
على قتلتهم اربعين صباحا وفي رواية شهرا وكان ذلك القتل عند بير يقال لها بير معونة
الداودي قد لهم لهوا انهم قالوا بالكسر انه بالواو للعطف وبالهاء وقوله انا قد لقينا ربنا بفتح ان هو
المفعول الثاني لقوله بلغ قه جابر رضي الله عنه ان اخوف ما اخاف الحديث من عمل قوم لوط هم
هو اتيان الذكور وقال الحسن انهم كانوا لا ينكحون الا الغرباء وقال الكلبي ان اول من عمل به قوم
لوط ابليس لان بلادهم اخصبت فانتجعها اهل البلدان فتمثل لهم ابليس في صورة شاب ثم دعا
الى دبره فنكح في دبره وكذلك من عملهم بخس المكاييل والموازين ومكس الاشياء وروي انهم كانوا
اذا دخل الغريب بلادهم اخذوا دراهم الجياد وقالوا هي زيوف فقطعوها قطعا ثم اخذوها بنقصان
ظاهر والعطوة بالاذى فادلذلك من عملهم الخذف بالفم واستنطاح الكباش وغير ذلك من الافعال
القبيحة واشهرها انهم هو اتيان الادبار الرجال قال ابن سيرين ليس شي من الدواب يعمل عمل

قوم لوط الا الخنزير والحمار قه ابو سعيد رضي الله عنه ان ادنى اهل النار عذابا الحديث ادنى
اى اقل واهل مجرور باضافة ادنى اليه وعذابا نصب على التمييز قه ابو هريرة رضي الله عنه ان ادنى
مقعد احدكم من الجنة الحديث ادنى مقعد احدكم اى اقل موضع تقعد احدكم من الجنة وفي
من الجنة للتبيين وقوله ان يقول له اى يقول الله او ملك وهو خبر ان وقوله ويتمنى اى اجد ما يقول
له مرة بعد اخرى تمن وقوله ومثله منصوب عطفا على محل اسم ان وهو ما تمنيت قه ابن مسعود
رضي الله عنه ان ارواح المؤمنين طير خضر الحديث عن مسروق قال سألنا عبد الله عن هذه الاية
فلا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء عند ربهم يرزقون فقال اما انا فقد سألنا عن
ذلك فقال ارواحهم كطير خضر ثم ساق الحديث وعن النبي صلعم انه قال لما اصيب اخوانكم
باحد جعل الله ارواحهم في اجواف طير خضر ترد في انهار الجنة وتاكل من ثمارها وتاوي
الى قناديل معلقة في ظل العرش فقوله ان ارواح المؤمنين اى المؤمنين الذين استشهدوا في سبيل الله
وقوله طير خضر اى ان ارواحهم بعد مفارقتها البدن تهيأ لها طيرا اخضر فينتقل الى جوفه
لتتعلق ذلك الطير من ثمر الجنة فيجد الروح بواسطته لذة النعمة وروح السرور ولعل
الروح يحصل لها تلك الهيأة اذ تشكلت وتمثلت بامر الله تع طيرا اخضر كتمثل الملك بشرا كذا
في الميسر وقوله تعلق في ثمر الجنة اى تاكل من ثمارها وفي رواية تعلق من ثمار الجنة اى تاكل
وتصيب يقال علقت البهيمة تعلق علوقا اذا اصابت من الورق ومنه علق فلان فلانا اذا
تناوله بلسانه كذا في الفايق وشرح يعني ترعى وتتناول وتاوي الى تلك القناديل يعني ترجع اليها
والاطلاع افتعال من طلع عليها اذا هجم والاطلاعة مرة منه واي شيء بالنصب هو مفعول نشتهي
والعاد في وفحن نسرح للحال من الضمير المستتر في نشتهي والضمير في فنفعل للرب تع وذلك اشارة
الى قوله هل تشتهون شيئا وقوله يتركوا على صيغة ما لم يسم فاعله وكذا تتركوا قه ثوبان
رضي الله عنه ان اسمي محمد الحديث قال حين جاء حبر من احبار اليهود فقال السلام عليك يا محمد
فدفعه ثوبان دفعا يصرع منها فقال لم تدفعني فقال ثوبان الا تقول يا رسول الله فقال
اليهودي انا ندعوه باسمه الذي سماه به اهله فقال رسول الله الحديث ثوبان بفتح التاء المثلثة ق
ابن مسعود رضي الله عنه ان اشد الناس عذابا الحديث نصب عذابا على التمييز والمصور دون بكسر
الواو

ودل الحديث علي الوعيد في حق المصورين ق عايشة رضي الله عنها ان اصحاب هذه الصور الحديث
قاله حين جاء اي عايشة فراي في البيت وسادة فيها تصاوير فلم يدخل فعرفت في وجهه الكراهة فقالت
عايشة اتوب الي الله والي رسوله ماذا اذنبت وقد اشتريتها عايشة لرسول الله صلعم ق سعد بن ابي
وقاص رضي الله عنه ان اعظم المسلمين في المسلمين جرما الحديث السؤال علي وجهين الاول ما كان علي وجه
التبيين والتعلم فيما تدعو الحاجة اليه من امر الدين وهو جايز قال تع فسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون
والثاني ما كان علي وجه التكلف وهو مكروه وسكوت صاحب الشرع عن الجواب في مثله زجر للسايل
وللجواب عنه ان اجاب عقوبة وهذا النوع من السؤال هو المراد من الحديث ق عمران بن حصين
رضي الله عنه ان اقل ساكني الجنة النساء اقول تفسيره قوله صلعم في حديث الكسوف ورايت النار
ورايت اكثر اهلها النساء قالوا لم يا رسول الله قال بكفرهن قيل ايكفرن بالله قال يكفرن العشير
ويكفرن الاحسان لو احسنت الي احديهن الدهر ثم رات منك شيئا قالت والله ما رايت منك خيرا قط
العشير هو المعاشر والمراد به ههنا الزوج وكفرانه بان تجحد نعمته عليها فتستقل ما كان منه
ق انس رضي الله عنه ان اقواما خلفنا بالمدينة الحديث قاله لما رجع من غزوة تبوك قوله
خلفنا بسكون اللام والشعب بكسر الشين المعجمة هو الطريق في الجبل ما سلكنا شعبا هو ضرب ان
وقوله الا وهم معنا اي من حيث استحقاق الثواب وحبسهم العذر جملة مستانفة جواب
لقول من يقول لاي شيء يكونون معكم ق ابو موسي رضي الله عنه ان الاشعريين اذا
ارملوا الحديث الاشعريون اهل قبيلة منسوبة الي اشعر قال المصنف رحمه الله ان الاشعرين وذلك
لانهم يبدلون ياء النسبة نونا ويقولون تهامون وسعدون واشعرون وقوله اذا ارملوا اي ادمل بعضهم بمعنى
نفد زاده في الحديث تنبيه علي مكارم اخلاقهم ومواساتهم باخوانهم وحث غيرهم علي الاقتداء بهم
ق ابو ذر رضي الله عنه ان الاكثرين هم الاقلون الحديث اي ان الاكثرين مالا هم الاقلون
ثوابا الا من تصدق بماله في مرضاة الله تع يمينا وشمالا وبين يديه ولفظ القول قد يستعمل
في غير النطق قال ابو النجم قالت له الطير تقدم راشدا انك لا ترجع الا حامدا وقال الآخر
قالت له العينان سمعا وطاعة وقال امتلأ الحوض وقال قطني وفي المثل قال الجدار
للوتد لم تشقني قال سل من يدقني فان الذي ورايي ما خلاني ورايي ق ابو هريرة رضي الله عنه

ان الايمان

ان الايمان ليارز الي المدينة الحديث اي ان اهل الايمان ينضم اليها ويجتمع بعضه الي بعض فيها
كالحية ينضم بعضها الي بعض في الجحر والمراد من المدينة مدينته صلعم قيل كان هذا زمان ردة بعض
الخفارة من العرب بعد وفات النبي صلعم في خلافة الصديق رضي الله عنه ق جابر رضي الله عنه
وعايشة رضي الله عنها ان البيت الذي فيه الصور الحديث قاله حين جاء الي عايشة فراي بيتها وسادة
فيها تصاوير فقام علي الباب ولم يدخل المراد بالملايكة الملايكة النازلون بالبركة والرحمة الطايفون
علي العباد للزيارة واستماع الذكر واما الحفظة الكتبة فانهم لا يفارقون المكلفين طرفة عين اعلم
ان الصور انما تكره اذا كان كبارا اما اذا كانت صغارا جدا لا تبدو للناظر لا تكره وكذا اذا
كانت مقطوعة رؤوسها لا تكره ولا بأس ببسط الثياب التي عليها التصاوير والتماثيل وروي
عن عطاء وعكرمة انهما قالا كره التماثيل فيها اذا نصبت نصبا فاما ما وطيته الاقدام فلا بأس به
ق ابن عمر وعايشة رضي الله عنهما ان التلبينة تجم فؤاد المريض الحديث التلبينة والتلبين
حسا يعمل من دقيق او نخالة وربما جعل فيها عسل سميت بها لتشبيهها باللبن لبياضها و
معنى تجم تريح او تكمل الصلاح والنشاط وقوله بعض الحزن بضم الحاء المهملة وسكون
الزاء ق النعمان بن بشير رضي الله عنه ان الحلال بين وان الحرام بين الحديث بشير
بفتح الباء الموحدة وكسر الشين المعجمة ومعنى الحديث ان الشرع بين الحل والحرمة وكشف عن
المباح والمحذور بحيث لا خفاء او انه يقع الشبهة في بعض الاشياء اذا اشتبه الحلال من وجه
والحرام من وجه وذلك بالنسبة الي الاكثرين دون العموم فان من الاشخاص من لا يشتبه ذلك ايضا
عليه اذا كان ذا حظ من العلم ينبي منه قوله صلعم لا يعلمهن كثير من الناس فسبيل المتدين الورع
اذا ابتلي بشيء منها ان يتوقف حتي يأتيه البيان وهذا هو الاصل في الورع ومعنى قوله ومن وقع
في الشبهات وقع في الحرام من هون علي نفسه الوقوع في الشبهات اي السقوط فيها حتي
تحقق ذلك فانه يقع في الحرام فيقرب ان يواقعه وانما قال وقع في الحرام تحقيقا لمداناة الوقوع كما
يقال من اتبع نفسه هواها فقد هلك ثم ضرب مثله بالراعي يرعى حول الحمى وهو المرعى الذي حماه
السلطان ومنع منه فانه اذا سيب ماشيته هنالك لم يؤمن عليها ان ترتع في حمى السلطان
فيصيبه من بطشه ما لا يحتمل ثم ذكر ان حمى الله محارمه ليعلم ان التجنب من مقاربة حدود الله تع

لانه حام حول حريم الحرام مح

الا الحمد لله نحمده ونستعينه من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده ورسوله اما بعد فان خير الحديث كتاب الله

والتحذير من التخوض في جاه احق واحذر من مجانبة حمى كل ملك وفي قوله الا وان في الجسد مضغة الى تمام الحديث
اشارة الى ان صلاح القلب وفساده منوط باستعمال الورع قوله الا بفتح الهمزة وتخفيف اللام حرف تنبيه
ومضغة نصب على انه اسم ان وهي قطعة لحم وصلحت وصلح بفتح اللام وقوله وهي اي الى مضغة هر ابن
عباس رضي الله عنهما ان الحمد لله نحمده ونستعينه الحديث قاله حين جاء مكة رجل من ازد شنوءة
يقال له ضماد وكان يرقي ويداوي من الريح فسمع السفهاء يقولون لرسول الله المجنون ثم قالوا له لو اتيت
هذا الرجل فداويته لعل الله ان يشفيه على يديك فاتاه فقال يا محمد اني ارقي من هذه الريح وان الله
يشفي على يديه من يشاء فهل لك فقال رسول الله صلعم الحديث فقال ضماد اعد علي كلماتك فقد بلغن قاموس
البحر هات يدك ابايعك قوله من يضلله اي من يضلله فحذف العائد لكونه مفعولا وقوله اما بعد كانه
شرع صلعم بعد هذه الكلمات الى خطاب آخر فلذا قال اما بعد لانه كلمة فصل الخطاب يفتتح المتكلم
في الامر الذي له شان بذكر الله تع وتحميده ثم اذا اراد ان يخرج الى الغرض المسوق فصل بينه وبين
ذكر الله تع بها وفصل الخطاب هو البين من الكلام الملخص وقيل هو تمييز الكلام كما هو حقه وقوله من هذه
الريح اي ريح الجان كذا في المطالع وقوله فهل لك اي فهل لك رغبة في رقيتي وفي رواية فان احببت
داويتك مكان قوله فهل لك وقاموس البحر وسطه ومعظمه هر ابو سعيد رضي الله عنه ان الدنيا حلوة
الحديث قاله حين خطب يوما بعد صلوة العصر قوله خضرة اي غضة ناعمة طرية اراد ان
صورة الدنيا ومتاعها حسن المنظر تعجب الناظر ومعنى مستخلفكم فيها جاعلكم خلفاء في الدنيا
تملكونها وتتصرفون فيها في الحديث تنبيه على التحذير من الدنيا ولم تزده واما نحن فقد اردته
ولم يردنا واما هي ان فقدنا لها ونالت منه واما نحن فقد تمرغنا فيها ظهرا لبطن فلا ادري الى ما يصير
الامر قال الفقيه ابو الليث لم من اصاب شيئا من الدنيا من حلال فلا يكون اثم في آخرته ولو تركه
كان انفع لاخرته لان النبي صلعم قال من اصاب شيئا من الدنيا نقص من آخرته وان كان كريما على الله
عز وجل هر ابو هريرة رضي الله عنه ان الدين بدأ غريبا الحديث وفي بعض الروايات بدأ الاسلام
غريبا الحديث ومعناه ان الاسلام كان في اول امره ضعيفا لقلة اشياعه صلعم من
الناس فشردوهم عن البلاد ونفوهم عن اصل الديار ويصبح احدهم معتزلا مهجورا يكلوه
الاملاذ فهو بين الناس كالغريب لا يخالطه احد ولا يستانس هو باحد وسيكون آخر امر الاسلام

ان الدنيا حلوة خضرة وان الله مستخلفكم فيها فناظر كيف تعملون

ان الدين بدأ غريبا وسيعود كما بدأ فطوبى للغرباء

كذلك لا يكاد يوجد من القائمين به الا من يتحيش بين قرابة تحيش الغرباء اختلاف ما بين
الغيبتين من المقاصد ويمكن ان يكون المماثلة بين الحالة الاولى والاخيرة لقلة من كانوا يتدينون
بالاسلام في الاول وقلة من كانوا يعملون به في الآخر كذا في الميسر وطوبى مصدر من طاب كبشرى وزلفى
ومعنى طوبى لهم اصابوا خيرا وطيبا اثنى عليهم على اولئك النفر بقوله هذا اي فطوبى للغرباء المتمسكين
بحبل المتشبثين بذيله في ذلك العصر ومحل طوبى النصب او الرفع كقولك طيبا لك وطيبة لك واللام
في للغرباء للبيان مثلها في سقيا لك والواو في طوبى منقلبة عن ياء للضمة ما قبلها كموقن وموسر
قر عايشة رضي الله عنها ان الرجل اذا غرم الحديث غرم الرجل اي لزمه دين ومعنى حدث فكذب
اخبر عن ماضي الاحوال لتمهيد معذرته في التقصير فكذب ووعد فاخلف اي وعد عن المستقبل شيئا
لا يتمكن من الوفاء به فيصير بخلف الوعد والكذب وخلف الوعد ليسا من صفات المومنين فعلى
المومن ان يتحذر من الدين وشينه هر ابن مسعود رضي الله عنه ان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا
الحديث قوله ليصدق اي في اقواله الى ان يكتب اسمه صديقا ويثبت في ديوان الصديقين ويكذب فيها
يقوله الى ان يكتب اسمه كذابا ويثبت في ديوان الكذابين وفي الحديث حث على مباشرة الصدق و
مجانبة الكذب هر ابو هريرة رضي الله عنه ان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة الحديث فيه تنبيه
على ان اعتبار الاعمال بالخواتيم وقد تقدم ذكره مبينا في قوله ان احدكم يجمع خلقه في بطن امه اربعين
يوما الحديث خ ابو هريرة رضي الله عنه ان الرحم شجنة من الرحمن الحديث الشجنة بكسر الشين المعجمة
مع ضمها وفتحها عروق الشجر المشتبكة اي ان الرحم مشتبكة كاشتباك العروق كذا قاله صاحب
الغريب قال الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي كانهم يريدون انها موهوبة من الرحمن او مجبولة كذلك
وهذا المعنى صحيح فان كل الاشياء من الله تع خلقا ولكنه ليس بمعنى للحديث وانما المراد من الرحمن اي من
هذا الاسم يدلك عليه حديثه الآخر شققت لها من اسمي فمعنى قوله شجنة من الرحمن اسم اشتق من رحمة
الرحمن او اثر من آثار رحمته مشتبكة بها فالقاطع منها قاطع من رحمة الله تع خ عايشة رضي الله عنها
ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة الرضاعة اسم من الارضاع وقوله ما تحرم الولادة اي
ما تحرمه الولادة حذف العائد لكونه مفعولا وفي الحديث بيان ان حرمة الرضاع في المناكح كحرمة
الانساب وما ضاهى فيه قليل ولا يثبت بالرضاع ميراث ولا عتق ولا نفقة ولا يسقط به قصاص ولا انتهاك

ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فاخلف

ان الرجل ليصدق حتى يكتب صديقا ويكذب حتى يكتب كذابا

ان الرجل ليعمل الزمن الطويل بعمل اهل الجنة

ان الرحم شجنة من الرحمن

ان الرضاعة تحرم ما تحرم الولادة

كذلك

ان الروح اذا قبض تبعه البصر

ثم ام سلمة رضي الله عنها ان الروح اذا قبض تبعه البصر معناه ان الروح اذا قبض تبعه البصر في الذهاب
فلهذا يغمض لان فائدة الانفتاح ذهبت بذهاب البصر عند ذهاب الروح وانما يتبعه البصر لان الملائكة
اذا قبضوا الروح نظر اليه الذي حضره الموت نظرا شزرا لا يرتد اليه طرفه حتى يضمحل بقية القوة
الباصرة وغير متمكن من تدرته ثم ان يكشف عنه الحجاب ساعتئذ حتى يبصر ما لم يكن يبصر
ابو بكرة رضي الله عنه ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق هذا بعض ما خطب به صلعم يوم النحر يعني
في حجة الوداع الزمان اسم لقليل الوقت وكثيره والمراد منه ههنا السنة واستدار الزمان دون
الشهور الهلالية التي يدور عليها حساب السنة والمراد باستدارة الزمان عود الامر فيه الى اصل
الحساب وبطلان ما ابدعه اهل الجاهلية من النسيء فانهم كانوا ينسأون الحج اي يؤخرونه في كل
عامين من شهر الى آخر ويجعلون الشهر الذي انسأوا فيه ملغى فتكون تلك السنة ثلثة عشر شهرا
ويتركون العام الثاني على ما كان عليه الاول سوى ان الشهر الملغى في الاول لا يكون في العام الثاني
ثم يصنعون في العام الثالث صنيعهم في الاول ويتركون الرابع على ما تركوا عليه العام الثاني وعلى
هذا تمام الدور فيستديد حجتهم في كل خمس وعشرين سنة الى الشهر الذي بدئ منه ولهذا اختبط عليهم
حساب السنة وخرج من ايديهم فربما يحجون في بعض السنين في شهر ويحجون من قابل في غيره
الى ان كان العام الذي حج رسول الله صلعم فصادف حجتهم ذا الحجة فوقف بعرفة يوم التاسع
خطبهم واعلمهم بان الله ابطل النسيء ورجع حساب السنة الى الاصل الموضوع يوم خلق الله تع
السموات والارضين كذا في الميسر وقوله السنة اثنا عشر شهرا تأكيد في ابطال امر النسيء فانهم كانوا
يجعلون السنة الاولى من كل سنتين ثلثة عشر شهرا على ما مر ذكره وحرم جمع حرام ورجب من
ذلك رجبته اي عظمته لانهم كانوا يعظمونه في الجاهلية ولا يستحلون فيه القتال وانما اضافه الى قبيلة
مضر لانهم كانوا اشد تعظيما له ولا يستحلونه استحلال غيرهم وقوله الذي هو بين جمادى وشعبان
زيادة تأكيد كما في قوله فلبثنا ثلاثا وليلة ذكرا وبيانا بان رجبا هو الذي بين جمادى وشعبان لا الذي كانوا
يسمونه رجبا على حساب النسيء ثم حذيفة بن اسيد الغفاري رضي الله عنه ان الساعة لا تكون حتى يكون
عشر آيات الحديث اسيد بفتح الهمزة وكسر السين المهملة والغفاري بكسر الغين المعجمة والساعة اسم
للوقت الذي تقوم فيه القيامة سميت بها لانها ساعة خفيفة يحدث فيها امر عظيم قال الزجاج اي لوقوعها

ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان ثم

ان الساعة لا تكون حتى تكون عشر آيات خسف بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف في جزيرة العرب والدخان والدجال ودابة الارض ويأجوج ومأجوج وطلوع الشمس من مغربها ونار تخرج من قعر عدن ترحل الناس وكم يذكر في هذا الحديث العاشرة ونزول عيسى بن مريم عليهما السلام

بغتة او لسرعة حسابها او على العكس لطولها او لانها عند الله تع على طولها كساعة من الساعات عند الخلق وقوله
لا تكون بمعنى لا توجد ولا تحدث وكذا معنى حتى يكون اي حتى يوجد عشر آيات بالرفع اسم يكون وهي مستخفية
عن الخبر لانها تامة والآيات جمع آية وهي العلامة واصلها اوية فعلة بفتح الواو لا ايا فقلبت الواو الفا
او آوية فاعلة فحذفت منه العين او اللام تخفيفا وقوله خسف بالمشرق الى آخره بدل من قوله عشر آيات
او خبر مبتدإ محذوف وجزيرة العرب اسم صقع من الارض وهي ما بين حفر ابي موسى الاشعري الى اقصى
اليمن طولا وما بين رمل يبرين الى منقطع السماوة عرضا قال ابو عبيدة والسماوة بادية في طريق
الشام وقال مالك ابن انس هم جزيرة العرب مكة والمدينة واما الدخان بتخفيف الخاء فقيل سئل
رسول الله صلعم عنه فقال يملأ ما بين المشرق والمغرب يمكث اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصيبه
كهيئة الزكام واما الكافر فهو كالسكران يخرج من منخريه واذنيه ودبره وعن علي رضي الله عنه انه قال
يأتي من السماء واما الدجال فانه محبوس يخرج في آخر الزمان يدل عليه حديث تميم الداري
وقيل انه لم يولد بعد وسيولد في آخر الزمان والاول ~~ههنا اصح~~ هو الصحيح واما دابة الارض فقد
روي عن ابن الزبير رضي الله عنه انه وصفها فقال رأسها رأس ثور وعينها عين خنزير واذنها
اذن فيل وقرنها قرن ايل وصدرها صدر اسد ولونها لون نمر وخاصرتها خاصرة هر
وذنبها ذنب كبش وقوائمها قوائم بعير بين كل مفصلين اثنا عشر ذراعا وفي رواية اثنا عشر
ذراعا بذراع آدم عم وعن ابي هريرة رضي الله عنه فيها من كل لون وما بين قرنيها فرسخ
للراكب وروي لا يخرج الا ثلثها ورأسها يبلغ السحاب وعن الحسن لا يتم خروجها الا بعد
ثلثة ايام وسئل صلعم من اين تخرج الدابة فقال من اعظم المساجد يعني المسجد الحرام قال السدي
انها تتكلم ببطلان الاديان كلها سوى دين الاسلام وعنه صلعم دابة الارض طولها ستون
ذراعا لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب فتسم المؤمن بين عينيه وتكتب مؤمن وتسم
الكافر بين عينيه وتكتب كافر ومعها عصى موسى وخاتم سليمان وفي رواية معها عصا موسى
وخاتم سليمان فتجلو وجه المؤمن بالعصا وتخطم انف الكافر بالخاتم واما يأجوج ومأجوج
فهو ذين فيهما فتح ابواب ردم وقيل يأجوج من الجيل والديلم قيل كانوا يأكلون
الناس ويخرجون ايام الربيع فلا يتركون شيئا اخضر الا اكلوه ويمرون بالدجلة فيشربونها

حتى تصير يابسة فيقف بها الذين من بعدهم فيقولون لقد كان بهذا المكان ماء مرة وهم على صنفين طوال مفرطوا
الطول وقصار مفرطوا القصر ويأتون البحر فيشربون ماءه ويأكلون دوابه ثم يأكلون الشجر ويظهرون
على الارض ولا يقدرون ان يأتوا مكة والمدينة وبيت المقدس ثم يبعث الله نغفا في اقفائهم اي دودا
فيدخل آذانهم فيموتون واما كيفية طلوع الشمس من مغربها فقد مر ذكرها في الباب الاول وعدن مدينة
معروفة باليمن ومعنى يطرد الناس بتشديد الحاء المهملة يطردهم من مكانهم وقوله لم يذكر اي النبي صلعم
او الراوي في هذا الحديث العاشرة اي الآية العاشرة وهي في غيره اي العاشرة في غير هذا الحديث ق المغيرة
ابن شعبة رضي الله عنه ان الشمس والقمر آيتان الحديث قاله حين انكسفت الشمس يوم مات ابراهيم
فقال الناس انكسفت الشمس لموت ابراهيم انكسافا الشمس والقمر ذهاب ضوئهما وذكر في الصحاح
الاجود ان يقال خسف القمر وقال ابن ابي اويس الخسوف ذهاب الكل والكسوف ذهاب البعض
وقوله فاذا رأيتموها اي فاذا رأيتم انكساف الشمس على حذف المضاف وانما امر بالدعاء والصلاة
ابطالا لقول الجهال الذين يعبدونهما ونفيا للفعل عنهما ليعلموا انهما خلقان مسخران لا قدرة لهما على الدفع
عن انفسهما فضلا من غيرهما وان ذلك من الله تع ق جابر رضي الله عنه ان الشهر يكون تسعا وعشرين
قاله لما آلى من نسائه شهرا ثم دخل عليهن صباح تسع وعشرين فقال بعض يا رسول الله انما اصبحنا لتسع
وعشرين قال الخطابي نعم يريد ان الشهر قد يكون تسعا وعشرين لا ان كل شهر تسعة وعشرون لانه انما
احتاج الى البيان ما كان موهوما ان يخفى عليهم اذ الشهر في العرف وغالب العادة ثلثون فوجب ان
يكون البيان فيه مصروفا الى النادر دون المعروف منه ومن فقه الحديث ان رجلا لو نذر ان يصوم
شهرا بعينه تخرج تسعا وعشرين لا يلزم اكثر من ذلك ق جابر رضي الله عنه ان الشيطان اذا سمع النداء
بالصلوة الحديث النداء رفع الصوت والمراد من النداء بالصلوة هو الاذان والضمير المستتر في
ذهب ويكون للشيطان ونصب مكانه على الظرفية والروحاء بالمد بلد بينه وبين مدينة اربعون
ميلا او ثلثون والشيطان اما من شطن بمعنى بعد لبعده عن الحق او من شاط بمعنى بطل فيكون وزنه
فيعالا او فعلالا روي انه كان لبني سليم معدن لا يزال يصاب فيه الانسان من قبل الجن فشكوا
ذلك الى زيد بن اسلم فامرهم بالاذان فيه وان يرفعوا به اصواتهم ففعلوا فانقطع ذلك عنهم ق جابر
رضي الله عنه ان الشيطان قد يئس ان يعبده المصلون الحديث عبادة الشيطان عبادة الصنم

بدليل قوله تع حكاية عن ابراهيم عم يا ابت لا تعبد الشيطان لانه الآمر به والداعي اليه والمصلون هم المؤمنون
وانما سمي المؤمن بالمصلي لان الصلوة اشرف الاعمال واظهر الافعال الدالة على الايمان والمعنى ان الشيطان
يئس من ان يعبده احد من المؤمنين الى عبادة الصنم في جزيرة العرب ولا يرد على هذا ارتداد اصحاب
مسيلمة والعنسي ومانعي الزكوة وغيرهم لانهم لم يعبدوا الصنم وقد تقدم ذكر جزيرة العرب قبيل هذا والتحريش
الاغراء على الشيء بنوع من الخداع من حرش الضب الصياد اذا خدعه وقوله ولكن في التحريش بينهم اي
في حملهم على الفتن والحروب فيما بينهم ليس بآيس بل طامع فيه ق انس رضي الله عنه ان الشيطان يجري
من ابن آدم مجرى الدم ان صفية زوجة النبي صلعم جاءته تزوره في اعتكافه فتحدثت عنده ساعة ثم قامت
وقام النبي صلعم معها فلما بلغت باب المسجد مر رجلان من الانصار فسلما على النبي صلعم فقال لهما النبي على رسلكما
انها صفية فقالا سبحان الله فقال النبي صلعم الحديث وقال في آخره اني خشيت ان يقذف في قلوبكما شيا
قال الشافعي رح ان النبي صلعم خاف على الرجلين الكفر اذ لو وقع في قلوبهما ريبة من امره لكفرا به فبادر
اليهما بتلك الكلمة شفقة ويقال افعل كذا على رسلك بكسر الراء وسكون السين المهملة اي اتئد فيه كما
يقال على هينتك والمراد من قوله يجري مجرى الدم انه يتسلط عليه ويسري وساوسه في العروق مجرى
الدم ولا ان يدخل جوفه كذا في النهاية ق حذيفة رضي الله عنه ان الشيطان يستحل الطعام الحديث قال
الراوي كنا اذا حضرنا طعاما مع رسول الله صلعم لم نضع ايدينا حتى يبدا رسول الله صلعم وانا حضرنا
معه مرة طعاما فجاءت جارية فذهبت لتضع يدها في الطعام فاخذ رسول الله بيدها ثم جاء اعرابي فاخذ
بيده ثم قال الحديث معنى يستحل الطعام يجعله حلالا له بسبب ان لا يذكر اسم الله تع عليه والضمير في
فانه للشيطان ومعنى يستحل بها يستحل الطعام بسبب تركها اسم الله تع والضمير في بها للشيطان وفي الحديث
تنبيه على ادب الاكل وعنه صلعم اذا اكل احدكم طعاما فليقل بسم الله فان نسي في اوله فليقل في اواسطه
الى آخره ق ابن مسعود رضي الله عنه ان الصدق يهدي الى البر الحديث اصل هدى ان يتعدى باللام او
بالى كقوله تع ان هذا القرآن يهدي للتي هي اقوم وانك لتهدي الى صراط مستقيم والهدى هو الدلالة
الموصلة الى البغية بدليل وقوع الضلال في مقابلته والكذب الاخبار بالشيء على خلاف ما هو به والفجور
الانبعاث في المعاصي خ ابو هريرة رضي الله عنه ان العبد ليتكلم بالكلمة من رضوان الله الحديث الرضوان
هو الرضا ومعنى لا يلقي لها بالا لا يجعل قلبه نحو تلك الكلمة من قولهم ما القى له بالا اي ما استمع اليه ولا اجعل

فلبه حق والسخط خلاف الرضا ومعنى يهوي بها يهبط بسبب تلك الكلمة من هوى يهوي هويًا بفتح الهاء اذا هبط
واما هوى يهوى هوًى بالفتح بمعنى صعد كذا في النهاية واللام في بالكلمة اما للتعريف للجنس وقوله لا يلقي لها
بالًا حال من الضمير المستتر في ليتكلم اي ليتكلم بالكلمة حال كونه غير ملق لها بالًا واما لخبر التعريف اي ليتكلم
بكلمة ولا يلقي لها بالًا صفة لكلمة حينئذ كقوله ولقد امر على اللئيم يسبني اي على لئيم من اللئام ولهذا
جعل يسبني صفة للئيم لا حالًا عنه لكونه واقعًا موقع المنكر خ ر ابو سعيد رضي الله عنه ان العبد ليتكلم
بالكلمة الحديث اللام فيه بالكلمة نحو ما مر ذكره الآن وقوله ينزل بها اي ينزل العبد بسبب التكلم بتلك
الكلمة في النار وقوله ابعد منصوب على انه صفة لمصدر محذوف معناه نزولًا ابعد او مجرور على
انه صفة للنار والواقعة موقع المنكر والمعنى ابعد قعرًا وما موصول والظرف صلته على معنى ابعد من
البعد الذي حصل بين المشرق والمغرب وفي الحديث ندب على حفظ اللسان ق ابو هريرة وابن عباس
رضي الله عنهما ان العين حق اي ان اصابة العين حق او ان العين حق اصابتها وقد تقدم عليه كلام في
اول هذا الباب ق اُبي بن كعب رضي الله عنه ان الغلام الذي قتله الخضر الحديث الغلام هو
الشاب القوي لغة والغلام الذي قتله الخضر كان شابًا ظريفًا ومعنى الوضيء بالخ لهذا قول الاكثرين
وقيل كان غلامًا ما لم يقطع الطريق ويأخذ المتاع ويلجئ اي ابويه وقيل كان يعمل الفساد ويتأذى منه ابواه
واسمه كان جيسور او حشنود اخذ الخضر فقلع راسه وقيل اضجعه ثم ذبحه بالسكين والخضر اسمه بليا
وسمي خضرًا لانه جلس على ارض يابسة فاهتزت تحته خضراء وقيل لانه صلعم اذا صلى اخضر ما حوله
وهو كان من نسل بني اسرائيل وقيل من ابناء الملوك وهو ليس بنبي عند الاكثر وقد اختلف في انه حي
ام ميت وقوله طبع اي خلق ومعنى لارهق ابويه اي تبعهما وكلفهما ونصب طغيانًا على
المفعولية ق ابن عمر رضي الله عنهما ان الفتنة الفتنة ههنا الحديث ههنا اشارة الى المكان البعيد
ومن بيان لهنا وقرن الشيطان ناحية راسه والشمس انما تطلع بين قرني الشيطان وسيأتي الكلام
عليه في موضعه مستقصى ان شاء الله تعالى خ م انس رضي الله عنه ان الكافر اذا عمل حسنة الحديث قوله
اطعم بها على صيغة ما لم يسم فاعله اي اطعم هو بسبب تلك الحسنة طعمة بضم الطاء المهملة وسكون العين
المعجمة اي مأكلة ونصبها على انها مفعول ثان لاطعم ومن الدنيا صفة لقوله طعمة ومن للابتداء وقوله يعقبه
بضم حرف المضارعة وكسر القاف بمعنى يخلفه وذلك لان الله تعالى لا يظلم احدًا فالكافر يوفى اجره في الدنيا

والمؤمن

والمؤمن يدخر له حسناته في الاخرة ويخلفه رزقًا في الدنيا على ما عمل من الطاعة خ ابن عمر وابو هريرة
رضي الله عنهم ان الكريم بن الكريم الحديث اجتمع ليوسف عم شرف النبوة والعلم والجمال والعفة وكرم
الاخلاق ورياسة الدنيا والدين وهو نبي ابن نبي ابن نبي ابن نبي عليهم السلام والابن الاول منصوب لكونه صفة
المنصوب والثاني والثالث مجرور لكون كل منها صفة لمجرور وهو المضاف اليه للابن م ر واثلة بن
الاسقع رضي الله عنه ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل الحديث واثلة بكسر الثاء المثلثة والاسقع
بفتح الهمزة وسكون السين المهملة وفتح القاف واصطفى بمعنى اختار وكنانة اسم لبعض اجداد النبي صلعم
وكذلك قريش واسم نضر ماخوذ من التقرش وهو التجمع وقيل هو اسم دابة في البحر تاكل دوابه قال
وقريش هي التي تسكن البحر بها سميت قريش قريشًا وقريش ان اريد به الحي فمنصرف وان اريد به القبيلة
فغير منصرف قال الامام محيي السنة رحمه الله ولكنانة ولد سوى النضر لا يسمون قريشًا قيل هو فهر بن
مالك وقيل هو قصي بن كلاب والاول الاصح وكل من كان من ولد النضر فهو قرشي والا فلا واما هاشم
فاسمه عمرو ويقال له عمرو العلي وانما قيل له هاشم لانه هشم الثريد لقومه في القحط قال الشاعر
عمرو العلي هشم الثريد لقومه وبنوا ابيه مسنتون عجاف ونسبه صلوات الله عليه هو ابو القاسم محمد بن
عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن
غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن
معد بن عدنان وعدنان من ولد اسمعيل بن ابراهيم صلوات الله عليهما بغير شك غير ان اهل النسب
يختلفون في الاسماء ما بين عدنان واسمعيل عم وربما جرى منهم في اكثر الاسماء تصحيف او اختلاف ق
انس رضي الله عنه ان الله امرني ان اقرأ عليك الحديث القراءة على الشخص على وجهين قراءة تعليم
وقراءة تعلم وكانت قراءة النبي صلعم على ابي رضي الله عنه قراءة تعليم فقرأ عليه ليكون هو اضبط
لما يلقي اليه ثم ليأخذ عنه صنعة التلاوة ويتعلم حسن الترتيل والتأدية كما يأخذ عنه نظم التنزيل ولم يكن
ذلك بتعلم منه لانه بقراءة الرسول صلعم وانما خص به ابي لما قيض له من الامامة في هذا الشأن فامر الله تعالى
نبيه بذلك ليأخذ هو عنه رسم التلاوة كما اخذ نبي الله عن جبريل ثم يأخذ على هذا النمط الآخر عن
الاول والخلف عن السلف وقد اخذ عن ابي رضي الله عنه كثير من التابعين كذا في الميسر قال قتادة نبئت
انه قرأ صلعم على ابي لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب كذا في شرح السنة ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا

قوله

اي سورة لم يكن الذين كفروا فقوله وتماني لكا اي تماني الله لك فقوله فبكي اي انما ابكاني ما فوجا من تسميته تع اياه

وانما خوفا من العجز بقيام شكر ذلك خ ابو الدرداء رضي الله عنه ان الله يجئ اليكم الحديث كان بين ابي بكر

وعمر رضي الله عنهما شيء فاسرع ابو بكر اليه وساله ان يغفر له فابى عليه فاقبل الى رسول الله صلعم واخبره

بما جرى بينهما فقال رسول الله صلعم يغفر الله لك يا ابا بكر ثلثا ثم ذكر الحديث المواساة المشاركة في المكاسب

والرزق اصل الواو الهمزة قلبت واوا تخفيفا قال الجوهري والمواخاة ضعيفة في آسا وقد ورد في

الحديث ما احد منى يدا اعظم بدا من ابي بكر آساني بنفسه وماله وعلى هذا الحل بعض الرواة رواه

بالمعنى فقال وواساني وقوله فهل انتم تاركون لي صاحبي ادخل الابتدا عن طلب ترك التعرض لصاحبه

فهل تتركون لي صاحبي او فهل انتم تتركون لي صاحبي لما ان فهل انتم تتركون مفيد للتجدد وفهل انتم تاركوه

كذلك لان تقديره فهل تتركون انتم تتركون لما عرف فيفيد التجدد بخلاف فهل انتم تاركون لانه يفيد

عن طلب الترك الدايم المستمر ونظيره قوله تع فهل انتم شاكرون فانه ادخل في الانباء عن طلب الشكر

من قوله فهل تشكرون او فهل انتم تشكرون لما مر ذكره آنفا ق ابو هريرة رضي الله عنه

ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها الحديث انفسها بالرفع على انها فاعل حدثت وروي

بالنصب على انه مفعول حدثت والفاعل الضمير المستتر في حدثت الراجع الى الامة اي حدثته في

انفسها والضمير في به يرجع الى ما في عما وقوله ما لم تكلم اي ما لم تتكلم وفيه ضمير يعود الى الامة و

الضمير في به يعود الى ما في عما دل الحديث على ان حديث النفس مغفور اذا لم يتكلم به او يعمل به يؤ

قوله تع لا يكلف الله نفسا الا وسعها واما قوله وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه يحاسبكم به

فمنسوخ بقوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها وروي انهم شكوا الى رسول الله صلعم ما يجدون في

انفسهم من وسوسة الشيطان فقال الحمد لله الذي رد كيده الى الوسوسة اي كيد الشيطان خ ابو

الدرداء رضي الله عنه ان الله جزا القرآن الحديث الجزء هو النصيب من الشيء ثم ان القرآن على

ثلثة اجزاء الاول هو ما كان فيه من ذكر الله تع وصفاته والثناء عليه بما هو اهله والتمجيد والتوحيد

ونحو ذلك والجزء الثاني ما كان فيه من ذكر النبوة وما جاءت به الانبياء من الامر والنهي والوعد والوعيد و

البشارة والنذارة ونحو ذلك والجزء الثالث هو ما فيه من التذكير والوعظ والنظر والاعتبار والقصص ونصب

الدلايل والشواهد وضرب الامثال الى غير ذلك وسورة قل هو الله احد مشتملة على ما اشتمل عليه الجزء الاول

ان الله يجئ اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدق وواساني بنفسه وماله فهل انتم تاركون لي صاحبي ثلثا

ان الله تجاوز لامتي عما حدثت به انفسها ما لم تكلم به او تعمل به

ان الله جزأ القرآن ثلثة اجزاء فجعل قل هو الله احد جزءا من اجزاء القرآن

من القرآن فلذلك جعل ثلثه ق ابو هريرة رضي الله عنه ان الله حبس عن مكة الفيل الحديث حبس عنى منع وقصة

الفيل هي ان ابرهة كان نايبا للنجاشي ملك الحبشة وقد بنى له كنيسة بصنعا لم يبن لملك مثلها وانه

يريد صرف الحج اليها فسمع بذلك رجل من بني كنانة فاتى حتى تغوط فيها فدخلها ابرهة فوجد تلك العذرة

فقال من صنع هذا فقيل رجل من العرب فحلف ابرهة ليسيرن الى الكعبة حتى يهدمها فخرج في ساير الحبشة

بالفيل ثم ارسل رسولا الى اهل مكة فقال سل عن شريفها ثم اخبره انا لم نات لقتال احد وانما جينا لهدم البيت

فانطلق فلقي عبد المطلب فقص عليه القصة فقال له عبد المطلب ما له عندنا قتال وقد خلينا وشانه فهذا

بيت الله وبيت خليله فان منعه فذاك قال فانطلق معي الى الملك فاردفه الى بغلته حتى قدم العسكر وكان عبد المطلب

رجلا حسن الوجه جسيما فلما رآه ابرهة اكرمه وعظمه وهبط عن سريره الى البساط ثم دعاه فجلس

معه ثم قال للترجمان قل له ما حاجتك ما ذا فقال عبد المطلب حاجتي الى الملك ما يتي بعير اصابها لي فقال ابرهة لقد اعجبتني

حين رايتك ولقد زهدت فيك جيت الى بيت هو دينك ودين ابيك لا يكل لهدمه فلم تكلمني فيه وكلمتني في

ماية بعير فقال عبد المطلب انا رب هذه الابل ولهذا البيت رب سيمنعه منك فقال ما كان ليمنعه مني

قال فانت وذلك فامر بابله فردت عليه وكان مع عبد المطلب وجوه قريش فعرضوا على ابرهة ثلث اموال

تهامة على ان لا يهدم المبني فابى عليهم وتهيا للدخول وهيا فيله واسمه كان محمودا وكان فيلا لم ير

مثله في الارض وكان معه اثني عشر فيلا فاقبل نفيل الخثعمي الى الفيل الاعظم فاخذ باذنه فقال ابرك محمود

وارجع راشدا من حيث جيت فانك في بلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فابى فضربوه بالمعول وهو الفاس

العظيم على راسه فابى فادخلوا محاجنهم تحت مراقه ومرفقه ليقوم فابى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام

يهرول فوجهوه الى الشام والمشرق ففعل مثل ذلك فضربوه ووجهوه الى الحرم فبرك وابى ان يقوم فارسل

طيرا من البحر امثال الخطاطيف مع كل طاير ثلثة احجار حجران في رجليه وحجر في منقاره امثال الحمص والعدس

فلما غشين القوم ارسلنها عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الا اهلكته وليس كل القوم اصابت فخرجوا

هاربين وقيل لم يخلص منهم الا ابو يكسوم وزير ابرهة فسار وطاير يطير فوق راسه حتى اتى النجاشي

فاخبره بما اصابهم فلما استتم كلامه رماه الطاير فسقط ومات واري الله النجاشي كيف كان هلاك جنود

ابرهة وبعث الله على ابرهة داء في جسده فتساقطت انامله كلما سقطت انملة تبعها قيح ودم فانتهى

الى صنعا وهو مثل فرخ الطاير وما مات حتى انصدع صدره عن قلبه وهلك قال الواقدي كان ابرهة

جد النجاشي الذي كان في زمن الرسول صلعم كان عام الفيل قبل مولد النبي صلعم باحدى واربعين سنة وقيل بثلث وعشرين سنة وقيل انه في العام الذي ولد فيه رسول الله صلعم وعليه اكثر العلماء قوله وانما احلت لي ساعة من نهار قيل انما ابيح له في تلك الساعة اراقة الدم دون الصيد وقطع الشجر وساير ما حرم على الناس فيه وقوله فلا ينفر صيدها بتشديد الفاء على صيغة ما لم يسم فاعله اي لا يتعرض له بالاصطياد ولا يهاج فينفر والتنفير هنا كناية عن الاصطياد كذا في جمل الغرايب وقال سفيان بن عيينة معناه ان يكون الصيد رابضا في ظل الشجر فلا ينفره الرجل ليقعد ويستظل مكانه والاختلاء افتعال من خلى اذا جز وفي رواية ولا يعضد شجرها اي لا يقطع والنهي مصروف الى ما انبته الله تعالى دون ما انبته الناس عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله لانه المنسوب الى الحرم على الكمال وعند الشافعي رحمه الله النهي على الاطلاق قوله ولا تلتقط ساقطتها اي لقطتها واللقطة ما يوجد ملقوطا الا لمنشد اي لمعرف من انشد الضالة اذا عرفها والمعنى ليس لواجدها الا الانشاد ولعا والا فلا يحل له ان يتملكها بخلاف ساير البقاع كذا في جمل الغرايب واختلف العلماء رحمهم الله في حكم لقطة الحرم فذهب ابو حنيفة ومن تابعه رحمهم الله الى انه لا فرق بينها وبين لقطة الحل في مدة التعريف وغيرها لقوله صلعم اعرف عفاصها ووكاءها ثم عرفها سنة من غير فصل وذهب الشافعي رحمه الله الى انه يجب التعريف الى ان يجيء صاحبها ولا يملكها تمسكا بظاهر الحديث وتمسكه به لا يتم الا بان يكون المنشد طالب الضالة وهو ما لها وفيه نظر لان المنشد لغة هو المعرف والناشد هو طالب الضالة قوله فهو بخير النظرين والمعنى ان ولي القتيل مخير بخير النظرين اي انفعهما وذلك اما ان يفديه من القود وهو القصاص وظاهر الحديث يدل على ان موجب القتل العمد القصاص او الدية من غير تعيين ويتعين باختيار ولي القتيل واحد قولي الشافعي رحمه الله وعند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله الموجب هو القصاص بعينه ولا يجب الدية الا برضا القاتل لقوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتلى الاية والحديث محمول على ان الدية انما يكون برضا القاتل توفيقا بين الاية والحديث وقوله الا الاذخر استثناء من قوله ولا يختلى شوكها وظاهره يدل على جواز انفصال الاستثناء وقد اختلف فيه العلماء فذهب المحققون الى ان شرط الاستثناء الاتصال لفظا او حكما كالقاطع لسعال او تنفس او نحوهما ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما جواز الانفصال الى شهر وقال اصحاب مالك رحمه الله يجوز الانفصال لكن مع اضمار الاستثناء متصلا

بالمستثنى منه

بالمستثنى منه وعليه حمل قول ابن عباس رضي الله عنهما لغو به وعلى هذا يجوز ان يكون الحديث محمولا عند الاكثر على حرمة خلاها الا الاذخر وعلى نية الاستثناء احتذ عنهم والاذخر بكسر الهمزة والخاء المعجمة حشيشة طيبة الرايحة يسقف بها البيوت فوق الخشب وهمزتها زايدة قوله اكتبوا لابي شاه اي الخطبة التي خطب صلعم ثم ذكر الحديث كذا في نواد الاصول وابو شاه بهاء بعد الالف وفي الحديث دليل على جواز كتابة احاديث رسول الله صلعم في الصحف عن عثمان رضي الله عنه قيدوا العلم قيل وما تقييده قال تعلموه وتعلموه واستنسخوه فانه يوشك ان يذهب العلماء ويبقى القرآن ماجيا وذا قراءة احد تراقيه وكان اهل القرن الاول الذين ياخذون عنه صلعم اهل رعاية وتحلية تلوذ بحفظون عنه فلما صاروا الى القرن الاخر الذي يليه وظهرت الفتن احتيج الى اثباته في الكتب فمنهم من عاب ذلك لانه راى حدثا ومنهم من تجاسر عليه لما راى فيه من النفع عن ابو سعيد رضي الله عنه ان الله حرم الخمر الحديث قاله حين نزل قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان الاية الخمر اسم للنيء من ماء العنب لغة واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله ومن تابعه وقال بعض العلماء لكل مسكر ماخوذة من التخمير وهو التغطية او من المخامرة وهي المخالطة قال ابن الاعرابي سميت خمرا لانها تركت فاختمرت واختمارها تغير ريحها عن عائشة رضي الله عنها ان الله خلق الجنة والنار الحديث فيه دليل على ان الجنة والنار قد خلقتا كما هو مذهب اهل السنة والجماعة لا كما هو مذهب اهل الاعتزال انهما ستخلقان عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم الحديث الرحم علاقة القرابة والضمير المستتر في قالت للرحم قوله هذا صفة لمحذوف اي مقامي هذا وقوله مقام العايذ بك اي الملتجي اليك من قولك عذت بفلان اذا التجات اليه ومعنى من القطيعة من قطيعة الرحم والضمير في قال بلى تع ونعم حرف ايجاب مقررة لما سبقها دما في اما للنفي دخلت عليها همزة الاستفهام وترضين خطاب للحاضرة اصله ترضيين قلبت وحذفت وبلى حرف ايجاب مختصة بايجاب النفي استفهاما كان او خبرا تقول لمن قال لم يقم زيد اولم يقم بلى اي قد قام ومنه قوله تع الست بربكم قالوا بلى اي بلى انت ربنا ولو قالوا نعم لكان كفرا ومعنا ها هنا بلى رضيت وفي الحديث حث على صلة الرحم والتجنب عن قطيعتها عن عائشة رضي الله عنها ان الله خلق للجنة اهلا الحديث قاله حين ادرك جنازة صبي من صبيان الانصار فقالت عائشة طوبى له عصفور من عصافير الجنة وفيه اشارة الى ان الثواب والعقاب

ليسا لاجل الاعمال والا لزم ان لا يكون ذراري المسلمين والكفار من اهل الجنة والنار بل الموجب لهما هو اللطف
الرباني والخذلان الالهي المقدر لهم وهم في اصلاب ابائهم والاحوط فيهم التوقيف وعدم الجزم بشيء
من ذلك ق ابو سعيد رضي الله عنه ان الله خير عبدا بين الدنيا وبين ما عنده الحديث قاله يوما حين
جلس على المنبر فبكى ابو بكر رضي الله عنه وقال فديناك بآبائنا وامهاتنا فعلمنا ان المخير هو رسول الله صلعم ولم يعلم
ذلك غيره من الحاضرين هر عايشة رضي الله عنها ان الله رفيق يحب الرفق الحديث الرفق ضد العنف وهو
لطافة الفعل ولين الجانب والمعنى ان الله تع يريد بعباده اليسر ولا يريد بهم العسر فلا يكلفهم فوق طوقهم بل
يسامحهم ويلطف بهم ولم يوجب قوله ان الله رفيق اطلاق هذا الاسم عليه تع اذ لا يجوز ان يقال يا رفيق كما لم يوجب
ان الله حيي ستير اطلاق ذلك عليه لان اسماء الله تع انما تؤخذ عن النقل المتواتر ولم يوجد في ذلك نقل متواتر
وانما اراد به ايضاح معنى لم يكن يتضح في الافهام الا من هذا الطريق كذا في الميسر والضمير في ما سواه للرفق
هر ثوبان رضي الله عنه ان الله تع زوى لي الارض الحديث اي جمع وقبض ومنه انزوى القوم اي تدانوا و
تضاموا وانزوى الجلد في النار اي تقبض واجتمع واللام في الارض يفيد الاستغراق اي كل الارضين وقد
توهم بعض الناس ان حرف من في قوله ما زوي لي منها للتبعيض فيقول كيف اشترط في اول الكلام الاستيعاب
ورد آخره الى التبعيض وليس ذلك على ما توهم اذ معناه التفصيل للجملة المتقدمة والمعنى ان
الارض زويت جملتها له مرة واحدة فرآها ثم تفتح له جزءا فجزءا حتى ياتي عليها كلها والتفصيل لا
يناقض الجملة كذا في شرح السنة هر جابر بن سمرة رضي الله عنه ان الله سمى المدينة طابة كان اسم مدينة النبي صلعم
يثرب فنهى النبي صلعم ان تسمى به لقبح فيه لكونه من التثريب وهو الفساد وامر بان تسمى طابة وهي من
الطيب لتطيب سكناها للمسلمين او لتطيب جيفتها او لتطيب الدين فيها او لتطيب في نفسها و
تطهر من الشرك وخبث الكفرة والمنافقين ق انس رضي الله عنه ان الله عن تعذيب هذا نفسه
لغني قال الراوي راى النبي صلعم شيخا يهادى بين اثنين فقال ما بال هذا قالوا نذر ان يمشي الى البيت
فقال الحديث ثم امره ان يركب يقال جاء فلان يهادى بين اثنين اذا كان يمشي بينهما معتمدا عليهما من ضعفه وتمايله
ولعل هذا اللفظ اخذ من الهادي وهو العنق لان الماشي بين الاثنين يضع عنقه تارة الى ذاك وتارة الى
هذا كذا في الميسر والتعذيب مصدر مضاف الى الفاعل وهذا او نفسه بالنصب مفعوله خ ابو قتادة الحارث
بن ربعي رضي الله عنه ان الله قبض ارواحكم الحديث قاله حين كان في سفر مع اصحابه فنزلوا

آخر الليل

آخر الليل فناموا فما ايقظهم الا حر الشمس فقال من كان منكم لم يركع ركعتي الفجر فليركعهما فركعها ثم امر
ان ينادى بالصلوة حين ارتفعت الشمس فقام فصلى ودل الحديث على ان سنة الفجر تقضى اذا فاتت مع الفرض
وعليه اتفاق العلماء واما اذا فاتت هي فعلى الخلاف هر عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ان الله قد براها
من ذلك دخل نفر من بني هاشم على اسماء زوجة ابي بكر رضي الله عنه فدخل ابو بكر فراهم فكره ذلك ثم ذكر
ذلك لرسول الله صلعم وقال لم ار الا خيرا فقال رسول الله صلعم الحديث الضمير في براها لاسماء وقوله من ذلك
اي مما كرهه ابو بكر ومعنى براها جعلها بريئة الساحة نقية الجرم مما كرهه ابو بكر ق زيد بن ارقم رضي الله عنه
ان الله قد صدقك سببه ذكره هو ان رسول الله صلعم غزا بني المصطلق فنزل على مياههم فازدحم على الماء
جهجاه بن سعيد الغفاري وسنان الجهني حليف لبني الخزرج فصرخ كل واحد بقومه فاعان الغفاري
رجل من المهاجرين يقال له جعيل وكان فقيرا فقال له عبد الله بن ابي وانك لهناك قال وما يمنعني ان افعل ذلك
واشتد لسان جعيل على عبد الله فغضب عبد الله وقال ما مثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمن كلبك ياكلك
اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل اراد من الاعز نفسه ومن الاذل رسول الله صلعم
ثم اقبل على قومه وقال لهم هذا ما فعلتم بانفسكم لو امسكتم الطعام عن جعيل وذويه لتحولوا عن بلادكم
ولا تنفقوا من حول محمد وكان زيد بن ارقم حاضرا يسمع ذلك فقال انت والله الذليل القليل المبغض
في قومك ومحمد في عز الرحمن ومودة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت العب فمضى زيد
الى النبي صلعم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاخبره الخبر فقال عمر دعني اضرب عنقه يا رسول الله فقال
اذن ترعد له انوف كثيرة فقال عمر ان كرهت ان يقتله رجل من المهاجرين فمر سعد بن عبادة او محمد بن
مسلمة او عبادة بن بشير فليقتلوه فقال اذن يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه فارسل رسول الله صلعم
الى عبد الله بن ابي فاتاه فقال له انت صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله والذي انزل عليك
الكتاب ما قلت شيئا قط وان زيدا لكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا فقال من حضر من الانصار
يا رسول الله شيخنا وكبيرنا لا تصدق عليه كلام غلام من غلمان الانصار فعذره رسول الله صلعم وفشت
الملامة في الانصار لزيد وكذبوه فاستحيى زيد فلما دخل رسول الله المدينة انزل الله تع سورة المنافقين
في تصديق زيد وتكذيب عبد الله قال زيد فاتاني رسول الله فعرك اذني وضحك في وجهي وقال
ان الله قد صدقك فكى قوله وقد كان اخبر اه كان زيد اخبر وقوله لا تنفقوا الى آخره هو مقول عبد الله

وقوله بالجر عطف على المجرور في قوله بتعلم عبد الله اي اخبرني رسول الله بتعلم عبد الله وهما لا تتفقوا
اي آخر وليس رجعنا الى آخره عن شداد بن اوس رضي الله عنه ان الله كتب الاحسان على كل
شيء الحديث كتب بمعنى اثبت والقتلة بالكسر النوع من القتل والمراد هنا القتل قصاصا وكذا الذبحة
بالكسر النوع من الذبح ومن الاحسان في الذبح احداد الشفرة لكونه ايسر على الذبيحة وان لا يسلخها
الى ان تبرد ولهذا قال وليحد احدكم شفرته بضم ياء المضارعة وكسر الدال والشفرة بالفتح هي
السكين العظيم وقوله وليرح ذبيحته بضم ياء المضارعة وكسر الراء واراحتها ايصال الراحة اليها
بما ذكرنا آنفا عن ابي هريرة رضي الله عنه ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا الحديث
كتب معناه قضى واثبت عليه بان خلق له الحواس التي يجد بها لذة ذلك الشيء واعطاه القوى
التي بها يقدر على ذلك الفعل بالعينين وركب فيهما من القوة الباصرة يجد لذة النظر وليس
المعنى انه اجبره عليه بل ركز في جبلته حب الشهوات ثم انه سبحانه يعصم برحمته من يشاء كذا
في الميسر وقيل معناه قضى واثبته في اللوح المحفوظ والمراد بالزنا مقدماته من التمني والتخطي لاجله
والتكلم فيه طلبا او حكاية واستماع ذلك ونحوها وقوله والفرج يصدق ذلك اي يصدق ما تمنته
النفس او يكذبه بالاتيان بما هو المقصود من ذلك او بالترك والكف عنه عن عائشة رضي الله عنها
ان الله لا يحب الفحش والتفحش قالت الا حين اتاه ناس من اليهود فقال السام عليك يا ابا القاسم
فقال عليكم وفي رواية وعليكم ففطنت بهم فسببتهم الفحش كلمة جامعة لكل خصلة قبيحة والتفحش
التكلف في ذلك وتعمده والسام الموت عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ان الله لا يقبض العلم
انتزاعا الحديث انتزاعا نصب على انه مصدر ينتزعه قدم عليه وينتزعه حال من الضمير في يقبض او نصب
على انه مفعول له اي لا يقبض للانتزاع او على انه حال من المفعول اي في حال كون العلم منتزعا وينتزعه جواب
عما يقال حتى ينتزع العلم والله اعلم والضمير البارز في ينتزعه يعود الى العلم وقوله ولكن يقبض العلم من
باب اقامة المظهر مقام المضمر لزيادة تمكين المظهر كقول الشاعر ان تسأل الحق يعطي الحق سائله
دون خطيه وقوله عز وعلا قل هو الله احد الله الصمد دون هو الصمد والضمير المستتر في اذا لم يترك يعود تعالى اي
حتى اذا لم يترك الله عالما في الدنيا وفي حتى معنى التدريج وفي اذا اشعار بان المذكور بعدها واقع لا محالة اذ
الاصل فيها القطع بوقوع الشرط ثم قال اتخذ الناس بلفظ الماضي دون يتخذ لكونه في حكم المقطوع به لانه خبر

الوقوع

الوقوع نظرا الى اخبار المخبر الصادق والماضي اقرب الى القطع نظرا الى لفظه لانه لفظ مع قطع النظر عن
الحادث يدل على القطع والتحقيق ورأس القوم كبيرهم والافتاء بيان حكم المسألة والفتوى ماخوذ
من الفتى وهو الشاب القوي لان المفتي يقوي السائل في جواب الحادثة عن ابي موسى الاشعري
رضي الله عنه ان الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام الحديث النوم استراحة للقوى والحواس ومن كان
بريئا من ذلك لا يشغله شأن عن شأن لا ينام وان قيام السموات والارض بقدرته وارزاق العباد نازلة من
عنده فلا ينبغي له ان ينام والقسط هو الميزان لما روى ابو هريرة رضي الله عنه يخفض الميزان ماخوذ من القسط
الذي هو العدل اي ان الله يخفض ويرفع ميزان اعمال العباد المرتفعة اليه وارزاقهم النازلة من عنده
كما يرفع الوزان يده عند الوزن ويخفضها وهو تمثيل لما يقدره الله تعالى وينزله وقيل المراد بالقسط نصيب
كل مخلوق من الرزق وخفضه ورفعه كناية عن التقليل والتكثير قوله يرفع اليه عمل الليل اي
الى خزانته كما يقال حمل المال الى الملك فيضبط الى يوم الجزاء او يعرض عليه تعالى وان كان اعلم به ليأمر ملائكته
بامضاء ما قضى لفاعله جزاء له على فعله وقوله قبل عمل النهار اي قبل ان يشرع في عمل النهار او قبل ان يصعد منه
ذلك وهو بيان لمسارعة الملائكة الموكلين على العباد الى رفع الاعمال وسرعة عروجهم الى ما فوق السموات في محال
العرض في ادنى ساعة لان الليل والنهار لا فاصلة بينهما والعبد يعمل ما دام الليل باقيا فاذا انقضى اخذ في عمل
النهار فيما رفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار خرجت المسارعة في ذلك عن حد التمني فضلا عن الساعات
وقيل تقديره قبل ان يرفع اليه عمل النهار والمراد منه ان عمل النهار لا يتأخر عن محل العرض حتى ينضم
اليه عمل النهار بل يعرض كل منهما على حدة اذ قد وسد كل منهما الى ملائكة يتعاقبون تعاقب الليل والنهار
والوجه الاول ابلغ في بيان عظم شأن الله تعالى وبيان فرط عبادة المكرمين وحسن قيامهم بما امروا به قوله حجابه
النور اشارة الى ان حجابه بخلاف الحجب المعهودة فهو محتجب عن الخلق بانوار عظمته وكبريائه وسعة جوده
وسلطانه وهو الحجاب الذي يدهش دونه العقول ويذهب الابصار ويتحير الانظار ولو كشف ذلك الحجاب
فتجلى ما وراءه من حقايق الصفات وعظمة الذات لاحترقت عظمة جلال ذاته ما انتهى اليه بصره من خلقه
لعدم الطاقة وهو بعد في الدنيا منغمس في الشهوات محجوب بالشواغل البدنية عن حضرة القدس ومشاهدة
جماله كذا في الميسر وذكر في حل الغايب ثم ولا حجاب النور يرجع الى الحجاب وكذلك كل ما هو من اعراض الاجسام
فالنور في الاضافة يختص بطرف الحجاب والسبحات بضم السين والباء جمع سبحة وهي الجلالة او النور وقال

بعض اهل التحقيق انما الانوار التي اذا دنا منها الملائكة المقربون سبحوا لما يدهمهم من جلال الله وعظمته
كذا في الميسر وقيل سبحات الوجه محاسنه كذا في النهاية وما في ما انتهى اليه موصولة والضمير في اليه يعود
اليها والضمير في بصره ومن خلقه يعود الي الله تع ومن بيان لما والخلق بمعنى المخلوق خ م ابو هريرة رضي الله عنه
ان الله لا ينظر الي صوركم الحديث القلب عضو شريف فيه نور الايمان وانه موضع التقوى قال صلعم
التقوى ههنا واشار الي قلبه والاعمال وسائل بها يتقرب العباد الي الله تع وبها يظهر المطيع من العاصي
فصار كل منها محل نظره تع بخلاف الصور لان المقصود منها لم ما في بواطنها من معرفة خالقها والعلم
بذاته وصفاته وبخلاف الاموال لان كل الدنيا ما يزن عند الله تع جناح بعوضة فما ظنك بالاموال
ق ابو هريرة رضي الله عنه ان الله لا ينظر الي من جر ازاره بطرا الازار ما يؤتزر به ما خوذ
من الازر وهو القوة لان المؤتزر يشتد به وسطه والبطر بفتحتين الطغيان في المرح وهو شدة الفرح و
نصبه علي انه مفعول له خ ابو هريرة رضي الله عنه ان الله لما قضى الخلق الحديث قضى الخلق اي خلق
المخلوقات قال الله تع فقضيهن سبع سموات قوله سبقت رحمتي وفيه رواية غلبت والمراد من
هذا الكلام سعة الرحمة علي الخلق حتى كانها السابق والغالب وهو جار علي مجاري كلام العرب
في المبالغة تقول غلب علي فلان العطاء اي اكثر فعاله العطاء وانا اول الحديث علي هذا لان رحمة الله تع
وغضبه صفتان من صفاته راجعتان الي ارادة الثواب والعقاب وصفاته تع لا توصف بالسبق والغلبة
لاحدهما علي الاخرى لان كلها قديمة ق عايشة رضي الله عنها ان الله لم يأمرنا ان نستر الحجارة والطين
احذت عايشة نمطا فسترته علي الباب فجذبه رسول الله حتى هتكه او قطعه ثم ذكر الحديث دل ظاهر
الحديث علي كراهية تعليق الاستار علي الابواب لانه من زي المتكبرين واليه ذهب بعض العلماء
وروى الحكيم بن عمير ان رجلا من الانصار ارسل الي رسول الله صلعم يدعوه الي طعام وكان صلعم يحفر الخندق
بحا واصحابه فقال ادخل يا نبي الله البيت فدخل فراى البيت مسترا فخرج فقال اطعمنا ما اطعمهم
فلما تفرقوا قال يا رسول الله لو كنت دخلت فان البيت كان ابرد والطيب قال انك سترت البيت وهذا
لا تحل شبهته ببيت الله ولو شئت بسطت فيه وطرحت فيه وسائد خ م عايشة رضي الله عنها
ان الله لم يبعثني معنتا الحديث لما نزل عليه صلعم اية التخيير اخبر عايشة بذلك فاختارت الله ورسوله
ثم قالت اسالك ان لا تخبر امراة من نسائك بالذي قلت فقال الحديث المعنت ضد الميسر من العنت وهو

تم

المشقة م ابن مسعود رضي الله عنه ان الله لم يجعلك فوقنا الحديث قاله حين قال رجل يا رسول الله القردة
والخنازير هي مما مسخ فقال قبل ذلك اي قبل اهلاكهم او تعذيبهم خ ابو هريرة رضي الله عنه والنعمان بن
مقرن ان الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر قال ابو هريرة شهدنا مع رسول الله صلعم خيبر فقال
رسول الله لرجل ممن كان معه يدعي الاسلام هذا من اهل النار فلما حضر القتال قاتل الرجل من اشد
القتال فجاء رجل من اصحاب النبي فقال يا رسول الله ارايت الذي تحدثت انه من اهل النار فقد قاتل
في سبيل الله من اشد القتال فكثرت به الجراح فقال النبي اما انه من اهل النار فكاد بعض المسلمين
ان يرتاب فبينما هو علي ذلك اذ وجد الرجل الم الجراح فاهوى بيده الي كنانته فانتزع سهما منها
فانتحر بها فاشتد رجال من المسلمين الي رسول الله فقالوا يا رسول الله صدق الله حديثك قد انتحر فلان
فقتل نفسه فقال رسول الله الحديث وهو في الجمع بين الصحيحين مذكور في المتفق عليه من مسند
ابي هريرة اهوى الي الشيء بيده اذا اومأ بها ليأخذه والكنانة هي التي تجعل فيها السهام واشتد بمعنى
عدا ومنتحر بضم الميم وفتح القاف وكسر الراء المشددة م انس رضي الله عنه ان الله ليرضى
عن العبد الحديث اللام في ليرضى هي اللام الابتدائية تدخل للتاكيد والاكلة بفتح الهمزة هي المرة
من الاكل ونصبه بالنصب عطفا علي يا كل والضمير البارز فيه يعود الي الله تع والمستتر الي العبد
والضمير في عليها يعود الي الاكلة واو يشرب بالنصب عطفا علي المنصوب المذكور ثم من السنة ان
يحمد الله تع اذا فرغ من الطعام ولا يرفع صوته بالحمد الا ان يكون جلساؤه قد فرغوا من الاكل لان
في رفع الصوت منعا لهم من الاكل ق ابو هريرة رضي الله عنه ان الله ليضحك من رجلين الحديث
تمامه قالوا وكيف ذلك يا رسول الله قال يقتل هذا فيلج الجنة ثم يتوب الله علي الاخر فيهديه الي
الاسلام ثم يجاهد في سبيل الله فيستشهد الضحك صفة من صفات الله تع يجب الايمان بها كما يليق به
تع مجتنبا عن التشبيه وقيل معنى الضحك الرضا بفعلهما ق ابو موسى الاشعري رضي الله عنه ان الله
ليملي للظالم الحديث الاملاء الامهال والتاخير والضمير البارز في اخذه للظالم والمستتر لله تع
ومعنى لم يفلته لم ينفلت منه ويجوز ان يكون بمعنى لم يفلته احد منه تع اي لم يخلصه كذا في النهاية والا
الثاني ق ابو هريرة رضي الله عنه ان الله ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم قاله النبي صلعم
يوم الفتح من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن القى السلاح فهو آمن ومن اغلق بابه فهو آمن

بعد ان قال له ابو سفيان يا رسول الله ابيدت خضراء قريش لا قريش بعد اليوم فالت الانصار اما الرجل
فقد اخذته رافة بعشيرته ورغبة في قريته ونزل الوحي على رسول الله فقال قلتم اما الرجل فقد
اخذته رافة بعشيرته ورغبة في قريته انا محمد عبد الله ورسوله هاجرت الى الله واليكم فالمحيا محياكم والممات مماتكم
اي ما حييت احيا في بلدكم كما تحيون فيه وتوفيت في بلدكم كما تتوفون فيه لا افارقكم حيا وميتا وقوله
الا ضنا اي بخلا وشحا ان نشاركنا في الله ورسوله غيرنا وفي رواية الا ضنا برسول الله م ابو موسى رضي الله عنه
ان الله يبسط يده الحديث بسط اليد مجاز عن الجود حتى قيل للملك الذي يطلق عطاياه بالامر
والاشارة مبسوط اليد وان كان لم يعط منها شيئا بيده ولا بسطها به البتة ومنه قوله تع بل يداه
مبسوطتان فان المراد به الجود والانعام لا غير من غير تصور يد ولا بسطها لان قولهم مبسوط
اليد وجواد معبران عن معنى واحد والمعنى ان الله جواد بالغفران للمسيء التائب وقوله
حتى تطلع الشمس من مغربها غاية لهذا الايراد اذ التوبة بعدها لا تقبل م ابو هريرة رضي الله عنه
ان الله يبعث ريحا من اليمن الحديث قوله الين بالنصب صفة ريحا وفي فلا تدع ضمير مستتر يعود
الى الريح وقوله في قلبه مثقال حبة او ذرة من ايمان صفة احدا ومعنى مثقال حبة وزن حبة و
الذر صغار النمل والذرة واحدة منها والضمير المستتر في تقبضته للريح والبارز للاحد والمعنى
تقبض روحه وهذا من اشراط الساعة ق عايشة رضي الله عنها ان الله يحب الرفق في الامر
كله قاله لها حين دخل عليه رهط من اليهود فقالوا السام عليكم ففهمت فقالت وعليكم السام
واللعنة م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي
كان سعد بن ابي وقاص في ابل له وغنم فاتاه ابنه عمر فلما راه قال اعوذ بالله من شر
هذا الراكب فلما انتهى اليه قال يا ابه ارضيت ان تكون اعرابيا في ابلك وغنمك والناس بالمدينة
يتنازعون في الملك فضرب صدره بيده وقال اسكت يا بني اني سمعت رسول الله يقول ثم ذكر الحديث
التقي صفة مشبهة من وقاه فاتقى والوقاية فرط الصيانة والمراد من الغني غنى النفس والخفي
هو الذي اعتزل عن الناس حتى خفي عليهم مكانه خ ابو هريرة رضي الله عنه ان الله يحب العطاس
ويكره التثاوب الحديث العطاس انما يكون من انفتاح المسام وخفة البدن وهو يورث خفة
في الدماغ ويذهب كدر النفس ولهذا عده الشارع نعمة من الله تع فسن الحمد عقيبه وسبب لمن

ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها م

ان الله يحب العبد التقي الغني الخفي م

ان الله يحب العطاس ويكره التثاوب فاذا عطس فحمد الله فحق على كل مسلم سمعه ان يشمته خ

الامور

الامور بخفيف الغذاء والتثاوب انما ينشأ من ثقل البدن وامتلائه ويورث الغفلة والكسل
وبذلك يجد الشيطان اليه سبيلا فصار العطاس محبوبا لانه يعين على الطاعات والتثاوب مذموما
لانه يثني عن الخيرات وقد اضاف الشرع التثاوب الى الشيطان بقوله التثاوب من الشيطان
لانه هو الذي يزين للنفس شهواتها وقد قيل ما تثاءب نبي قط وقوله فحمد الله دليل على انه انما
يستحق العاطس التشميت اذا رفع صوته بالتحميد حتى يسمع من عنده وقوله فحق على كل مسلم
اي انه فرض من فروض الكفاية وفي رواية عن ابي هريرة كان حقا على كل مسلم سمعه ان يقول له يرحمك الله
والتشميت بالشين والسين الدعاء بالخير والبركة والمعجمة اعلاهما واشتقاقه من الشوامت
وهي قوايم الدابة كانه دعاء للعاطس بالثبات على طاعة الله تع وقيل معناه ابعدك الله عن الشماتة وجنبك
ما يشمت به عليك وما روي بالسين المهملة اشتقاقه من السمت وهو الهيئة الحسنة اي جعلك الله على سمت حسن
لانه هيئته تتغير للعطاس كذا في النهاية وذكر في نوادر الاصول العطاس تنفس الروح وسطوعه
الى الملكوت حنينا الى قرب الله تع لانه من عنده جاء فاذا عطس المؤمن فانما ذلك وقت ذكر الله تع
وتحريكه للروح بما وقع فيه من الضيق فاذا خلص الى الروح تاق الى معدنه فتلك الصيحة منه فالمؤمن
رأى عظيم صنع الله تع في حسن فحمد على صنعه وكرامته اياه بالروح والمبادرة فهم له ذلك ق
ابن عمر رضي الله عنهما ان الله يدني المؤمن الحديث الادناء التقريب والكنف بالتحريك الجانب والناحية
والاصل فيه الصيانة يقال كنفت الرجل اي صنته بمعنى قوله يضع الله كنفه يصونه عن
الخزي بان يستره عن اهل الموقف كذا في الميسر وقيل معناه برحمته ويلطف به وهذا تمثيل
اي يجعله تحت ظل رحمته يوم القيامة كذا في النهاية والضمير المستتر في قال لله تع والبارز
في سترتها للذنوب وكتاب بالنصب هو المفعول الثاني ليعطى اي يعطي العبد كتاب حسناته
والاشهاد جمع شهيد بمعنى شاهد وهم الملائكة او الانبياء او المؤمنون م ابو هريرة رضي الله عنه
ان الله يرضى لكم ثلثا الحديث الاعتصام بحبل الله هو اتباع القرآن وترك الفرقة قال
ابو عبيد الاعتصام بالحبل تمثيل لوثوق المعتصم بحماية المعتصم به بامتساك المتدلي من
مكان مرتفع بحبل وثيق يامن انقطاعه او استعار للعهد والاعتصام لوثوقه بالعهد او تشبيه
لاستعارة الحبل بما يناسبه وجميعا نصب على الحال والمعنى واجتمعوا على وثوقكم بالله واستعانتكم به

ولا تفرقوا أي واجتمعوا على التمسك بعهده إلى عباده وهو الإيمان والطاعة أو بكتابه لقوله صلعم
القرآن حبل الله المتين وقوله ولا تفرقوا أي ولا تتفرقوا عن الحق بوقوع الاختلاف بينكم
كما اختلف اليهود والنصارى وولاة الأمر هم الخلفاء الراشدون ومن بعدهم ممن ولي أمر من
الأمة ومن نصيحتهم لولاة الأمر اتباع أقوالهم والذب عنهم والدعاء لهم والمحبة وترتيبهم في الفضيلة
كترتيبهم في الخلافة وعدم الخروج عليهم والنصيحة لمن بعدهم بذل الطاعة في المعروف والصلوة خلفهم
والجهاد مع الكفار معهم وأداء الصدقات إليهم وعدم الخروج عليهم بالسيف إذا ظهر منهم حيف وتنبيههم
عند الغفلة وأن لا يغروا بالثناء الكاذب عليهم وأن يدعى بالصلاح لهم وقد يتأول ذلك أيضا في
علماء الدين والقيل والقال مصدران كالقول هذا إذا أعرب وأجري مجرى الأسماء وأخليا
عن الضمير وأما إذا بنيا فهما فعلان ماضيان متضمنان للضمير ومنه قوله وكره لكم قيل وقال
وفيه وجهان أحدهما المنع عن حكاية أقاويل الناس والبحث عنها فيقال قال فلان كذا وقيل
لفلان كذا وهو من باب التجسس المنهي عنه والثاني ما يرجع إلى أمر الدين وذكر ما وقع فيه
من الاختلاف بقول فلان كذا ولا يتثبت بل يقلد كل من سمعه ولا يحتاط لموضع اختياره من الأقاويل
وكثرة السؤال أي مسئلة الناس أموالهم بالشره وترك الاقتصاد فيه وقد يكون من السؤال عن
الأمور وكثرة البحث عنها وقد يكون من المتشابه الذي أمرنا بالإيمان بظاهره أما السؤال لذوي الحاجة
فحسبه يوجد عليه وإضاعة المال أي الإنفاق في المعاصي ويدخل فيه الإسراف في النفقة في البناء والملبوس
والمفروش وتمويه الأواني والسقوف بالذهب ويدخل فيها قسمة ما لا ينتفع به الشريك كاللؤلؤ
والسيف وقيل هو دفع مال من لم يؤنس منه الرشد إليه كذا في شرح السنة والنهاية عمر رضي الله عنه
إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما الحديث بهذا الكتاب أي بالقرآن وقوله أقواما
هم العاملون به ويضع به أي يحط بالكتاب المذكور أقواما وهم الذين لم يعملوا به هشام
بن حكيم بن حزام رضي الله عنه إن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا قال الراوي
على عمير الأنصاري بالشام وكان عاملا لعمر رضي الله عنه فوجد عنده ناسا مشمسين فقال ما بال
هؤلاء قال حبستهم في الجزية فذكر الراوي الحديث فتركهم عمير حزام بكسر الحاء المهملة قبل الزاي
ق أبو سعيد رضي الله عنه إن الله يقول لأهل الجنة يا أهل الجنة الحديث لبيك مصدر ثني للتكثير

[هامش: إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواما ويضع به آخرين]
[هامش: إن الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا]
[هامش: إن الله يقول لأهل الجنة ...]

والمبالغة

والمبالغة على معنى إجابة بعد إجابة كقوله تع الطلاق مرتان أي مرة بعد مرة وقوله ثم ارجع البصر كرتين
أي كرة بعد كرة وقيل هو من قولهم داري لبت دارك أي تواجهها فمعنى لبيك أنا مواجهك بما تحب ومن
هذا القبيل سعديك أي إسعادا بعد إسعاد وربنا نصب على أنه منادى مضاف حذف منه حرف النداء و
الواو في قوله وقد أعطيتنا للحال من الضمير في لا نرضى وقوله وأي شيء بالرفع لكونه مبتدأ أخبر أفضل من
ذلك ومعنى أحل أنزل والرضوان هو الرضا وأبدا نصب على الظرفية عم ابن عباس رضي الله عنهما أن
الذي حرم شربها حرم بيعها أن رجلا أهدى إلى النبي صلعم راوية خمر فقال له النبي صلعم أما علمت أن الله
حرم شربها فسار الرجل إنسانا إلى جنبه فقال رسول الله الحديث ففتح الرجل المزادتين حتى ذهب ما فيهما ق
أم سلمة رضي الله عنها أن الذي يشرب في إناء الفضة الحديث يجرجر في بطنه نار جهنم على يروى برفع النار والأكثر
النصب قاله جار الله وقوله يجرجر مجاز لأن نار جهنم على الحقيقة لا يجرجر في جوفه والجرجرة صوت البعير عند
الضجر ولكنه جعل صوت جرع الإنسان للماء في هذه الأواني المخصوصة لوقوع النهي عنها واستحقاق العقاب
على استعمالها كجرجرة نار جهنم في بطنه من طريق المجاز هذا وجه الرفع وأما النصب فعلى أن الشارب هو
الفاعل والنار مفعوله فقال جرجر فلان الماء إذا جرعه متواترا له صوت فالمعنى كأنما يجرع نار جهنم كذا في النهاية
وإنما قال يجرجر بالياء على الوجه الأول للفصل بينه وبين النار وعلى أن تأنيثها غير حقيقي وأنت في ظاهر
غير الحقيقي بالخيار عم أبو الدرداء رضي الله عنه أن اللعانين لا يكونون شهداء الحديث اللعانون
جمع اللعان وهو الكثير اللعن واللعان متعسف لأن اللعنة مستأصلة فإن أجيب إلى ذلك فقد أهلك وإن
لم تجب فقد عمل عملا من الإفراط والتعسف فهو جائر ولا يؤبه بشهادته وفي رواية لا يكون اللعانون شهداء
لما عندهم من الإحنة والعداوة والجور ولا يكونون شفعاء لأن قلوبهم خالية من الرحمة وقوله لا يكونون شهداء أي
أي يوم القيامة على الذين كذبوا أنبياءهم في تبليغ الرسالة إليهم ق أنس رضي الله عنه أن المؤمن إذا كان
في الصلاة الحديث المناجي الذي طلب الإنسان والحديث له قوله فلا يبزقن بفتح القاف أي المؤمن المصلي
والبزاق معروف والمعنى أن المؤمن مأمور بصيانة تلك الجهة عن البزاق لشرفها ق أبو هريرة رضي الله عنه
إن المؤمن لا ينجس لقي أبو هريرة النبي صلعم في بعض طرق المدينة وهو جنب فانسل فذهب فاغتسل فلما
جاء قال رسول الله أين كنت قال لقيتني وأنا جنب فكرهت أن أجالسك وهو جنب فقال الحديث م جابر
رضي الله عنه إن المرأة تقبل في صورة شيطان قاله حين رأى امرأة فأتى امرأته زينب فقضى حاجته ثم خرج
إلى أصحابه

[هامش: إن الذي يشرب في آنية ... إنما يجرجر في بطنه نار جهنم]
[هامش: إن اللعانين لا يكونون شهداء ولا شفعاء يوم القيامة]
[هامش: إن المؤمن لا ينجس]
[هامش: إن المرأة تقبل في صورة الشيطان]

ق ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري رضي الله عنه ان المؤمن اذا انفق على اهله الحديث الواو في وهو
يحتسبها للحال من الفاعل واحتساب النفقة ان يريد بها وجه الله والضمير المستتر في كانت للنفقة والبارز في له
للمنفق دل الحديث على ان ما ينفقه المسلم على اهله صدقة يجوز له اجرها اذا نوى بذلك وجه الله تعالى
م عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ان المقسطين عند الله على منابر من نور الحديث المقسط هو العادل
من اقسط اذا عدل واعطى نصيب غيره وقسط اذا جار واخذ قسط غيره فالهمزة في اقسط لسلب القسوط
وهو الجور والنور هو الظاهر في نفسه المظهر لغيره والمراد من قوله عن يمين الرحمن كرامتهم على الله تعالى
وقرب محلهم وذلك لان من شان من عظم قدره في الناس ان يبوأ عن يمين الملك ثم انه صلعم نزه
ربه تعالى عما يسبق الى فهم من لم يقدر الله حق قدره من مقابلة اليمين باليسار وكشف حقيقة
بقوله وكلتا يديه يمين لان الشمال يدل على النقص والضعف فقوله وكلتا يديه يمين جملة معترضة
وقوله الذين يعدلون اما مرفوع المحل على انه خبر بعد خبر لان او خبر مبتدأ محذوف اي هم الذين
واما منصوب على المدح وقوله وما ولوا اي دبروا وكانوا ولاة من الولاية خ عائشة رضي الله عنها
ان الملائكة تنزل في العنان الحديث العنان هو بفتح العين المهملة قوله فتذكر الامر اي امرا على اجرائه
يجري الملكوت وتقضي في السماء اصغر وتسترق تفتعل من السرقة والسمع بمعنى المسموع اي ان
الشياطين تستمع مختفية كما يفعل السارق والضمير البارز في فتسمعه في فتوحيه للسمع
والوحي هو الاشارة والالهام والكلام الخفي يقال وحيت اليه الكلام واوحيت وقوله معها
اي مع وحي الشياطين بحذف المضاف خ جابر رضي الله عنه ان الموت فزع الحديث مرت
جنازة فقام رسول الله صلعم فقيل يا رسول الله انها يهودية فقال الحديث الفزع هو الخوف جعل
نفس الموت فزعا للمبالغة كقولك رجل عدل ثم الباعث على الامر بالقيام اما تعظيم الميت
واما تهويل الموت والتنبيه على انه حال ينبغي ان يضطرب من راى ميتا استشعارا منه ورعبا
ولا يثبت على حاله لعدم المبالاة م انس رضي الله عنه ان الميت اذا وضع في قبره الحديث القرع
الصوت والضمير في نعالهم لاصحاب الميت اذ في رواية عن انس ان العبد اذا وضع في قبره وتولى
عنه اصحابه الحديث وقيل ان اهل القبور يؤذيهم صوت النعال خ ابن عمر رضي الله عنهما
ان الميت ليعذب ببكاء الحي هذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في افراد مسلم وقد تقدم

ان الميت ليعذب ببكاء الحي تم

الكلام

الكلام على الحديث في الباب في قوله من ... الحديث خ ابن عباس رضي الله عنهما ان النار لا يعذب
بها الا الله وذلك انه اتي علي رضي الله عنه بزنادقة فاحرقهم فبلغ ذلك ابن عباس رضي الله عنهما فقال
لو كنت انا لم احرقهم لان النبي قال لا تعذبوا بعذاب الله ولقتلتهم كما قال صلعم من بدل دينه فاقتلوه
هكذا لفظ الحديث في الجمع بين الصحيحين في افراد البخاري خ انس رضي الله عنه ان الناس قد صلوا
وناموا الحديث قاله حين اخروا ليلة العشاء الى شطر الليل وفيه دليل على فضيلة تاخير العشاء
م مجاشع بن مسعود رضي الله عنه ان الهجرة قد مضت لاهلها الحديث قاله حين جاء مجاشع مع
اخيه مجالد اليه بعد فتح مكة فقال بايعنا على الهجرة اللام في لاهلها للاختصاص وقوله ولكن على الاسلام
اي ولكن ابايعكم على الاسلام وهذا الحديث من افراد البخاري في كتاب الحميدي خ ابو هريرة
رضي الله عنه ان اليهود والنصارى لا يصبغون فخالفوهم لا يصبغون اي لحاهم فخالفوهم اي
بصبغ لحاكم بالحناء ونحوه مما ليس بسواد وقد خضب ابو بكر رضي الله عنه بالحناء والكتم وعمر رضي الله عنه
بالحناء وسئل انس اخضب رسول الله فقال لم يشنه الشيب والكتم نبت يخلط مع الوسمة ويصبغ به
الشعر اسود ومنه الحديث ان ابا بكر كان يصبغ بالحناء والكتم ويشبه ان يراد استعمال الكتم مفردا عن الحناء فان
الحناء اذا خضب به مع الكتم جاء اسود وقد صح النهي عن السواد ولعل الحديث الحناء او الكتم على التخيير
قاله ابو السعادات وذكر في جامع الغرائب روي احسن ما غيرتم به الشيب الحناء والكتم وكان ابو بكر
رضي الله عنه يخضب بهما معه انه كان يقول لا احب ان اغير نوري وكان ذلك في بدء الاسلام وقد خضب
من الصحابة رضي الله عنهم عقبة بن عامر وكذلك يذكر عن الحسين بن علي رضي الله عنهما وقد روي يكون
قوم في آخر الزمان يخضبون بالسواد كحواصل الحمام لا يريحون رائحة الجنة ولا خلاف في كراهة
السواد لانه فعل قوم مذمومين لانه في نفسه حرام ق ابن عمر رضي الله عنه ان امامكم حوضا الحديث
جرباء ممدودا بلد من بلاد الشام وجاء اذرح مقصورا كذا في المطالع واذرح بفتح الهمزة وضم الراء
وبالحاء المهملة من ادنى الشام كذا في النهاية وجاء في غير هذا الحديث كما بين صنعاء ومكة او كما بين
بصرى وصنعاء او كما بين ايلة ومكة او كما بين مقامي هذا وعمان او ما بين عدن الى عمان البلقاء وفي حديث
ابن عمر حوضي مسيرة شهر وكل ذلك اخبار عن سعة اقطار الحوض وتمثيل بهذه الاماكن النائية بعضها عن
بعض على مقدار ما سنح له من العبارة في كل آن وانما اخبر نبي صلعم عن ذلك على طريق التقريب

اولان تانيث الاخرى غير حقيقي وفي حديث عبد الله بن عمر ان اول من يخرج الدجال وسياتي عليه كلام
في الباب الثالث ليكن التوفيق بين امثال هذا عن ابو هريرة رضي الله عنه ان اول زمرة تدخل الجنة
على صورة القمر ليلة البدر الحديث الزمرة الجماعة وتدخل الجنة صفة لزمرة وعلى صورة القمر في موضع خبر
ان وسمي القمر قمرا لبياضه ومنه حمار اقمر اي ابيض وليلة البدر نصب على الظرفية وكل شيء تم
فهو بدر ومنه البدر لتمامه وقوله والتي تليها اي والزمرة التي تقارب الزمرة الاولى واضوء افعل التفضيل
من ضاء ودرية مضموم الدال معناه شديد الانارة وهو منسوب الى الدر في صفائه وحسنه
وان كان الكوكب اكثر ضوءا من الدر وانما قيل كوكب دري ولم يقل شمس درية او قمر دري
لان الشمس والقمر يلحقهما الكسوف والخسوف ولا كذلك الكوكب والضمير في منهم يعود الى الزمرة
من حيث المعنى واثنتان صفة لزوجتان او بيان وتفسير لما هو الاصل في الغرض وهو العدد فان لفظ
زوجتين يحتمل معنى الجنسية ومعنى التثنية والذي سيق له الكلام هو العدد ونظيره قوله تع لا تتخذوا
الهين اثنين انما هو اله واحد فان لفظ الهين يحتمل معنى الجنسية ومعنى التثنية وكذا لفظ اله
يحتمل الجنسية والوحدة والمقصود هو العدد في الاول والوحدة في الثاني ففسر الهين باثنين
واله بواحد بيانا لما هو المقصود وقوله يرى مخ سوقهما من وراء اللحم هو ايضا صفة للزوجتين دالة
على الصفاء واللطافة والسوق جمع ساق ووراء بمعنى خلف والمشهور في اللغة غريب وهو الذي لا زوج له
وحكي عن الازهري اعزب قال ابو سعيد رضي الله عنه ان اهل الجنة ليتراءون اهل الغرف من فوقهم
الحديث التراءي تفاعل من الرؤية وهو على وجوه يقال تراءى القوم اذا رأى بعضهم بعضا ومنه قوله تع
فلما تراءى الجمعان وتراءى لي الشمس اي ظهرت لي حتى رأيتها وتراءى القوم الهلال اذا رأوه باجمعهم
ومنه الحديث كذا في الفائق والغرف جمع الغرفة وهي منزلة رفيعة في الجنة والغابر البعيد كذا
في المطالع وفي الافق يتعلق بقوله تتراءون والافق الناحية ومن في من المشرق لابتداء الغاية
وقوله رجال آمنوا بالله اي منازل رجال فحذف المضاف واقيم المضاف اليه مقامه واعرب باعرابه
والمعنى تلك المنازل منازل رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين وانما قال تلك باللام الدالة على بعد
المشار اليه مع ان المشار اليها قريب ذكره لان المنتهي كالمتباعد يقال منها ومن ذلك اولان المقصود
بالبعد تعظيم المشار اليها كما يقول في مقام التعظيم ذلك الفاضل او تلك الفحول وكقوله عز من قائل الم ذلك

الكتاب ذهابا الى بعد درجته المشار اليه وكقوله ليمنا فيما بحكيه جل وعلا قالت فذلكن الذي لمتنني فيه ولم تقل
هذا ذهابا الى انه حاضر رفعا لمنزلته في الحسن ومنه قوله تع وتلك الجنة التي اورثتموها قال النعمان بن بشير
رضي الله عنه ان اهون اهل النار عذابا الحديث اهون افعل التفضيل من الهون وهو اليسير والسهولة
والعذاب مثل النكال بناء ومعنى لانك تقول اعذب عن الشيء اذا امسك عنه كما تقول نكل عنه ثم اتسع فيه
فسمي كل الم فادح عذابا وان لم يكن نكالا اي عقابا يردع به الجاني عن المعاودة ونصب
عذابا على التمييز وشراك النعل معروف والمرجل قدر من نحاس او حجر او خزف سمي بذلك لانه اذا نصب
فكانه اقيم على رجل كذا في الفائق وما في مايرى يحتمل صيغة ما لم يسم فاعله المعنى اي ما يظن هو قال
ابو سعيد رضي الله عنه ان بالمدينة جنا قد اسلموا الحديث عن ابي السائب قال دخلت على ابي سعيد
الخدري فسمعت تحريكا تحت سرير في بيته فاذا حية فقمت لاقتلها فاشار الي ان اجلس فاشار
الى بيت في الدار فقال ترى هذا البيت انه كان فيه فتى منا حديث عهد بعرس فخرجنا مع رسول الله
الى الخندق فكان ذلك الفتى يستاذنه بانصاف النهار ويرجع الى اهله فاستاذنه يوما فقال خذ سلاحك
فاني اخشى عليك قريظة فاخذ الرجل سلاحه ثم ذهب فاذا هو بامرأته بين البابين قائمة فاهوى
الرمح فقالت اكفف عليك رمحك حتى ترى ما في بيتك فدخل فاذا حية عظيمة منطوية على فراشه
فاهوى اليها بالرمح فانتظمها فيه ثم خرج به فركزه في الدار فاضطربت الحية في راس الرمح
وخر الفتى صريعا فما يدرى ايهما كان اسرع موتا الحية ام الفتى قال فجئنا رسول الله صلعم فذكرنا له
ذلك وقلنا ادع الله ان يحييه قال استغفروا الله لصاحبكم ثم ذكر الحديث قوله فآذنوه اي
ولا تعجلوا بالقتل اي فأنذروه
فاعلموه ثلاثة ايام بان يرحل فاقتلوه وعن ابي الدرداء رضي الله عنه عنه صلعم خلق الله عز وجل
الجان ثلاثة اثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الارض وثلث ريح هفافة وثلث كبني آدم
لهم الثواب وعليهم العقاب وفي رواية ابي ثعلبة الخشني رضي الله عنه صنف لهم اجنحة يطيرون
في الهوى وعن ابن ابي مليكة قال قتلت عايشة جانا فاتيت في المنام فقيل اما والله لقد قتلتيه
مسلما فقالت لو كان مسلما ما دخل على امهات المؤمنين فقيل ما دخل عليك الا وانت مستترة
فتصدقت واعتقت رقابا وعن الربيع بن بدر قال الجان من الحيات التي نهى رسول الله صلعم
عن قتلها هي التي تمشي ولا تلتوي كذا في نوادر الاصول قالت عايشة رضي الله عنها انه بلالا

يوذن بليل الحديث معناه ان بلالا يوذن بليل ليوقظ نايمكم ويرجع قايمكم لصلوة الفجر فكلوا واشربوا
الي ان يوذن ابن ام مكتوم فانه يوذن للصلوة وكان يوذن بعد طلوع الفجر الصادق ق ابن مسعود رضي الله
عنه ان بين يدي الساعة ايامًا الحديث بين يدي الساعة اي قبلها علي قرب منها والساعة من
الاسماء الغالبة كالنجم للثريا وسميت القيامة بالساعة لمعان تقدمت قبيل هذا حم جابر بن سمرة رضي الله عنه
ان بين يدي الساعة كذابين فاحذروهم فكذابين بكسر الباء اشارة الي الاسود العنسي ومسيلمة
صاحب اليمامة والدجال ومن شابههم في الكذب والتلبيس ق ابو هريرة رضي الله عنه ان ثلثة في بني
اسرائيل الحديث اسرائيل هو لقب يعقوب وعبرانيّ ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وهو
بن ابراهيم غير منصرف لوجود العلمية والعجمة والابرص الذي له البرص وهو داء معروف والاقرع
هو الذي ذهب شعر راسه والابتلاء هو الامتحان والاختبار وقوله فاراد الله ان يبتليهم اي يصيبهم
اصابة يشبه فعل المختبر والقذر ضد النظافة يقال قذرت الشيء قذرًا اي كرهته والمسح
مسح اليد بالشيء والعشراء الناقة التي لحملها تمام عشرة اشهر واكثر ما يطلق علي الابل والخيل
قوله ويذهب بالنصب لان التقدير وان يذهب ليكون الفعل معها في تقدير المصدر فيعطف الاسم
علي الاسم قال للفس تبارك وتعالى وتقر عيني احب الي من لبس الشفوف وشاة اصلها شاهة حذفت
لامها وبنيتها علي حرفين هاء وياء غير جعلها هاء قال في التكسير والتصغير شياه وشويهة وفي النسب
شاهي ومن جعلها ياء قال شاء وشوية وشاوي واستبعدها في النهاية وكذا في الفايق وقوله شاة والدا
اي عرف منها كثرة النتاج وقيل والدا اي حاملا ويقال نتجت الناقة اذا ولدت ونتجها اهلها وقوله
فانتج هكذا ورد في الرواية وقوله هذان اشارة الي الابرص والاقرع وولد الذي نتج الشاة
تولبدا اذا حضرت ولادتها فعالجها حتى تبين الولد منها وقوله هذا اشارة الي الاعمى ورجل مسكين
تقديره انا رجل مسكين والحبال جمع الحبل وهو المستطيل من الرمل ومعنى انقطعت بي الحبال في
سفري انقطعت بي الطرق وعجزت عن المضي في سفري ومعنى كابرا عن كابر ورثته عن آبائي
واجدادي كبيرا عن كبير في العز والشرف كذا في النهاية ومعنى لا اجهدك اليوم بشيء لا اشق عليك
في ردك في شيء تاخذه او تطلبه من مالي وقوله لا احمدك اي علي ترك طلب شيء مما تحتاج اليه من مالي
كذا قيل ليس علي طول الحيوة ندم اي علي فوت طول الحيوة ولما لم يتضح لبعضهم هذا

المعنى قال لعله لا اجدك باسقاط الميم اي لا امنعك شيئا وهذا تكلف وتغيير للرواية من غير ضرورة
كذا في المطالع ومعنى اخذته بما اخذته لله وقد له فقال اي الملك حم ميمونة رضي الله عنها ان جبرائيل كان وعدني
ان يلقاني الليلة الحديث قال الحسين داته ميمونة تهما فقالت لقد استنكرت هيئتك منذ اليوم قالت
فظل رسول الله يومه ذلك علي ذلك ثم في نفسه جرو كلب تحت فسطاط لنا فامر به فاخرج ثم اخذ بيده
ما فنضح مكانه فلما امسي لقيه جبرئيل فقال له لقد كنت وعدتني ان تلقاني البارحة قال اجل ولكنا لا ندخل
بيتا فيه كلب ولا صورة فاصبح رسول الله صلعم فامر بقتل الكلاب حتى انه يامر بقتل كلب الحائط الصغير
ويترك كلب الحائط الكبير اما بالتخفيف من حروف التنبيه وضع لتنبيه المخاطب قبل الشروع ليتفطن
بما يقال له والفسطاط ضرب من الابنية واجل تقع في جواب الخبر محققة لما يقال لك قد كان
او يكون فتقول اجل ولا تصلح في جواب الاستفهام واما نعم فمحققة لكل كلام كذا في الفايق و
الحائط هو البستان حم ام سلمة رضي الله عنها ان حمزة اخي من الرضاعة قاله حين قيل له
الا تخطب ابنة حمزة فانها اجمل فتاة في قريش الرضاعة بفتح الراء مصدر رضع حم حذيفة بن
اليمان رضي الله عنه ان حوضي لابعد من ايلة من عدن الحديث ان حوضي اي في المحشر وايلة بفتح
الهمزة مدينة بالشام وقيل مكان بينبع وعدن مدينة مشهورة من مدن اليمن وقوله
من عدن بدل من ايلة بتكرير الحائل والذود الدفع وقوله لاذود عنه الرجال اي الرجال التي
لم يؤمنوا بي والحديث في بيان سعة حوضه صلعم حم عايشة رضي الله عنها ان حيضتك
ليست في يدك قاله لها حين طلب منها ان تناوله الخمرة من المسجد فقالت اني حايض اكثر الرواة
يفتحون الحاء من قوله حيضتك وبعضهم يكسر ويريد انها حالة الحيض التي تلزم الحائض من التجنب
والتحيض وممن صوب الخطابي وذلك والامام شهاب الدين التوربشتي رحمهما الله والخمرة كالسجادة
الصغيرة سميت بذلك لانها تخمر وجه المصلي عن الارض اي تستره حم المسور بن مخرمة و
مروان بن الحكم رضي الله عنهما ان خالد بن الوليد بالغميم الحديث المسور بكسر الميم وسكون
السين المهملة وفتح الواو ومخرمة بفتح الميم وسكون الخاء المعجمة وفتح الراء والحكم بالحاء المهملة
المفتوحة بعدها كاف مفتوحة والغميم بفتح الغين المعجمة موضع بين مكة والمدينة يعرف
بكراع الغميم والحديبية بتخفيف الياء عند المتقنين اسم موضع قريب بمكة حم ابو هريرة
رضي الله عنه

ان داود النبي كان يأكل الا من عمل يده دل الحديث على فضيلة الاكل من عمل اليد وعنه صلعم ما اكل احد
طعاما قط خيرا من ان يأكل من عمل يده وقيل لسفيان الثوري ما تقول في رجل قعد يدا لكسب درهم
كان فيه ما يقوته وعياله ولم يدرك صلوة الجماعة واذا كسب اربحه وانتقى ادرك الصلوة في جماعة
ولم يكن فيه ما يقوته وعياله ايهما افضل قال يكسب الدرهم ويصلي وحده وايضا دل على جواز الاشتغال
بالكسب وقد ذكر بعض الناس الاشتغال به وقالوا الواجب على كل انسان الاشتغال بالعبادة دون
الكسب لقوله تع وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقال عامة اهل العلم الكسب بمقدار ما يكفيه وعياله
واجب وان زاد على ذلك فهو مباح وان اشتغل بطلب الزيادة لا يكون حراما اذا لم يرد به الفخر والرياء
وذلك لان الله تع فرض على عباده فرايض ولا يتمكنوا اداء تلك الفرايض الا باللباس وقوت النفس
ولا يحصل ذلك الا بالكسب وقيل ترك الكسب على ثلثة اوجه للكسل وللتقوى وللحاجة فمن ترك كسلا فلا بد له
من السؤال ومن ترك تقوى فلا بد له من الطمع ومن ترك عازا فلا بد له من السرقة حم جابر رضي الله عنه
ان دماءكم واموالكم حرام عليكم الحديث قاله حين خطب الناس خطبة الوداع يوم عرفة في
بطن الوادي والمراد من قوله ان دماءكم واموالكم اي ان دماء بعضكم واموال بعضكم حرام على بعضكم
وانما ذكره مختصرا اكتفاء بعلم المخاطبين وانما شبهه ذلك في التحريم بيوم عرفة والبلد لانهم
كانوا يعتقدون انها محرمة اشد التحريم وقوله الا كل شيء من امر الجاهلية تحت قدمي موضوع
اي ابطلت ذلك وتجافيت عنه كالشيء الموضوع تحت قدمي ثم انه صلعم بدأ في وضع دماء
اهل الجاهلية وربا ما بين اهل الاسلام باهل بيته ليكون امكن في قلوب السامعين فقال وان
اول دم اضع من دمائنا اي آخذ واراد بقوله من دمائنا اهل الاسلام لا ذوي القرابة منه
والحارث هو عبد المطلب بن عبد المطلب اسمه شيبة الحمد على قول الجمهور وقال ابن قتيبة اسمه
عامر وعاش مائة واربعين سنة وسمي عبد المطلب لان عمه المطلب اردفه خلفه حين اتى به من المدينة
صغيرا فكان يقال من هذا فيقول عبدي وقوله كان مسترضعا اي كان ابن ربيعة مسترضعا
والربوا كتب بالواو على لغة من يفخم كما كتبت الصلوة والزكوة وزيدت الالف بعدها تشبيها بواو
الجمع والمراد من كلمة الله فقوله تع فامساك بمعروف او تسريح باحسان وقيل هي اباحة الله الزواج
واذنه فيه والمعنى ان استحلالكم فروجهن وكونهن تحت ايديكم انما كان بعهد الله تع وحكمه

فيما شرع لكم

فيما شرع لكم من الدين فان تعصيتهم عهد الذي عهد اليكم فهن انتعم منكم لهن قوله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم
احدا تكرهونه اي لا يستاذن بالاذن لمن تكرهون في الدخول عليهن والتحدث عنده من كما كان من عادة
العرب وايطاء الفرش كناية عما ذكرنا لا عن الزنا اذ لو كان كناية عن ذلك لكانت عقوبتهن الرجم
وليس كذلك فانه قال فاضربوهن ضربا غير مبرح اي غير شديد من البرح وهو الشدة والمعروف
هو ان لا يكلفهن واحد من الزوجين ما ليس في وسعه وكتاب الله تع بالرفع خبر مبتدا اي هو
كتاب الله وبالنصب بدل عن مفعول تركت وهو ما لم تضلوا بعده او عطف بيان له وما في فما انتم
قايلون استفهامية والسبابة من الاصابع التي تلي الابهام وكانت في الجاهلية تدعى السبابة
لانهم كانوا يسبون بها والضمير البارز في يرفعها يعود الى الاصبع وقوله ينكبها اي يميلها شهيد
بقة عليهم من نكب اصبحة اذا امالها خ خولة بنت ثامر رضي الله عنها ان رجالا يتخوضون في مال الله
بغير حق الحديث ثامر بالثاء المثلثة اسم ابي خولة وقيل اسم ابيها قيس وثامر لقبه وهي زوجة
حمزة رضي الله عنه والتخوض تفعل من الخوض وهو الدخول في الباطل واللهو قال الراغب ان
الذين يتصرفون في مال الله تع ملتبسين بما لا يرضاه الله تع فلهم النار يوم الجزاء خ ابو هريرة رضي الله عنه
ان رجلا راى كلبا يأكل الثرى من العطش الحديث الثرى هو التراب الذي فيه بلة وشكر الله
هو الثواب على الطاعة حم ابو هريرة رضي الله عنه ان رجلا زار اخا له في قرية اخرى الحديث
ارصد معناه اعد وبنيا والمدرجة المسلك وتربها معناه تربيها كما يربي الرجل ولده وغير
بالنصب على الاستثناء ودل الحديث على فضيلة زيارة الاخوان اعلم ان زيارة الاخوان مستحبة
وينبغي للزاير ان ينظر في ذلك فان راى اخاه يحب زيادته ويانس به اكثر زيادته والجلوس
عنده وان راه مشتغلا بعبادة او غيرها او راه يحب الخلوة يقل زيادته حتى لا يشغله من عمله و
كذلك عايد المريض لا يطيل الجلوس عنده الا ان يستانس به المريض خ ابو هريرة رضي الله عنه
ان رجلا من اهل الجنة استاذن ربه في الزرع الحديث فيما اشتهيت اي في الذي اشتهيته او في اشتهائك
يعني في مشتهاك وفاعل اسرع هو الضمير الراجع الى الرجل وبادر بمعنى سبق والطرف بسكون الراء
تحريك الجفون في النظر واستواء الشيء اعتداله والاستحصاد بمعنى الحصاد وهو الاستقرار بمعنى القرار
والتكوير الجمع والشيء متجمع وامثال الجبال بالنصب اي كامثال الجبال ودونك بمعنى خذ مطلوبك والضمير

ان رجلا من بني اسرائيل سال بعض بني اسرائيل ان يسلفه الف دينار فقال ايتني بالشهداء اشهدهم فقال كفى بالله شهيدا قال فأتني بالكفيل قال كفى بالله كفيلا قال صدقت فدفعها
اليه الى اجل مسمى فخرج في البحر فقضى حاجته ثم التمس مركبا يركبه يقدم عليه للاجل الذي اجله فلم يجد مركبا فاخذ خشبة فنقرها فادخل فيها الف دينار وصحيفة منه الى صاحبه ثم زجج موضعها
ثم اتى بها الى البحر فقال اللهم انك تعلم اني تسلفت فلانا الف دينار فسالني كفيلا فقلت كفى بالله كفيلا فرضي بك وسالني شهيدا فقلت كفى بالله شهيدا فرضي بك واني جهدت ان اجد مركبا
ابعث اليه الذي له فلم اقدر واني استودعكها فرمى بها في البحر حتى ولجت فيه ثم انصرف وهو في ذلك يلتمس مركبا يخرج الى بلده فخرج الرجل الذي كان اسلفه ينظر لعل مركبا قد جاء بماله فاذا بالخشبة

في انه لشان الحديث حج ابو هريرة رضي الله عنه ان رجلا من بني اسرائيل سال بعض الناس ان يسلفه الف دينار الحديث
اسلاف المال اعطاؤه مؤجلا وقوله يقدم عليه حال من الضمير المستتر في يركبه والصحيفة القرطاس وزجج
معنى سوى واصلح والشهيد بمعنى الشاهد والضمير المستتر في ولجت للخشبة والضمير في قوله فيه للبحر والولوج
الدخول والواو في وهو في ذلك للحال وذلك اشارة الى مصدر انصرف المدلول وقوله يخرج الى بلده جملة
مستانفة واذا للمفاجاة والباء في بالخشبة زائدة على قول من يجوز زيادتها في الموجب اي فاذا الخشبة
الخشبة التي فيها المال حاضرة وحطبا نصب على انه مفعول له ونشر الخشبة قطعها بالمنشار واللام
في بالالف كاللام في ولقد امر على اللئيم يسبني او وارد على مذهب الكوفيين في عدم اشتراط تجريد
المضاف من التعريف وراشدا نصب على الحال ومما يناسب هذا حكاية زوجتي رجل احداهما بدون
علم الاخرى وقد علمت ما لا من غير اخبار زوجها ثم مات زوجها فورثت الف دينار ثمن التركة فادت
الى الاخرى نصفها فقالت ما لي في تركته حق لانه كان قد طلقني قبل موته ولم تاخذ شيئا من ذلك
فانظر الى معاملة اهل القرون الماضية رحمهم الله ونشأ انهم مع الله تعالى والى معاملة اهل زماننا الذي
نحن فيه وسل منه عز وعلا التوفيق لاصلاح الحال والتاهيل للفوز في المال ق عائشة رضي الله عنها
ان روح القدس لا يزال يؤيدك الحديث القدس الطاهر وروح القدس هو جبرائيل عم سمي بذلك
لانه ياتي الى انبياء الله تعالى بما فيه الحيوة والطهارة او لانه الروح الذي طبع على الطهارة وروح القدس
كقولهم حاتم الجود ورجل صدق والغرض من ملح الاضافة الوصف لما فيه من المبالغة ومعنى ما نافحت
ما دافعت واجتهدت في الذب عن صحتها من قولهم قوس نفوح اذا كانت بعيدة الدفع للسهم والمراد
منافحته هجاء المشركين ومجاوبتهم على اشعارهم والمعنى ان شعرك هذا الذي تنافح به عن الله ورسوله
يلهمك الملك سبيله بخلاف ما يتفق له الشعراء اذا اتبعوا الهوى وهاموا في كل واد فان مادة قولهم
من القاء الشيطان اليهم ق ابو ذر رضي الله عنه ان شدة الحر من فيح جهنم الحديث من فيح جهنم معناه
من سطوع حرها وانتشاره ومنه قولهم مكان افيح اي واسع او من سطوع الحر وغليانه يقال
فاحت القدر اذا غلت والحديث يحتمل وجهين الاول ان شدة حر الصيف من وهج جهنم في الحقيقة
الثاني انه جار مجرى التشبيه اي كانها من فيح جهنم فاجتنبوا ضررها وقوله فابردوا اي فصلوا
اذا انكسر وهج الشمس بعد الزوال وحقيقة الابراد الدخول في البرد كقولك اظهرنا كذا في الفائق

ان روح القدس لا يزال يؤيدك ما نافحت عن الله ورسوله قاله لحسان بن ثابت عم

ان شدة الحر من فيح جهنم فاذا اشتد الحر فابردوا عن الصلوة

ق عائشة رضي الله عنها ان شر الناس عند الله يوم القيامة منزلة الحديث منزلة نصب على التمييز
ودعه بفتح الراء بمعنى خافه واتقاه نصب على انه مفعول له والفحش زيادة الشيء على مقداره وقيل
كل خصلة قبيحة ق عمار رضي الله عنه ان طول صلوة الرجل الحديث مئنة اي مخلقة وكل شيء دلك
على شيء فهو مئنة له ويقال ان هذا المسجد مئنة للفقهاء ويقال هو مئنة للكرام اي مكان لقول القائل
انه لكريم وحقيقتها انها مفعلة من معنى ان التاكيدية غير مشتقة من لفظها لان الحروف لا يشتق منها
وانما ضمنت حروف تركيبها لايضاح الدلالة على ان معناها فيها ولو قيل اشتقت من لفظها بعد ما جعلت
اسما كما اعرب ليت ولو ونحو ثاني قوله ان لداوان ليتا عناء كان قولا كذا في الفائق والكشاف
ووجه دلالة ذلك على فقهه ان الصلوة اصل مقصود بالذات والخطبة تقدمة وتوطئة لها وما هو مقصود
بالذات احق بالاهتمام والتطويل مما هو سبيله فلما انه الخطيب ذلك دل على فقهه ق ابن عمر
رضي الله عنهما ان عاشوراء يوم من ايام الله الحديث كان يوم عاشوراء يوما يصومه قريش في
الجاهلية فلما قدم رسول الله صلعم المدينة صامه وامر الناس بصيامه فلما فرض رمضان ترك يوم
عاشوراء وقال فمن شاء صامه ومن شاء تركه زعم بعض اهل اللغة ان اسم عاشوراء ماخوذ
من اعشار اوراد الابل والعشر بكسر العين عندهم تسعة ايام يقول العرب وردت الابل عشرا اذا وردت
يوم التاسع وذلك انهم يحسبون في الاظماء يوم الورود فاذا قاموا في الرعي يومين ثم اوردوا اليوم
الثالث قالوا وردنا ربعا وانما هو اليوم الثالث في الاظماء واذا اقاموا في الرعي ثلثا واوردوا اليوم
الرابع قالوا وردنا خمسا فقاسوا على هذا اليوم التاسع ومن هذا قالوا عشرين على الجمع ولم يقولوا
عشرين لانهم جعلوا ثمانية عشر يوما عشرين واليوم التاسع عشر اوائل عشرين كذا في شرح السنة
ق عثمان وعائشة رضي الله عنهما ان عثمان رجل حيي الحديث سبب ذكره هو ما قالت عائشة رضي الله عنها
انه استاذن ابو بكر رضي الله عنه على النبي صلعم وانا معه في مرط واحد فاذن له فقضى اليه حاجته وهو
معي في المرط ثم خرج ثم جاء عمر رضي الله عنه فستاذن فاذن له فقضى حاجته وهو على تلك الحال ثم خرج
ثم استاذن عثمان رضي الله عنه فاصلح عليه ثيابه وجلس فقضى اليه حاجته ثم خرج قالت عائشة فقلت
يا رسول الله استاذن عليك ابو بكر فقضى اليك حاجته على حالك ثم استاذن عليك عمر فقضى اليك حاجته على
حالك ثم استاذن عليك عثمان فكانك تحفظت فذكر الحديث المرط كساء من صوف وحيي على وزن فعيل

ان عاشوراء يوم من ايام الله فمن شاء صامه

ان عثمان رجل حيي واني ان اذنت له على تلك الحال لم يبلغ الي حاجته

من الحياء وأني خشيت هو جواب الشرط مقدم عليه تقديره ان اذنت خشيته وان لم يبلغ هو مفعول
خشيت مر ابو الدرداء رضي الله عنه ان عدو الله ابليس جاء بشهاب من نار لحديث ابليس بالنصب
عطف بيان او بدل وهو مشتق من الابلاس وهو الياس والشهاب شعلة نار ساطعة ومن في من نار
للتبيين وثلث مرات متعلقة بالحنك والموثق الماسور المشدود في الوثاق وموثقا خبر اصبح
واسمه الضمير المستتر فيه الراجع الى ابليس ق ابو هريرة رضي الله عنه ان عفريتا من الجن تفلت علي
البارحة لحديث العفريت القوي المتشيطن الذي يعفر قرنه والتفلت الانفلات بغتة وفي رواية بعفريت من الجن
عفريت نفريت والتفلت التخلص من الشي فجاة والمعنى تعرض لي بغتة ليغلبني في صلوتي
والامكان القدرة على الشي مع ارتفاع الموانع والسارية الاسطوانة ورب اغفر لي اي اخره
بدل من دعوة اخي او عطف بيان لها وانما سال سليمن عم مملكة الدنيا بعد تعالى لنفسه وذلك لان
اباه داود عم كان حاكم الله في ارضه فلما ورث سليمان داود سال مملكة الدنيا كلها ليستوي الدنيا واهلها
ويحكم فيهم حكما ينفذ حكمه وينفي الظلم عن اهل الارض وينتصف بعضهم من بعض حتى الجن والانس
والطير والبهايم والوحوش والسباع والجبال والبحار فكان يحكم في ذلك وملكه وسلطانه واعطي
الريح والشياطين والجن فنحي له ذلك وانا سوال الادم ملكا لا ينبغي لاحد من بعده فلاجل انه خاصة
يتنافسون في المنزلة بعضهم بعضا ويحب كل واحد منهم ان يتقدم غيره من نظرائه قال صلعم في حديث المعراج
لقيت موسى في السماء السادسة فلما جاوزته بكي وقال يزعم بنو اسرايل اني اكرم ولد ادم
علي الله عز وجل وقد جاوزني فلا نبياء والاولياء تنافس في محل القربة وعنه صلعم انه قيل له يا
رسول الله انك سالت ربك ملكا كملك سليمان فضحك ثم قال فلعل صاحبكم عند الله افضل من ملك
سليمان كذا في نوادر الاصول ومعنى خاسيا مبعدا من قولهم خسات الكلب اي زجرته متهينا
وذلك اذا قيل له اخسا دل الحديث علي ان رؤية الجن ممكنة خ عايشة رضي الله عنها ان عيني تنامان
ولا ينام قلبي سال ابو سلمة عايشة كيف كانت صلوة رسول الله صلعم في رمضان فقالت ما كان يزيد
في رمضان ولا في غيره علي احدي عشرة ركعة يصلي اربعا فلا تسال عن حسنهن وطولهن ثم يصلي ثلاثا
قالت فقلت يا رسول الله اتنام قبل ان توتر فقال الحديث ونومه صلعم عن صلوة الصبح ليلة التعريس
من النوادر ولا ينام قلبه من اجل انه يوحى اليه في النوم وليس في قصة ليلة التعريس الا نوم عينيه

[stamp]

عن رؤية الشمس وانه ليس من فعل القلب واعلم ان هذا الحديث في الجمع بين الصحيحين مذكور في المتفق عليه
من مسند عايشة رضي الله عنها ق المسور بن مخرمة وهو طلق رضي الله عنه ان فاطمة مني الحديث قاله لما خطب
علي رضي الله عنه ابنة ابي جهل علي فاطمة رضي الله عنها ومعنى قوله ان فاطمة مني جزء مني كما ورد في الحديث الاخر
فاطمة بضعة مني اي قطعة مني وقوله ان تفتن في دينها اي بسبب مجاورتها الكافرة خ عمرو بن العاص
رضي الله عنه ان فصل ما بين صيامنا الحديث فصل بالصاد المهملة لا بالمعجمة فانها تصحيف والاكلة بضم
الهمزة اللقمة اي ان اكلة السحر وهي السحور هو الفارق بين صيامنا وصيام اهل الكتاب لان الله تع اباح
لنا ما حرم عليهم من ذلك ومخالفتنا اياهم في ذلك تقع موقع الشكر لتلك النعمة خ عبد الله بن عمرو
رضي الله عنه ان فقراء المهاجرين الحديث قوله خريفا اي سنة والخريف هو احد فصول السنة فاطلق
الجزء واريد به الكل ق سهل بن سعد رضي الله عنه ان في الجنة بابا الحديث الريان فعلان من الري
ويدخل منه الصايمون جملة وقعت صفة لبابا والمراد من الصايمون هو كثير الصوم والمعنى ان الصيام
بتعطيشهم انفسهم في الدنيا يدخلون من باب الريان ليامنوا من العطش قبل تمكنهم من الجنة ق
سعيد رضي الله عنه ان في الجنة شجرة الحديث الجواد بالنصب هو مفعول الراكب وهو الفرس السابق
الجيد والمضمر بالنصب هو صفة الجواد وتضمير الخيل هو ان تظاهر عليها بالعلف حتى تسمن ثم لا تعلف
الا قوتا التحف وما في يقطعها للمعنى وضمير المؤنث يعود الى الشجرة خ انس رضي الله عنه ان في الجنة لسوقا
الحديث الضمير في ياتونها لاهل الجنة والدال عليه سياق الكلام ويقال حثي في وجهه حثوا وحثيا و
تحثا اذا رمى والواو في وقد ازدادوا للحال من الفاعل خ ابو هريرة رضي الله عنه ان في الجنة مائة
درجة الحديث الدرجة واحد الدرجات وهي الطبقات من المراتب والفردوس حديقة في الجنة و
قوله اوسط الجنة اي خيرها واشرفها وتفجر اصله تتفجر والتفجر هو التفتح بالسعة والكثرة ق
ابن مسعود رضي الله عنه ان في الصلاة لشغلا قال الراوي كنا نسلم علي رسول الله وهو في الصلوة فيرد علينا
فلما رجعنا من عند النجاشي سلمنا عليه فلم يرد علينا فقلنا يا رسول الله كنا نسلم عليك في الصلوة
فترد علينا فقال الحديث وشغلا بسكون الغين وضمها خ عمار او حذيفة شك شعبة ان في امتي اثني
عشر منافقا الحديث قد اسر صلعم بهذا القول الي خاصته وذوي المنزلة من اصحابه امر هؤلاء الفئة
المشومة الملتبسة لئلا يقبلوا منهم الايمان ولا يقبلوا منهم قبلهم المكر والخداع ولم يكن يخفي علي

ثانيهم استشهادهم بذلك في الصحابة الا انهم كانوا اجتهدوا بتصريح المقال اسوة برسول الله صلعم وكان اعلمهم
باسمائهم وذلك لانهم كانوا ليلة العقبة مع النبي صلعم مرجعه من غزوة تبوك حين هموا بقتله ولم يكن
العقبة الا رسول الله صلعم وعمار يقود به وحذيفة يسوق به وكان منادي رسول الله صلعم قد نادي
ان خذوا بطن الوادي فهو اوسع عليكم فان رسول الله قد اخذ الثنية فلما سمع اولئك الذين طمعوا
في المكر به فاتبعوه متلثمين وهم اثنا عشر رجلا فسمع رسول الله خشفة القوم من ورائه فامر حذيفة
ان يردهم فاستقبل حذيفة وجوه رواحلهم بمحجن كان معه فضربها ضربا فرعبهم الله تع حين
ابصروا حذيفة فانقلبوا مسرعين على اعقابهم حتى خالطوا الناس وادرك حذيفة رسول الله صلعم
فقال لحذيفة هل عرفت احدا منهم قال لا فانهم كانوا متلثمين ولكن اعرف رواحلهم قال ان الله اخبرني
باسمائهم واسماء ابائهم وساخبرك بهم ان شاء الله عند الصباح فمن ثم كان الناس يراجعون
حذيفة في امر المنافقين وقد نقل عن حذيفة انهم كانوا اربعة عشر فتاب اثنان ومات اثنا عشر على النفاق
شعبة من التابعين هو احد رواة هذا الحديث والنفاق اسم اسلامي لم تعرفه العرب في الجاهلية
بالمعنى المخصوص وهو اظهار الايمان وابطان الكفر وهو ماخوذ من النافقاء احد جحري اليربوع
فان اليربوع اذا طلب من احد جحريه هرب منه الى الاخر والولوج الدخول والدبيلة
الداهية وهي مصغرة للتكبير كما قاله ابو عبيد وذكر مسلم رح في شرحه قوله سراج من نار
هو تفسير للدبيلة ومعنى تكفيكهم تكفيك شرهم على حذف المضاف ومعنى ينجم يظهر و
يطلع حر اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما ان في ثقيف مبيرا وكذابا المبير هو الحجاج من
الابارة اذ الملك والكذاب ابن عبيد وثقيف اسم قبيلة ق انس رضي الله عنه ان في حوضي من
الاباريق بعدد نجوم السماء قوله حوضي اي في المحشر والاباريق جمع ابريق والمراد من قوله
بعدد نجوم السماء هو الكثرة ثم الحياض يوم القيامة للرسل عم لكل على قدره وقد تبجح
من شرب منه لا يظما بعد ذلك ابدا حر عائشة رضي الله عنها ان في عجوة العالية شفاء الحديث
العجوة تمر يكون بالمدينة يضرب الى السواد والعالية ما فوق نجد الى ارض تهامة والى ما وراء
مكة وهي الحجاز وما والاها والترياق بكسر التاء فارسي معرب وهو دواء السموم والخاصية التي
في العجوة انما كانت ببركة دعائه صلعم ورد ان عجوة المدينة واول البكرة نصبت على الظرفية ق

ان في ثقيف مبيرا وكذابا لهم

انا حوضي من الاباريق لهم بعدد نجوم السماء

ان في عجوة العالية شفاء وانها ترياق اول البكرة لهم

ابو سعيد

قال ان فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والاناة الاشج عبد القيس

ابو سعيد رضي الله عنه ان فيك لخصلتين الحديث الخصلة الخلة والحلم بكسر الحاء ترك العجلة بالعقوبة وترك
الطيش والاناة على وزن القناة التانية التثبت في الامور ق انس رضي الله عنه ان قريشا
حديث عهد بجاهلية ومصيبة الحديث قاله حين قال بعض الانصار يوم حنين لما افاء الله على رسوله
اموال هوازن فطفق رسول الله صلعم يعطي رجالا من قريش كلا منهم مائة من الابل يغفر الله
لرسول الله يعطي قريشا ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم الحديث هو الجديد والمراد من المصيبة
اجلاؤهم من ديارهم والهلاك اباءهم واقاربهم واسراء اولئك ومعنى اجبرهم اتحفهم بما اجازه
اذ التحفة والطرفة كذا في الفائق والهمزة في اما للاستفهام بمعنى الانكار وما للنفي وقوله وترجعوا
برسول الله الى بيوتكم لا بد فيه من تقدير مضاف اي برضاء رسول الله او محبته اياكم ونحو ذلك والوادي
معروف والمراد منه الرأي والمذهب كما يقال فلان في واد وانا في واد كذا قال الخطابي رح والانصار
جمع النصير كالاشراف والشريف وقيل جمع الناصر كالاصحاب والصاحب وهم قبيلتان الاوس والخزرج
ابنا حارثة بن ثعلبة والشعب بكسر الشين الطريق في الجبل حر عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ان قلوب
بني ادم كلها الحديث يقال فلان قبض الملك بين اصبعيه اذا تمكن منه واستقل بامره وجرى بحسب
تصرفه وتدبيره من غير استعصاء وتمانع والمعنى ان الله تع هو المتمكن من قلوب العباد والمتصرف
فيها كيف يشاء وانما قال عم من اصابع الرحمن ولم يقل من اصابع الله اشعارا بانه تع انما تولى
بنفسه امر قلوبهم ولم يكله الى احد من ملائكته رحمة منه وفضلا لئلا يطلع على اسرارهم كذا ذكر
القاضي الامام ناصر الدين رح وفي الحديث دليل على ان المؤمن ينبغي ان يكون له بين الخوف والرجاء
ابدا وان لا يامن من الله تع طرفة عين ق المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ان كذبا علي ليس ككذب
على احد الحديث يقال تبوأ الدار اذا اتخذها مسكنا واصله البواء وهو مساواة الاجزاء في المكان
ومعنى قوله فليتبوأ ليتخذ موضع قعوده من النار ولينزل منزلة منها ظاهر امر ومعناه خبر
اي ان الله تع يبوئه منها قاله الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رح ومن في من النار للتبعيض
او للابتداء وتدكره قوم من الصحابة رضي الله عنهم لكثار الحديث خوفا من الزيادة والنقصان و
الغلط فيه ثم الكذب عليه صلعم انما وقع عن الثقات لا عن تعمد انما للنسيان كما روي ان ابن
عمر رضي الله عنه روى ان الميت ليعذب ببكاء اهله فبلغ ابن عباس رضي الله عنهما فقال ذهل

ابو عبد الرحمن انه صلعم مر بيهودية يبكى على ميت فقال انه ليبكى عليه وانه ليعذب او لالتباس لفظه
او وقوع خطاء في تغيير العبارة والنقل بالمعنى نظيره ان ابن عمر روي انه عم وقف على قليب
بدر فقال هل وجدتم ما وعد ربكم حقا ثم قال انهم الآن يسمعون ما اقول فذكر ذلك لعايشة رضي الله عنها
فقالت لا بل قال انهم الآن ان الذي كنت اقول لهم هو الحق او لانه ذكر الرسول عم حكاية فحسب
الراوي انه قاله من تلقاء نفسه كما روي انه صلعم قال الشوم في ثلثة المراة والفرس والدار
او لانه ما قاله صلعم كان مختصا بسبب نخفل الراوي عنه كما روي انه قال عم التاجر فاجر فقالت
عايشة رضي الله عنها انما قال ذلك في تاجر تدلس او وقع عن تعمد اما عن الملاحدة طعنا في الدين
واما عن الغواة المتعصبين تقريرا لمذهبهم وردا لخصومهم واما عن جهلة القصاص ترقيقا
لقلوب العوام وترغيبا لهم في الاذكار كما حكي ان احمد بن حنبل ويحيى بن معين رحمهما الله حضرا
مسجد رصافة في جماعة فقام بين ايديهم قاص وقال اخبرنا احمد بن حنبل ويحيى بن معين قالا
اخبرنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن انس قال قال رسول الله صلعم من قال لا اله الا الله خلق الله
من كل كلمة منها طيرا منقاره من ذهب وريشه من مرجان واخذ في قصة طويلة فنظر يحيى الى احمد
وقال له انت حدثته فقال والله ما سمعته الا الساعة فدعاه يحيى وقال له انا يحيى وهذا احمد وما
سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلعم فان كان لا بد من الكذب فعلى غيرنا فقال كنت اسمع ان
يحيى احمق وما تحققته الا الساعة كليس في الدنيا غير كما احمد ويحيى قد كتبت عن سبعة عشر احمد
بن حنبل ويحيى بن معين فوضع احمد كمه على وجهه وقال دعه يقوم فقام كالمستهزئ بهما او عن
المتهالكين على الجاه والمال تقربا الى الحكام والملوك مثل غياث بن ابراهيم دخل على المهدي
بن المنصور وكان يعجبه الحمام الطيارة فروى حديثا عن النبي صلعم انه قال لا سبق الا في خف
او حافر او نصل او جناح قال فامر له بعشرة آلاف درهم فلما خرج قال المهدي اشهد ان قفاك
قفا كذاب على رسول الله ما قال رسول الله جناح ولكن هذا اراد ان يتقرب الينا يا غلام اذبح
الحمام قال فذبح حماما بمال فقيل يا امير المؤمنين وما ذنب الحمام قال من اجلهن كذب على رسول الله صلعم
وقيل لمامون بن احمد المروزي الا ترى الى الشافعي والى من تبع له بخراسان فقال حدثنا احمد
بن عبيد الله حدثنا عبيد الله بن معدان الازدي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلعم

يكون في امتي رجل يقال له محمد بن ادريس اضر على امتي من ابليس ويكون في امتي رجل يقال له ابو حنيفة
هو سراج امتي كذا في جامع الاصول وشرح القاضي خ عايشة رضي الله عنها ان لصاحب الحق مقالا
قاله لرجل تقاضاه فاغلظ له فهمّ اصحابه به والحق من حق الشي اذا وجب والمقال يعني القول
خ ابن عمر رضي الله عنهما ان لك اجر رجل الحديث قاله لعثمان رضي الله عنه حين خلّفه لتمريض زوجته
رقية ابنة رسول الله ولم يستصحبه في غزوة بدر قال الخطابي لعل هذا خاص بعثمان لانه كان
لتمريض ابنة رسول الله صلعم وقال ابو داود هذه ضرب رسول الله صلعم لثلاثة نفر من المهاجرين
لا اختلاف عندنا فيهم بسهامهم واجورهم في غنايم بدر عثمان خلّفه رسول الله صلعم على ابنة رقية و
طلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بعثهما رسول الله يكشفان خبر عير قريش والتمريض القيام
على المريض ق انس رضي الله عنه ان لكل امة امينا الحديث الامين الثقة على الشي وسمي رسول الله
صلعم ابا عبيدة رضي الله عنه امينا وان كانت الامانة من صفة غيره ايضا من الصحابة رضي الله عنهم لغلبة
تلك الصفة عليه واشتهاره بها ق جابر رضي الله عنه ان لكل نبي حواريا الحديث حواريو الانبياء
صفوتهم والمخلصون لهم من الحور وهوان يصفو بياض العين ويشتد خلوصه فيصفو سوادها ومن
الدقيق الحواري وهو خلاصته ولبابه ومن ذلك قيل لنساء الامصار الحواريات لخلوص الوانهن
وذهابهن في النظافة عن نساء الاعراب كذا في الفايق ق انس رضي الله عنه ان لكل نبي دعوة
الحديث الدعوة هي المرة من الدعاء واختبات بمعنى خبات اي اخفيت والشفاعة طلب التجاوز
عن الذنب وروي عن رسول الله صلعم انه قال ان الله تع لم يبعث نبيا الا اعطاه دعوة فمنهم من اتخذها
دنيا فاعطيها ومنهم من دعا على قومه اذا عصوه فاهلكوا بها وان الله عز وجل اعطاني دعوة اختباتها
عند ربي شفاعة لامتي يوم القيامة ولكل نبي دعوة مجابة قال صاحب نوادر الاصول رحمه الله
ان سليمان عم ما سال الدنيا لنفسه وانما سالها لله تع وكان رسولنا صلعم يسال شيا من الدنيا وانه لم
يسال كلها قال اللهم اجعل اوسع رزقي عند كبر سني وكان نوح عم سال اهلاك الدنيا فقال رب
لا تذر على الارض من الكافرين ديارا فكرقت الدنيا كلها بدعوته وانما سال ذلك لله تع لا لنفسه
وذلك لتطهير الارض من اقذارهم ونجاسة شركهم شفقة على حق الله تع ليخلص الحق من انجاسهم
ونبينا صلوات الله عليه وسلامه اخر دعوته الى يوم الثواب والعقاب ليفتح الله على لسانه خزاين الرحمة على
عبيده

ان لصاحب الحق مقالا عم

ان لك اجر رجل ممن شهد بدرا وسهمه قاله لعثمان بن عفان عم

ان لكل امة امينا وان امينها ايتها الامة ابو عبيدة بن الجراح عم

ان لكل نبي حواريا وحواري الزبير عم

ان لكل نبي دعوة وقد اختبات دعوتي شفاعة لامتي يوم القيامة عم

في يوم بروز الجود وشدة الفاقة في ذلك المقام المحمود فعمت الملائكة والانبياء والرسل وجميع
الموحدين بالرحمة وكان اهل الموقف كلهم محتاجين الي ما ادخره لهم ليوم الموقف وصادوا
بيا لا حتى قال صلعم ان ابراهيم ليرغب اليّ يوم القيامة في تلك الدعوة وتحتاج اليّ ثم ابي بن كعب
رضي الله عنه ان لك ما احتسبت قاله لرجل كان يمشي الي مسجده صلعم ماشيا ويرجوا في اثره الاجر
ما في ما احتسبت موصولة والعايد محذوف اي الذي احتسبته او مصدرية اي احتسابك والاحتساب
من الحسب كالاعتداد من العدد وانما قيل احتسب العمل لمن ينوي وجه الله تع لان له حينئذٍ
ان يعتد عمله فجعل في حال مباشرة الفعل كانه معتد كذا في النهاية ثم جابر رضي الله عنه ان لكم
بكل خطوة درجة الخطوة بفتح الخاء المرة من خطوت والدرجة واحدة الدرجات وهي الطبقات
من المراتب وهذا خطاب لهم بنو سلمة بكسر اللام والرهط الجماعة دون العشرة قاله جابر رضي
ابو هريرة رضي الله عنه ان لله تسعة وتسعين اسما الحديث انما اكد رسول الله صلعم تسعة وتسعين
مائة الا واحدة مع انه غير مفتقر عند المخاطب الي تاكيد وتوضيح لان معرفة اسمائه تع لما كانت متلقاة
من طريق الوحي وقد منعنا عن اطلاق ما لم يرد به التوقيف وان جوزه العقل كان الخطب في ذلك غير
هين وكان الاحتمال في رسم الخط واقعا باشتباه تسعة وتسعين في زلة الكاتب وهفوة القلم بسبعة
وتسعين او سبعة وسبعين او تسعة وسبعين فينشأ الاختلاف في المسموع من المسطور فاكده
بقوله مائة حسما لمادة الخلاف وارشادا الي الاحتياط في هذا الباب قاله الامام شهاب الدين التوربشتي ره
وقوله من احصاها اي من اتي عليها حصرا وتعدادا وايا نا فدعا الله بها وذكره وسبحه واثنى بها عليه
استحق بذلك ان يدخل الجنة وقيل معناه عدها وعقل معانيها وآمن بها يقال فلان ذو حصاة
واضاة اذا كان عاقلا متينا وقيل معناه حفظها علي قلبه ويؤيده ما ورد في بعض الروايات من
حفظها دخل الجنة وانما قال دخل الجنة بلفظ الماضي تحقيقا لذلك وتنبيها علي ان ذلك وان لم يكن بعد
فانه في حكم الواقع لانه كاين لا محالة ق اسامة بن زيد رضي الله عنه ان لله ما اخذ الحديث احتضر ابن
لبنته عم فارسلت اليه ان يجيء فلما حضر وشاهده ما شاهده قال الحديث ثم سلمان رضي الله عنه ان لله
مائة رحمة الحديث الرحمة في اللغة رقة قلب وانعطاف تقتضي التفضل والاحسان علي من رق له و
اسماء الله تع وصفاته انما تؤخذ باعتبار الغايات التي هي افعال دون المبادي التي تكون انفعالات

فرحمة الله علي العباد اما ارادة الانعام عليهم ودفع الضرر عنهم فتكون من صفات الذات او نفس الانعام
والدفع فتكون من صفات الافعال واما تخصيص رحمة الله تع بالماية فالظاهر ان ذلك للتكثير كما
ثبت في غيرها من الاعداد فان اقسام رحمة الله تع علي عباده خارجة عن الحصر ق ابو هريرة رضي الله عنه
ان لله ملائكة يطوفون في الطرق الحديث يطوفون جملة وقعت صفة للملائكة ويلتمسون بدل من يطوفون
بدل الكل او جملة مستانفة وقعت جوابا عن سوال مقدر ومعني اهل الذكر اهل ذكر الله تع والتنادي
تفاعل من النداء وهلم يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمونث عند الحجازيين وبنو تميم تؤنث
وتجمع قاله جار الله ومعني هلموا اقبلوا واصل هلم عند البصريين ها المم اي اقصد فادغمت الميم
في الميم وحركت اللام فاستغني عن همزة الوصل فبقي هالم ثم حذفت الالف التي للتنبيه لان اللام في لم
في تقدير الساكن اذ كانت حركتها عارضة وفتحت الميم لالتقاء الساكنين وقال الفراء اصلها هل ام
وهذا بعيد لان هل بمعني الاستفهام او بمعني قد وكلاهما لا يدخلان علي الامر قاله ابو البقاء فوله قال
فيحفونهم اي قال النبي عم فيحفت الملائكة اهل الذكر بمعني يدورون حولهم والعروج الارتقاء وما في ما
يقول عبادي للاستفهام بمعني التقرير والتمجيد التعظيم وعبادة نصب علي التمييز وكذا تمجيدا و
تسبيحا وحرصا وطلبا ورغبة واصل فيم فيما اي في اي شي واللام في القوم كاللام في التيمم في
قوله تع ولقد امر علي التيمم يسبني ولا يشقي جليسهم صفة للقوم اي هم قوم لا يشقي جليسهم او اللام
للاستغراق علي سبيل المبالغة ولا يشقي جليسهم خبر بعد خبر والجليس بمعني الجالس كالعشير بمعني
المعاشر ق ابو موسي رضي الله عنه ان للمؤمن في الجنة لخيمة الحديث الخيمة معروفة وهي من خيّم بالمكان
اذا اقام فيه وقوله طولها في السماء اي من حيث الارتفاع والعلو والميل من الارض قدر مد البصر
وقيل مقدار ثلاثة الاف ذراع الي اربعة الاف والاهل في اللغة اهل البيت وقوله فلا يري بعضهم
بعضا اي من سعة الخيمة وكبرها ثم انس رضي الله عنه لنا طلبة الحديث قاله عند خروجه الي غزوة بدر
وقد كان يعديه الخروج اليها والطلبة بكسر اللام المطلوب والحاجة والظهر الركاب يقال بنو فلان مظهرون
اذا كان لهم ظهر ينقلون عليه ق ابن عباس رضي الله عنهما ان له دسما قاله حين شرب لبنا ثم دعا بماء فتمضمض
قال الامام محي السنة لعل المضمضة بالماء مستحبة من كل ماله دسومة او يبقي في الفم منه بقية تصل
الي باطنه في الصلاة والدسم معروف ق رافع بن خديج رضي الله عنه ان لهذه البهايم اوابد كاوابد الوحش

قال حسين قد يجيء من الخيمة فرماه رجل فحبسه ثم قال صلعم في آخر الحديث فاذا غلبكم منها شيء فافعلوا به
هكذا الاوابد جمع الآبدة وهي التي قد تأبدت وتوحشت واوابد بالنصب اسم ان وقوله كاوابد الوحش
اي في حكم الذكاة الاضطرارية واليه ذهب الامامان ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله وذهب مالك
رحمه الله الى ان الآبدة انما تذكى بما يذكى به الانسي اعتبارا بالحالة السابقة والوحش خلاف الانس
وخديج بفتح الخاء المعجمة وكسر الدال المهملة ثم انس رضي الله عنه ان ماء الرجل غليظ ابيض الحديث
قال الراوي ان ام سليم سألت النبي صلعم عن المرأة ترى في منامها ما يرى الرجل فقال لها النبي صلعم
يا ام سليم اذا رأت المرأة ذلك فلتغتسل فقالت ام سليم واستحييت من ذلك وهل يكون هذا
فقال صلعم نعم فمن اين يكون الشبه ان ماء الرجل غليظ ابيض الحديث قوله فمن اين يكون
الشبه استدلال على ان لها منيا والولد مخلوق منهما اذ لو لم يكن لها ماء وكان الولد من مائه لم يكن
يشبهها لان الشبه بسبب ما فيهما من المشاركة في المزاج الاصلي المعد لقبول التشكلات
والكيفيات المجتمعة من مبدئه فبادر وتقع فان غلب ماء الرجل ماء المرأة او سبق نزع
الولد الى جانبه ولحكمه يكون ذكرا وان كان بالعكس نزع الولد الى جانبها ق ابو موسى رضي الله عنه
ان مثل ما بعثني الله من الهدى والعلم كمثل الغيث الحديث المثل في الاصل بمعنى المثل الذي هو النظير
ثم استعير للقول السائر الممثل مضربه بمورده وذلك لا يكون الا قولا فيه غرابة ثم استعير
لكل ما فيه غرابة من قصة وحال وصفة اي ان صفة ما بعثني الله به العجيبة الشان كصفة
غيث اصاب ارضا الى آخره وانما ضرب المثل بالغيث للمشابهة بينه وبين العلم اذ الغيث يحيي
البلد والعلم يحيي القلب الميت وقد كان الناس في الزمان الاول قبل المبعث وهم على فترة
من الرسل قد امتحنوا بموت القلب ونضوب العلم حتى اصابهم الله برحمته من عنده فافاض عليهم
سجال الوحي السماوي فاشبهت حالهم حال من توالت عليهم السنون حتى تداركهم الله بلطفه و
الطائفة من الشيء قطعة منه والكلاء النبات والعشب الكلاء الرطب وعطفه الاخص
على الاعم جائز اذ كان بحيث يهتم بافراده قال الله تعالى من كان عدوا لله وملائكته ورسله
وجبريل وميكال الآية والاجادب جمع جدب وهي الارض التي لا تنبت الكلاء ماخوذ من
الجدب وهو القحط والمراد به ههنا الارض الصلبة التي لا ينضب فيها الماء فسماها اجادب لانها

لصلابتها لا تنبت وقال الخطابي هو اما اجادب فهو تصحيف كانه يريد ان اللفظ اجارد بالراء جمع جرداء
وهي التي لا تنبت الكلاء والذي وقع في الصحيحين اجادب بالجيم وقيل انما هي اخاذات سقطت منها
الالف فصحفت والاخاذات الغدران التي تاخذ ماء السماء فتمسكه والواحد اخاذة والقيعان
جمع قاع وهي الصفاء الواسع الخالي التي لا تنبت فيها شيء قال الامام محي السنة رحمه الله ضرب النبي صلعم
مثل العلم كمثل المطر ومثل قلوب الناس فيه كمثل الارض في قبول الماء فشبه من تحمل العلم والحديث
وتفقه فيه بالارض الطيبة اصابها المطر فنبتت وانتفع بها الناس وشبه من تحمله ولم يتفقه بالارض
الصلبة التي لا تنبت ولكنها تمسك الماء وشبه من لم يفهم ولم يحمل بالقيعان التي لا تمسك الماء
ولا تنبت فهو الذي لا خير فيه قوله واصاب طائفة بالنصب عطف على اصاب ارضا اي واصاب الغيث
طائفة منها اي من الارض واخرى صفة لقوله طائفة وقوله فذلك اشارة الى المثل المذكور وفقه
بكسر القاف والفقه هو العلم بالشيء ثم اختص بعلم الشريعة والدين هو الوضع الالهي
الذي يدعو الى اولو الالباب باختيارهم المحمود وقيل هو اسم لما اقامه الكتاب والسنة
والاجماع والقياس وقوله لم يرفع بذلك رأسا كناية عن عدم الالتفات اي لم يلتفت
الى التعليم والتعلم ولم يشتغل في ذلك ق ابو هريرة رضي الله عنه ان مثلي ومثل الانبياء من قبلي
الحديث اي ان صفتي العجيبة الشان وصفة الانبياء من قبلي كصفة رجل بنى بنيانا الى آخره ومن
الاولى للابتداء والثانية للتبعيض وسميت زاوية البيت زاوية للاجتماع يقال زوى المال اذا جمع
وانزويت الجلدة في النار اذا اجتمعت وهلا من حروف التحضيض تدخل على الفعل الماضي على معنى اللوم
على تركه وعلى المضارع لمعنى طلبه والحض عليه وقوله فانا اللبنة اي فانا المتمم لدار النبوة ومراتب
الكمالات النبوية وبي ختم ذلك وقد صدر هذا الكلام منه صلعم على جهة تمثيل النبوة بالبنيان والحائط
لما فيهما من الاحكام بالاوضاع الشرعية والاسرار الدينية قد وضعها الله تعالى في كتبه وعلى السنة رسله
قبل مجيء حبيبه المصطفى صلعم ولكنها كانت ناقصة فكملت به صلعم لانه خاتم النبوة المبعوث لتتميم مكارم
الاخلاق ق ابو موسى رضي الله عنه ان مثلي ومثل ما بعثني الله به الحديث بجيئي تاكيد والنذير العريان
مثل سائر يضرب لشدة الامر ودنو المحذور وبراءة المحذر عن التهمة وفي قوله وانا النذير تنبيه على
انه هو المستحق لضرب هذا المثل له والمختص في الانذار بالصدق الذي لا شبهة فيه واصل هذا المثل

ان الرجل كان اذا رأى العدو قد هجم على قومه واراد ان يفاجئهم وكان يخشى لحوقهم عند لحوقه تجرد
عن ثيابه وجعلها على رأس خشبة ولوّح بها وصاح ليأخذوا حذرهم ويستعدوا قبل لحوقهم وقيل انه
امرأة رقية بن عامر البهراني لما اتت الشام من الحيرة منذرة قومها نذرا من الشهباء والدوسر
كتيبتي المنذر بن ماء السماء قالت لهم انا النذير العريان فارسلتها مثلا وخص العريان بالذكر لانه
ابين للعين وقيل ان النذير العريان رجل من خثعم حمل عليه عوف بن عامر يوم ذي الخلصة فقطع
يده ويد امرأته فانتهى الى قومه ينذرهم فضرب به المثل والاول ادعم للمطابقة التي بين اللفظ والمعنى والظاهر
ان قوما سمعوه من البهرانية فاسندوه اليها وقوم سمعوه من الخثعمي فاسندوه اليه كذا قال الامام
شهاب الدين التوربشتي والنجاء بالمد مصدر كالنجو اذا اسرع يقال ناقة ناجية اي مسرعة ونصبه
على المصدر اي انجوا النجاء او على الاغراء وادلجوا بالتخفيف اي ساروا من اول الليل وادّلجوا
بالتشديد اذا ساروا من آخره والاسم منها الدُّلجة والدَّلجة بالضم والفتح وهي الظلمة ومنهم من
يجعل الادلاج لليل كله كذا في النهاية والمهل بالتحريك الهينة والسكون ومعنى اجتاحهم استأصلهم
واهلكهم والجائحة الهلاك وسميت بها الآفة لانها مهلكة فذلك اشارة الى المثل المذكور في خطبة رضي الله عنه
ان معه ماء ونارا الحديث اي ان مع الدجال ماء وفي رواية لابي مسعود الانصاري رضي الله عنه ان
الدجال يخرج وان معه ماء ونارا فاما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق واما الذي يراه
الناس نارا فانه ماء عذب طيب ق ابو شريح الخزاعي رضي الله عنه ان مكة حرمها الله ولم يحرمها
الناس الحديث ابو شريح بضم الشين المعجمة وفتح الراء المهملة والخزاعي منسوب الى خزاعة وهي
اسم قبيلة من الخزرج وهو القطع لانهم تخزعوا من اصحابهم واقاموا بمكة وقوله حرمها الله ولم يحرمها
الناس اي لم يكن تحريمها من الناس باجتهاد شرعي بل كان من الله تع بامر سماوي واما قوله اللهم
اني احرم المدينة كما حرم ابراهيم مكة فيحتمل انه اضاف تحريم مكة الى ابراهيم عم لان الله تع
بين تحريمها الناس على لسانه ويكون المعنى اللهم حرمها وبين تحريمها على لساني كما بينت تحريم مكة على لسان
ابراهيم وقوله ان يسفك بها دما اي ان يريق فيها دما وهذا يدل على ان من ارتكب خارج الحرم ما يوجب
القتل ثم دخل الحرم لا يحل قتله فيه واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله خلافا لما يقوله الشافعي رحمه الله
انه يحل ذلك فيه والعضد القطع وقوله فان احد ترخص اي فان رخص احد وحذف الفعل في مثل

هذا الموضع

هذا الموضع واجب لئلا يجمعوا بين المفسِّر والمفسَّر لقوله تع وان احد من المشركين استجارك وقوله وانما
أذن لي ساعة من نهار اي في اراقة دم كان مباحا خارج الحرم وكان دخول الحرم محرما فصار الحرم في
حقه عم في تلك الساعة بمنزلة الحل لا في اراقة دم كان حراما اراقته وقوله وليبلغ الشاهد اي
الحاضر ما سمع مني من الاحكام الشرعية الغائب عنا ق انس رضي الله عنه ان من اشراط الساعة الحديث
اشراط الساعة علاماتها واحدها شرط بالتحريك وان يرفع العلم في محل النصب على انه اسم ان اي رفع العلم
والقيم قيل من قام خ واثلة بن الاسقع رضي الله عنه ان من اعظم الفرى الحديث الفرى على وزن الشرى
جمع فرية بكسر الفاء وهي الكذبة ومعنى ان يري عينيه ما لم تريا اي ان يقول رأيت في المنام كذا وكذا
ولم يكن رأى شيئا وانما كان هذا من اعظم الفرى لانه كذب على الله تع فانه تع هو الذي يرسل ملك الرؤيا
ليريه المنام وكذا الكذب على الرسول عم كذب على الله تع خ علي رضي الله عنه ان من البيان لسحرا قاله
حين قدم رجلان من المشرق فخطبا فعجب الناس لبيانهما والمراد على ابلغ وجه وافصح والمعنى ان
ما يصرف قلوب السامعين ولو كان غير حق
ان من البيان ما يكتسب به من الاثم ما يكتسبه الساحر بسحره وهذا في معرض الذم وقيل المراد منه
المدح لانه يستمال به القلوب كذا في شرح السنة وذكر في جمل الغرائب فسره صعصعة انه كالرجل عليه
الحق وهو الحق بالحجة من صاحبه فيسحر القوم ببيانه ويجوز ان يكون معنى سحر البيان على ذم التصنع
والتزيد في الكلام والتكلف في تحسينه كالسحر الذي هو تخييل وتمويه كما في حديث آخر من تعلم صرف
الكلام ليسبي به قلوب الناس لم يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا خ ابن عمر رضي الله عنهما ان من
الشجر شجرة الحديث تمامه حدثوني ما هي قال الراوي فوقع الناس في شجر البوادي ووقع في نفسي
انها النخلة فاستحييت ثم قالوا حدثنا ما هي يا رسول الله قال هي النخلة قال الراوي فذكرت ذلك لعمر
فقال لان تكون قلت هي النخلة احب الي من كذا وكذا وقوله وانها مثل المسلم اي صفته في كونها كلها نفعا
وفي الحديث دليل على انه يجوز للعالم ان يخرج على اصحابه ما يختبر به علمهم واما ما روي انه صلعم نهى
عن الاغلوطات فمعناه ان يقابل العالم بصعاب المسائل التي يكثر فيها الغلط ليستزل بها رأيه
ويكون للرجل ان يتكلفه المسؤول لما لا حاجة به اليه كذا في شرح السنة وذكر في الفائق نهى عن الغلوطات
وروي الاغلوطات قال بعضهم الغلوطة المسئلة التي يغالط بها العالم ليستزل ويستسقط رأيه
يقال مسئلة غلوط كشاة حلوب وناقة ركوب ثم يجعل اسما بزيادة التاء فيقال غلوطة ثم جابر رضي الله عنه

إنّ من اللتيا ساعة الحديث نكرا لساعة ليجتهد طالبها في استغراق لياليه بجادة ربه تعالى يرى بنا الملك ق
ابو سعيد رضي الله عنه انّ من امنّ الناس عليّ في صحبته وماله ابا بكر الحديث يريد انه من ابذلهم واسمحهم والشيخ
بذاته يديه من منّ عليه منّاً اذا اعطاه شيئاً لا من منّ عليه منّة اذ ليس لاحد ان يمتن على رسول الله صلعم
ولانه ورد مورد الاحماد واذا حمل على معنى الامتنان نما ذنباً على صاحبه لان المنة تهدم الصنيعة
كذا في الميسر والخليل هو الصديق فعيل بمعنى فاعل من الخلة وقيل من الخلة وهي الحاجة لان كلا من
الصديقين محتاج الى صديقه وانما لم ولو كنت متخذاً خليلاً لان خلته مقصورة على الله تعالى فليس
لغيره فيها موضع وقوله ولكن اخوة الاسلام اشارة الى اخوة الدين والتقدير ولكن اخوة الاسلام
بيني وبينه قوله لا يبقين في المسجد باب الا سدّ الا باب ابي بكر صدر منه صلعم في مرضه الذي توفي
فيه في آخر خطبة خطبها ولا خفاء ان ذلك تحريض بان ابا بكر رضي الله عنه هو الخليفة بعده ثم ان اريد
بهذا القول الحقيقة فالمعنى ان اصحاب المنازل اللاصقة بالمسجد قد جعلوا بيوتهم مخترقاً يمرون
فيه الى المسجد فامر بسد جملة الابواب سوى بابه رضي الله عنه تكريماً له بذلك اولاً ثم تنبيهاً للناس
في ضمن ذلك على امر الخلافة ثانياً حيث جعله مستحقاً لذلك دون سائر الناس وان اريد به المجاز
فهو كناية عن الخلافة وسد ابواب المقالة دون التطرق اليها قال الامام شهاب الدين
التوربشتي المراد به المجاز في ذلك اقوى اذ لم يصح عندنا ان ابا بكر رضي الله عنه لم يكن له منزل بجنب
المسجد وانما كان منزله بالسنح من عوالي المدينة ثم انه قرر هذا المعنى المشار اليه بقوله
لو كنت متخذاً خليلاً اي آخر ليعلم انه احق الناس بالنيابة عنه وكفى حجة على هذا التأويل
تقديمه اياه في الصلوة واباؤه ان يقف غيره ذلك الموقف كل الاباء ام عائذ بن عمرو رضي الله عنه
ان من شر الرعاء الحطمة الرعاء بكسر الراء جمع راع نحو جائع وجياع ويقال رجل حطمة اذا كان
قليل الرحمة للماشية يهشم بعضها ببعض وفي المثل شر الرعاء الحطمة ضرب به صلعم مثلاً لولاة السوء
ثم ابو سعيد رضي الله عنه ان من شر الناس عند الله منزلة الحديث بنصب منزلة على التمييز والرجل
يروى بالرفع والنصب فالرفع على انه مبتدأ خبره من اعظم الامانة والمعنى من اعظم الامانة امانة
الرجل بحذف المضاف واعرب المضاف اليه اعرابه والنصب على انه اسم انّ اي انّ من اعظم الامانة
الرجل اي امانة الرجل على نحو ما مرّ واللام في الرجل كاللام في اللئيم في قول الشاعر على ما مرّ

والجملة التي بعده وهي قوله يفضي الى امرأته صفة اي امانة رجل من صفته ومعنى افضائه اليها مباشرته
اياها والسر هو الجماع ومعنى ثم ينشر سرها ان يقول جامعتها الليلة كذا كذا مرة وانما قيل للجماع سر لانه
يكون في خفاء من الناس ق ابو سعيد رضي الله عنه ان من ضئضئ هذا قوما الحديث الضئضئ
الاصل ورواه بعضهم بالصاد المهملة وهو بمعنى الاول والمراد ان قوما نحتهم هذا يخرجون في
مستقبل الزمان من اصله اي من الاصل الذي هو منه في النسب او من الاصل الذي هو عليه في المذهب
ومن ذهب الى انهم يتولدون منه فقد ابعد اذ لم يذكر في الخوارج قوم من نسل ذي الخويصرة
ثم ان الزمان الذي قال فيه رسول الله صلعم هذا القول الى ان نابذ المارقة عليا رضي الله عنه وحاربوه
لا يحتمل ذلك ولقد كان فيهم من بني تميم الجم الغفير كذا قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله
والحناجر جمع حنجرة وحنجور رأس الغلصمة حيث تراه ناتيا من خارج الحلق ومعنى قوله
يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم لا يفضي الى قلوبهم بل ينشأ القراءة من خارجهم فلا تجد
من ذلك الا صوتا لا حقيقة وراءه لخلو القلب من التأثر بوعد ووعيد وقلة المبالاة
بحلاله وحرامه وامره ونهيه وعدم الاتعاظ والاعتبار بمواعظه وقصصه ومعنى يمرقون
من الاسلام يخرجون من الدين وطاعة الائمة كما يخرج السهم من الرمية غير متشبث بشيء
منها والرمية بمعنى المرمي وهو الهدف وهذا نعت للخوارج الذين لا يدينون للائمة
ويتحرضون الناس بالسيف واللام في لئن ادركتهم موطئة للقسم اي والله لئن ادركتهم
لاقتلنهم وانما يباح قتالهم اذا كثروا وامتنعوا بالسلاح وتحرضوا الناس وقد كان منهم
طائفة في زمن ابن عباس رضي الله عنهما كان رئيسهم نافع بن الازرق كان من شأنه
ان يجمع بياو القرآن فيذهب بجمعه اليه فقيل الا نادقة وفي زمن علي رضي الله عنه كان
رئيسهم ابن الكواء في زمن الذا بحيث نجرة الحرورية وهو من بقية اهل حروراء الذين خرجوا
على علي رضي الله عنه وحروراء قرية من قرى الكوفة قال صاحب النواد ود ذكر في النخبة قد ظهر منهم
في زمن علي رضي الله عنه اهل النهروان فخرجوا عليه وهم المشار اليهم في الحديث فقاتلهم حتى قتل خلقا
كثيرا والمراد بقوله قتل عاد الاستيصال بالهلاك لان عادا لم تقتل وانما اهلكت بالصيحة وذو الخويصرة
بضم الخاء المعجمة وفتح الواو وكسر الصاد المهملة هو اسم رجل والخويصرة تصغير الخاصرة او الذهبية

والتربة التراب وفي تربتها صفة ذهبية اي ذهبية كاينة في تربتها والاقرع وعيينة وعلقمة وزيد الخيل كانوا من مولفة القلوب خ انس رضي الله عنه ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره الحديث عن انس ان الربيع عمته كسرت ثنية جارية فطلبوا اليها العفو فابوا فعرضوا الارش فابوا فاتوا رسول الله صلعم وابوا الا القصاص فامر رسول الله بالقصاص فقال انس بن النضر يا رسول الله اتكسر ثنية الربيع لا والذي بعثك لا تكسر ثنيتها فقال رسول الله صلعم يا انس كتاب الله القصاص فرضي القوم فعفوا فقال رسول الله صلعم الحديث قوله لابره اي لجعله بارا في قسمه اي صادقا ومعنى كتاب الله فرض الله اي فرضه على لسان نبيه عم والمراد به قوله تع وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس الى قوله والسن بالسن على قول من يقول ان شرايع من قبلنا لازمة لنا ما لم يرد النسخ وقوله تع وان عاقبتم فعاقبوا بمثل ما عوقبتم به وقوله والجروح قصاص في قراءة من قراها مرفوعا على قول من لا يقول بلزوم تلك خ ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري رضي الله عنه ان مما ادرك الناس من كلام النبوة الاولى الحديث معناه ان مما بقي بين الناس فادركوه من كلام الانبياء او مما اوحي اليهم في اول الخلق واشار بقوله النبوة الاولى الى انه كان مندوبا اليه في الاولين كما انه محثوث عليه في الاخرين فما من نبي الا وقد ندب اليه وبعث عليه قاله ابو السعادات وقوله فاصنع ما شيت معناه معنى الخبر اي اذا لم يمنعك الحياء صنعت ما شيت مما يدعوك اليه نفسك من القبيح وقيل معناه الوعيد اي اصنع ما شيت فان الله يجازيك وقال ابو عبيد انا وجهه عندي الذم لترك الحياء كذا في شرح السنة وذكر في الفايق اذا لم يستحي فاصنع ما شيت فيه اشعار بان الذي يكف الانسان عن مواقعة السوء هو الحياء فاذا رفضه فهو كالمأمور بارتكاب كل ضلالة وتعاطي كل سيئة ق ابي بن كعب رضي الله عنه ان موسى قام خطيبا في بني اسرائيل الحديث موسى هو موسى بن عمران لا موسى بن ميشا بن يوسف بن يعقوب عم لما روي انه قيل لابن عباس رضي الله عنهما ان فلانا يزعم ان الخضر ليس صاحب موسى بن عمران وانما صاحبه موسى بن ميشا فقال كذب عدو الله وقوله اذ لم يرد العلم اليه اي الى الله تع يعني لم يقل الله اعلم وقوله ان لي عبدا بمجمع البحرين هو مجمع بحر فارس والروم مما يلي المشرق قاله قتادة وقيل البحران موسى والخضر كانا بحرين في العلم قوله وكيف لي به اي وكيف لي الاجتماع به

والمكتل الزنبيل الكبير وثم اشارة الى المكان ويوشع هو يوشع بن نون بن افرايم بن يوسف عم وكان من اكبر اصحاب موسى عم ولم يزل معه الى ان مات وخلفه في شريعته وكان من اعظم انبياء بني اسرائيل بعد موسى عم والصخرة هي صخرة كانت بالموضع الموعود انتهيا اليه ليلا وعنده ما يقال له ماء الحيوة لا يصيب ذلك الماء شيئا الا حيي فلما اصاب السمكة روح الماء وبرده اضطربت في المكتل الذي حمل فيه فخرج منه فسقط في البحر واتخذ سبيله في البحر سربا اي مسلكا يسرب ويذهب فيه وجرية الماء بكسر الجيم للنوع من الجري وذلك انه انجاب الماء عن مسلك الحوت فصار كوة لم تلتئم ومعنى ان يخبره بالحوت اي بامر الحوت من اتخاذه في البحر سربا وليلتهما بالنصب على الظرفية والغداء ما يعد للاكل غدوة والنصب التعب وان اذكره بدل من الضمير في انسانيه اي وما انساني ذكر امر الحوت الا الشيطان وعجبا هو من قول يوشع يقول ان الحوت اتخذ في البحر سربا فعجبت عجبا او من قول موسى عم لما قال له يوشع اتخذ الحوت في البحر سربا قال له موسى عجبا اي اعجب عجبا واي شيء اعجب من حوت يوكل بعضه ثم صار حيا وقوله ذلك اشارة الى مفقد الحوت او الى اتخاذه سبيلا وما في ما كنا موصولة والعايد محذوف اي ذلك الذي كنا نبغيه اي نطلبه ومعنى فارتدا فرجعا في ادراجهما وقصصا نصب على المصدرية اي يقصان قصصا بمعنى يتبعان اثارهما اتباعا او على الحالية اي فارتدا مقتصين بمعنى متبعين اثارهما واذا في فاذا رجل للمفاجاة ورجل مبتدا وسجي صفته ومعنى مسجى مغطى وثوبا نصب على انه مفعول ثان لمسجى وخبر المبتدا محذوف جوازا او هو حاضر وفي رواية لقيه مسجى ثوبا مستلقيا على قفاه بعض الثوب تحت راسه وبعضه تحت رجله واني للمكان استفهاما كأين وقد يستعمل بمعنى كيف ومعنى واني بارضك السلام كيف السلام في ارضك استفهام على سبيل الانكار والاستبعاد لان السلام ما كان معهودا في تلك الارض لكونها خالية من الاناسي ومعنى رشدا بفتحتين علما ذا رشد قال جار الله فان قلت اما دلت حاجته الى ان يتعلم من غيره انه موسى بن ميشا لا موسى بن عمران لان النبي يجب ان يكون اعلم زمانه وامامهم المرجوع اليه في ابواب الدين قلت لا غضاضة بالنبي ان ياخذ العلم من نبي مثله وانما يغض منه ان ياخذه ممن دونه فهذا منه اشارة الى ان الخضر عم كان نبيا والى هذا ذهب بعض اهل العلم والاكثر على انه لم يكن نبيا قاله الامام محيي السنة رحمه الله وهو كان من بني اسرائيل

وقيل كان من ابنا الملوك الذين تزهدوا في الدنيا وكان في ايام افريدون قبل موسي عم وكان علي مقدمة
ذي القرنين الاكبر وبقي الي ايام موسي عم قاله جاد اسر وقد اختلف ايضا في حيوته ومماته واسمه بليا
والخضر لقب له لانه جلس علي ارض يابسة فصارت خضرا وبقي استطاعة الصبر معه علي وجه
التاكيد بقوله انك لن تستطيع معي صبرا كانها مما لا يصح ولا يستقيم وعلل ذلك بانه يتولي امورا
هي في ظاهرها مناكير وقوله ولا اعصي لك امرا في محل النصب عطف علي صابرا اي ستجدني صابرا وغير
عاص رجا موسي عم لحرصه علي العلم وازدياده ان يستطيع معه صبرا وقوله فلا تسالني بالنون الخفيفة
والمعني فمن شرط اتباعك لي انك اذا رايت مني شيا وخفي عليك وجه صحته فانكرت في نفسك ان لا
تفاتحني بالسوال حتي اكون انا الفاتح عليك وهذا من ادب المتعلم مع العالم والمتبوع مع التابع
وقوله فانطلقا يمشيان علي ساحل البحر يطلبان السفينة ومعني فكلموهم فكلموا اهل السفينة فحملوا
علي صيغة ما لم يسم فاعله ومعني بغير نول بغير اجرة فلما دخلوا في البحر اخذ الخضر القدوم وهو بالتخفيف
الفاس فخرق السفينة بان قلع لوحين من الواحها مما يلي الما فجعل ذلك بغتة وهو معني لم يفجا فجعل موسي عم
يسد الخرق بثيابه ومعني لقد جيت شيا امرا اتيت شيا عظيما من امر الامر اذا اعظم ومعني بما نسيت
بالذي نسيته او بنسياني اي اراد انه نسي وصيته ولا مواخذة علي الناسي ولا ترهقني من امري عسرا
اي ولا تغشني عسرا من امري وهو اتباعه اياه اي ولا تعسر علي متابعتك ويسرها علي بالاغضا او
ترك المناقشة قوله قال اي قال الراوي ومعني فكانت الاولي فكانت المسيلة الاولي او الاعتراضة الاولي
من موسي نسيانا وهو تحقيق وتصديق لقول موسي عم لا تواخذني بما نسيت وعنه صلعم كانت الاولي
من موسي نسيانا والوسطي شرطا والثالثة عمدا قوله فقال له الخضر ما علمي وما علمك من علم الله الي اخره
قال الامام فخر الدين لم ينسبه ذلك القدر القليل الذي اخذ ذلك العصفور من ذلك الي كلية الما نسبة
متناه الي متناه ونسبة جميع المخلوقات اليه نسبة متناه الي غير متناه فاين احدي النسبتين من
الاخري الغلام الذي قتله الخضر كان لم يبلغ الحنث قال ابن عباس رضي الله عنهما وقال لم يكن نبي الله
يقول اقتلت نفسا زكية الا وهو صبي لم يبلغ وكان اسمه جيشور وقيل حنشور ومعني زكية طاهرة من الذنوب
اما لانها طاهرة عنده لانه لم يرها قد اذنبت واما لانها صغيرة لم تبلغ الحنث وقوله بغير نفس يعني
لم يقتل نفسا فيقتص منها والنكر اقل من الامر لان قتل نفس واحدة اهون من اغراق اهل السفينة

وقيل معناه

وقيل معناه جيت شيا انكر من الاولي لان ذلك خرق يمكن تداركه بالسد وهذا لا سبيل الي تداركه
وقوله الم اقل لك انك زاد لك ههنا لانه قد نقض العهد مرتين وقوله بعدها اشد من الاولي اي و
بعد هذه المسيلة او الاعتراضة ومعني بعدها بعد هذه الكرة او المسيلة ومعني قد بلغت من لدني عذرا
قد اعذرت وعن رسول الله صلعم انه قال رحم الله اخي موسي استحي فقال ذلك وقال رحمة الله علينا وعلي
اخي موسي لو لبث مع صاحبه لابصر العجب العجاب والقرية هي انطاكية وقيل الايلة وهي ابعد
ارض الله من السما وان يضيفوهما بالتشديد قال صلعم كانوا اهل القرية لياما وقيل شر القري التي
لا يضاف الضيف فيها ولا يعرف لابن السبيل حقه وقوله يريد ان ينقض استعيرت الارادة للمداناة
والمشارفة وبعض المحدثين للكلام استعمل ممن لا يعلم كان يجعل الضمير للخضر عم وانقض اذا اسرع
سقوطه من انقضاض الطاير وقوله قال اي النبي صلعم ومايل تفسير لارادة الانقضاض ومعني فقال الخضر
بيده فاشار بيده فاقامه وقيل مسحه بيده فقام واستوي قيل كان طول الجدار في السما ماية ذراع
وانما قال موسي عم لو شيت لاتخذت عليه اجرا لانه كانت الحال حال اضطرار وافتقار الي المطعم وقد
لزمتهما الحاجة الي اخر كسب المرء وهو المسيلة فلما اقام الجدار لم يتمالك موسي عم لما راي من الحرمان
ومساس الحاجة ان قال لو شيت لاتخذت عليه اجرا وطلبت علي عملك جعلا حتي نستدفع به الضرورة
وقوله هذا اشارة الي ما تصور فراق بينهما عند حلول ميعاده علي ما قال موسي عم ان سالتك عن شي
بعدها فلا تصاحبني ويجوز ان يكون اشارة الي السوال الثالث اي هذا الاعتراض سبب الفراق
والاصل هذا فراق بيني وبينك واضيف الي الظرف كما يضاف الي المفعول به وددنا حتي يقص علينا من خبرهما
اي اشيا اخر وانتصاص الحديث روايته وابن عمر رضي الله عنهما ان ناسا منكم قد اروا ليلة القدر الحديث
منكم منعة ناسا اروا من الروايا اي خيل لهم في المنام ما يتصورون به كينونة القدر في اية ليلة هي و
القدر والتقدير تبيين كمية الشي وسميت ليلة القدر لان الله تع تبين فيها الملايكة ما يجري علي ايدي
من تدبير بني ادم محياهم ومماتهم الي مثلها من القابل او خطرها وشرفها علي ساير الليالي والغوابر
البواقي جمع غابر وعدي بن حاتم رضي الله عنه انه وسادك لعريض الحديث قال الراوي لما نزلت من
الاية حتي يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود اخذت عقالا ابيض وعقالا اسود و
وضعتها تحت وسادي وجعلت انظر من الليل فلا يستبين لي فغدوت علي رسول الله صلعم فقال الحديث

ان ناسا منكم قد اروا ليلة القدر في السبع الاول واري ناسا منكم في السبع الغوابر فالتمسوها في العشر الغوابر

انه وسادك لعريض انما هو سواد الليل وبياض النهار فالحديث

كتم

ثم قال انا ذلك سواد الليل وبياض النهار عرض الوسادة كناية عن النوم اي ان نومك اذا لكثير لان
النايم يتوسد او انه كني بالوسادة عن الموضع الذي يضعه من رأسه على الوسادة اذا نام وتشهد له
الرواية الاخرى وهي انك لعريض القفا فان عرض القفا كناية عن السمن كذا في النهاية وقيل عرض القفا
كناية عن البلادة قال عريض القفا ميزانه في شماله قوله ابن مسعود رضي الله عنه ان هاتين الصلوتين
الحديث حولتا عن وقتهما اي عن وقتهما المعهود وهما شاذ في النحر وما بعد الغروب في المغرب قبل غيبوبة
الشفق في المزدلفة ايام الحج يجمع بين المغرب والعشاء في وقت العشاء ويصلي الفجر بعد طلوع الفجر بغلس
وهو ظلمة آخر الليل والمزدلفة اسم موضع بمكة هو موقف من مواقف الحج سميت بذلك لاقتراب
الناس الى منى بعد الافاضة يقال ازلفه اذا قربه والزلفة والزلفى القربة والمنزلة قوله ابو مسعود
عقبة بن عمرو رضي الله عنه ان هذا اتبعنا الحديث قوله فان شئت ان تاذن له جواب محذوف اي فاذن
وان شئت رجع وان شئت ان يرجع رجع والضمير البارز في رجاه للنبي عم والخامس يستعمل على
معنيين يكون اسما للواحد من الخمسة واسم فاعل من خمست القوم اذا كانوا اربعة فاتممتهم بك
خمسة فالاول يضاف الى العدد الذي منه اسمه فيقال خامس خمسة اضافة محضة بمعنى احد خمسة
والثاني يضاف الى العدد الذي دونه فيقال خامس اربعة اضافة غير من اسماء الفاعلين كضارب
زيد والمعنى خامس اربعة وقوله خامس خمسة نصبت على انه حال من ضمير المفعول في رجاه
قوله جابر رضي الله عنه ان هذا اخترط علي سيفي الحديث قاله في غزوة قبل نجد حين تحت شجرة
فعلق سيفه بغصن ونام وتفرق الناس يستظلون بالاشجار ومعنى اخترط علي سيفي سله
من غمده وهو افتعل من الخرط والواو في قوله وانا نايم للحال ومعنى صلتا مجردا من غمده
ومعنى فقلت الله فقلت يمنعني الله منك وثلاثا معناه قلت هذا القول ثلث مرات وصاحب
هذه القصة غورث بن الحارث كان ملك قومه فعفا عنه رسول الله صلعم فانصرف وقال لا اكون
في قوم هم حرب لك قوله معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه ان هذا الامر في قريش الحديث
المراد من الامر الخلافة والامامة العظمى ومعنى كبه صرعه يقال كبه فاكب وهذا
من النوادر وقوله ما اقاموا الدين اي مدة اقامتهم الدين وهو متعلق بقوله كبه الله
قوله عمر رضي الله عنه ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف الحديث حرف الشيء طرفه والمراد
بالاحرف اطراف اللغة العربية فكانه قال على سبع العبارات المشهود لها بالفصاحة من لغات
العرب

وهي لغة قريش وهذيل وهوازن واليمن وطي وثقيف وبني تميم قاله ابو عبيد وقيل المراد بها
القراءات السبع المعروفة التي اختارها الائمة السبعة ومعنى على سبعة احرف على هذا اي من الرخصة
والتوسعة ولهذا لم يقل بسبعة احرف وقيل المراد بها اجناس الاختلافات التي يؤول اليها اختلاف
القراءات فان اختلافها اما ان يكون في المفردات او المركبات والثاني كالتقديم والتاخير مثل وجاءت
سكرة الموت بالحق وجاءت سكرة الحق بالموت والاول اما ان يكون بوجود الكلمة وعدمها مثل
فان الله هو الغني الحميد قرئ بالضمير وعدمه او بتبديل الكلمة بغيرها مع اتفاق المعنى مثل كالعهن
المنفوش وكالصوف المنفوش او اختلافه مثل وطلح منضود وطلع منضود او بتغييرها اما
بتغيير هيئة كاعراب مثل هن اطهر لكم بالرفع والنصب او صورة مثل وانظر الى العظام كيف ننشزها
وننشرها او حرف نحو باعد وبعد بين اسفارنا وقيل المراد ان في القرآن ما هو مقروء على سبعة
اوجه كقوله تعالى فلا تقل لهما اف فانه قرئ بالضم والفتح والكسر منونا وغير منون وبالسكون
وقيل معناه انزل مشتملا على سبعة معان الامر والنهي والقصص والامثال والوعد والوعيد
والموعظة ويحتمل ان يكون المراد بالسبع بيان التوسعة لا نفس العدد والعرب تضع السبع
موضع الاعداد الكاملة لانها قواعد الزمان والمكان قال الامام شهاب الدين التوربشتي لهم
وقال الامام القاضي ناصر الدين رحمه الله المعاني السبعة هي العقايد والاحكام والاخلاق والقصص
والامثال والوعد والوعيد قوله عايشة رضي الله عنها ان هذا شيء كتبه الله على بنات آدم الحديث
قالته لما حين حاضت بسرف عام حجة الوداع وقد اهلت بعمرة ثم قال لها دعي العمرة قالت ففعلت
فلما قضينا الحج ارسلني رسول الله مع عبد الرحمن بن ابي بكر الصديق فاعتمرت فقال هذا مكان
عمرتك سرف بفتح السين وكسر الراء اسم موضع على ستة اميال من مكة وقيل على سبعة وهو مذكر
منصرف ومن اصحاب الحديث من يرى انه غير منصرف كذا في الميسر قوله دعي العمرة امرها بفسخ العمرة
والخروج عنها حتى تقضي من بعد فعلى هذا كان عمرتها من التنعيم قضاء لها وقيل انه لم يامرها بترك
العمرة اصلا وانما امرها بترك اعمالها من الطواف والسعي وان تدخل الحج عليها فتكون قارنة وهو
قول الشافعي رحمه الله وعلى هذا كانت عمرتها تطوعا انما امرها رسول الله صلعم تطييبا لقلبها كذا في شرح السنة
قوله ابو موسى رضي الله عنه ان هذا قد رد البشرى فاقبلا انتما كان النبي صلعم نازلا بين مكة والمدينة

بخذ حاجته فقضاها

ومعه بلال فاتاه رجل اعرابي فقال الا تنجز لي يا محمد ما وعدتني فقال له رسول الله صلعم ابشر فقال
اكثرت علي من ابشر فاقبل رسول الله علي ابي موسى وبلال كهيئة الغضبان فقال الحديث فقالا قبلنا
يا رسول الله البشرى مصدر كالبشارة وهي اذا اطلقت تكون بالخير وقوله من ابشر اي من لفظة
ابشر تم زيد بن ثابت رضي الله عنه ان هذه الامة تبتلى في قبورها الحديث الابتلاء الاختبار وقد
يكون بالخير والشر والمراد به ههنا هو الثاني والمعنى السابق الى الفهم من قوله لولا ان لا تدافنوا الى
آخره هو انهم لو سمعوا ذلك لتركوا التدافن حذرا من عقاب القبر وفي هذا المعنى نظر لان المؤمن
لا يليق به ذلك بل يجب عليه ان يعتقد ان الله تع اذا اراد تعذيب احد عذبه ولو في بطون الحيتان
وانما المعنى في ذلك والله اعلم ان الناس لو سمعوا ذلك لاهمّ كل واحد خويصة نفسه حتى افضى بهم الى ترك
التدافن وانهم لو سمعوا صياح المعذبين لكان فيهم من يحمله الحمية وخوف الفضيحة في ذويه
وقرابته على ان ينبذهم بالعراء لئلا يخبر من حالهم مخبر كذا في الميسر تم ابو بصرة الغفاري رضي
الله عنه ان هذه الصلوة عرضت على من كان قبلكم الحديث الشاهد النجم سمي بذلك لانه يشهد
بالليل اي يحضر ومنه قيل لصلوة المغرب صلوة الشاهد تم معاوية بن الحكم رضي الله عنه ان
هذه الصلوة لا يصلح فيها شيء من كلام الناس الحديث قال الراوي بينا انا اصلي مع رسول الله صلعم
اذ عطس رجل من القوم فقلت يرحمك الله فرماني القوم بابصارهم فقلت ما شانكم تنظرون
الي فجعلوا يضربون بايديهم على افخاذهم فلما رايتهم يصمتونني سكت فلما صلى رسول الله صلعم
قال الحديث فيه دليل على ان الكلام يفسد الصلوة واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله وذهب الشافعي رحمه الله
الى انه لا يفسدها واضاف صلعم الكلام الى الناس ليخرج منه الدعاء والتسبيح والذكر فانه لا يراد
بها خطاب الناس تم ابو هريرة رضي الله عنه ان هذه القبور مملوءة ظلمة الحديث قاله حين مات
واحد من المسلمين ندفنوه ولم يعلموا النبي صلعم من موته ونسبت ظلمة على التمييز لقوله امتلاء
ماء ق انس رضي الله عنه ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من هذا البول والقذر الحديث
قاله حين راى اعرابيا يبول في المسجد القذر ضد النظافة يقال منه قذرت بيتي القذر ق
ابو هريرة رضي الله عنه ان هذه النار انما هي عدو لكم الحديث قاله حين احترقت بيت بالمدينة
من الليل فحدث بشانه قال ابن الانبارية يقال رجل عدو وامراة عدو تم عبد الله بن عمرو رضي الله عنه

ان هذه من لباس الكفار الحديث اراد بالاحراق الافناء ببيع او هبة او اهلاك صبغها بغسل وصدر بلفظ
الاحراق تنبيها على شدة النكير كذا في الميسر والمراد من المعصفر المصبوغ بعد النسج للزينة فاما
ما صبغ غزله ثم نسج ولم يكن لرداءته فقد رخص فيه بعض العلماء فصل تم ابو هريرة
رضي الله عنه اني آخر الانبياء الحديث المراد من المساجد هو المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجده صلعم
وهي المساجد المفضلة لكونها مساجد الانبياء تم جندب بن عبد الله رضي الله عنه اني ابرأ الى الله
الحديث قاله قبل ان يموت بخمس وقد تقدم الكلام عليه قبيل هذا تم سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه
اني احرم ما بين لابتي المدينة الحديث اللابة الحرة ومدينة الرسول صلعم تقع تحت بين حرتين
والعضاه شجر من شجر الشوك كالطلح والعوسج واحدتها عضة بالتاء واصلها عضهة وقد قيل ما لكم
عن النهي في قطع شجر المدينة فقال انما نهي عنها لئلا تتوحش وليبقى بها شجرها فيستانس بذلك من هاجر
اليها ويستظل بها وقد اختلف العلماء رحمهم الله في تحريم المدينة فذهب ابو حنيفة رحمه الله واصحابه الى ان تحريمها
انما هو تعظيم حرمتها دون تحريم صيدها وشجرها ويدل على ذلك قوله صلعم لاخ صغير لانس يا ابا عمير ما فعل النغير
حين مات طير له كان يلعب به ولو كان ذلك حراما لم يحل التلعب به ولانكر صلعم ذلك عليه وذهب الشافعي رحمه الله
الى ان تحريمها انما هو تحريم صيدها وقطع شجرها عملا بظاهر الحديث ق انس رضي الله عنه اني ارحمها قتل
اخوها معي كان صلعم لا يدخل على احد من النساء الا على ازواجه الا ام سليم ام انس بن مالك فانه كان
يدخل عليها فقيل له في ذلك فقال الحديث قال الحميدي لعله اراد على الدوام فانه يدخل على ام حرام وهي
خالة انس ق ابو سعيد رضي الله عنه اني اعتكفت العشر الاول الحديث الاعتكاف والعكوف
هو الاقامة على شيء وبالمكان ولزومه وقوله الخمس حال او جملة مستانفة وهذه الليلة اشارة الى ليلة القدر
ق عائشة رضي الله عنها اني ذاكر لك امرا الحديث قاله لها حين امره الله تع ان يخير ازواجه فقالت له
ففي هذا استامر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الاخرة قوله فلا عليك ان تستعجلي اي فلا باس عليك
ان لا تستعجلي وحذف لا سائغ في موضع الامن من الالتباس او معناه فلا باس عليك الاستعجال اي
ترك الاستعجال على حذف المضاف تم عائشة رضي الله عنها اني على الحوض الحديث معنى على الحوض على
حوضي في الموقف وانظر جملة حالية او مستانفة والاقتطاع افتعال من القطع ومعنى دوني ادنى مكان
مني ومنه دون الكتب اذا جمعها لان جمع الاشياء ادناء بعضها من بعض وتقليل المسافة بينها

واي حرف نداء ومعنى ماذا لوا يرجعون على اعقابهم الاعراض عن قبول ما في الاسلام من الحقوق
الواجبة والتأخر عنه ق عقبة بن عامر رضي الله عنه اني فرط لكم الحديث الفرط بفتح الراء هو الذي
يتقدم الواردة فيهيئ لهم الارسان والدلاء ويمدر الحياض ويستقي لهم وهو فعل بمعنى فاعل
يستوي فيه الواحد والجمع يقال رجل فرط وقوم فرط ومنه قيل للطفل الميت اللهم اجعله لنا فرطا
اي اجرا يتقدمنا حتى نرد عليه واني فرط لكم معناه انه عم يتقدم الامة فيهيئ لهم في الجنة منزلا
ونزلا كما يتقدم فرط القافلة ويعد لهم ما يحتاجون اليه من الاسباب ثم انه صلعم شهيد لامته
لا على امته وانما قال وانا شهيد عليكم لانه ضمن فيه معنى المهيمن والرقيب كانه قال وانا رقيب
عليك والان الزمان الحاضر ونصبه على الظرفية والعامل فيه لانظر والي حوضي معناه الي حوضي
في الموقف والحشر والمفاتيح جمع مفتاح وهو ما يفتح به وقوله او مفاتيح الارض ترديد من الراوي والمعنى
بها والله اعلم العلوم التي بها تفتح الاشياء الخفية ويطلع عليها او الاشارة الى فتح القلاع والمدن
واحراز الغنائم وان تنافسوا بفتح التاء اصله ان تتنافسوا فحذفت احدى التاءين لكونه تع نارا
تلظى اي تتلظى وهو في محل النصب لكونه مفعول اخاف اي اخاف عليكم التنافس وهو التباغض
والتحاسد والضمير في قوله فيها يعود الى خزاين الارض على المعنى الثاني او الى الارض على حذف المضاف
اي في اموالها ق ابن عمر رضي الله عنهما اني خيرت فاخترت الحديث قاله لما قام ليصلي على
عبد الله بن ابي فقام اليه عمر رضي الله عنه فاخذ بثوبه فقال يا رسول الله تصلي على عدو الله تع
او قيل اراد ان يصلي عليه فجذبه جبرايل عم فلما صلى عليه نزلت ولا تصل على احد منهم مات ابدا
الاية وروي انه عم ترك الصلوة عليه قوله اني خيرت اي خيرني ربي عز وجل بين الاستغفار
لعبد الله وعدم الاستغفار له فاخترت الاستغفار وذلك لانه سال عبد الله بن عبد الله بن
ابي رسول الله صلعم وكان رجلا صالحا ان يستغفر لابيه فنزل فنزلت استغفر لهم او لا تستغفر لهم
ان تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم فقال صلعم ان الله قد رخص لي فساريد على السبعين
فنزلت سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم فعل صلعم ما قاله لغاية
رافته على امته وفي ذلك دعاء لامته الى ترحم بعضهم على بعض وقوله لو اعلم اني ان زدت يغفر له بالجزم ويروى
بالرفع ووجه ذلك ان حرف الشرط اذا دخلت على فعلين الاول منهما ماض والثاني مضارع يجوز

في الثاني الجزم ان قدرته هو الجواب والرفع ان جعلته خبر مبتدا محذوف بناء على تاثير حرف الشرط فيه وعدم
تاثيره والجزم اكثر وقوله زدت عليها هو جواب لو بحذف اللام اي لزدت عليها والضمير في عليها يعود الى السبعين
وانما انث الضمير لكون السبعين سوادا والالف واللام فيها للعهد والمعهود هو سبعين مرة تم ابو ذر رضي الله عنه
اني قد وجهت لي ارض الحديث قاله لما هاجر الى المدينة وكان صلعم يريد الهجرة من مكة وقوله وجهت
الشيء اذا جعلته على طريقة واحدة ولا اراها معناه لا اظنها يثرب من اسماء المدينة سميت باسم واحد من
العمالقة نزل بها وكانت تدعى بها قبل الاسلام وهذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في قسم المتفق عليه
من مسندها في نسخ ابو هريرة رضي الله عنه اني كنت امرتكم ان تحرقوا فلانا وفلانا الحديث بعثه رسول الله صلعم
جماعة في بعث فقال لهم ان وجدتم فلانا وفلانا لرجلين من قريش فاحرقوهما بالنار ثم لما ارادوا الخروج
قال الحديث وهو دليل على جواز النسخ قبل التمكن من الفعل كما ذهب اليه اهل السنة خلافا لما ذهب اليه
المعتزلة وفلان وفلانة كنايتان عن اسامي الاناسي تم جابر رضي الله عنه اني لا اشهد الا على حق قالت
امراة بشير له انحل ابني غلاما واشهد لي رسول الله فاتى رسول الله فقال ابنة فلان سالتني ان انحل ابنها
غلامي وقالت اشهد لي رسول الله فقال صلعم اله اخوة قال نعم قال او كلهم اعطيت مثل ما اعطيته قال لا
فقال الحديث وفيه دلالة على ان تخصيص بعض الاولاد بالعطاء وبعضهم ظلم مائل خارج عن الحق يجب
الحذر والنصفة ق عمر بن ابي سلمة وعايشة رضي الله عنهما اني لاتقاكم هذا الحديث قاله لرجل جاء يستفتيه
فقال يدركني الصلوة وانا جنب فاصوم فقال رسول الله صلعم وانا يدركني الصلوة وانا جنب فاصوم فقال
لست مثلنا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تاخر وقوله واعلمكم بحدوده رواه مالك في الموطا
وحدود الله تع اوامره ونواهيه والحد هو الحاجز بين الباطل والحق ولما كان صلعم اعلم بالله تع وبما
هو عليه كان هو اتقى الناس واخشاهم له ق انس رضي الله عنه اني لادخل الصلوة الحديث قوله فاتجوز
في صلاتي اي اخفف بها فاقطع قراءة السورة واقتصر على بعض ما قصدت قراءته واشرع في الافعال
ماخوذ من الجوز الذي بمعنى القطع والوجد الحزن والتشويش تم ابن مسعود رضي الله عنه اني لاعرف اسماءهم
واسماء اباءهم الحديث قوله ادنى خيل فوارس هو شك من الراوي والطليعة قبيلة بمعنى فاعلة من الاطلاع
وقوله يبعثون طليعة اي لكشف ما القى الشيطان بينهم ان الدجال قد خلفهم في ذراريهم اي قام مقامهم
والذراري جمع الذرية من الذر بمعنى التفريق لان الله تع ذراهم في الارض او من الذر بمعنى الخلق

فهي من الاول فعيلة او فعولة ذ دون فقلبت الواو الثانية ياء كما في تعقيت ومن الثاني فعولة او فعلية
وهي سل الدجال كذا في الفائق و قسطنطينية بضم القاف وضم الطاء الاولى وياء مخففة بعد النون
اسم بلدة ق ابو موسى رضي الله عنه اني لاعرف اصوات رفقة الاشعريين بالقرآن الحديث الرفقة
بضم الراء الجماعة من المرافقة وكذلك بكسرها والاشعر ابو قبيلة من اليمن وهو اشعر بن سبا بن
يشجب بن يعرب بن قحطان وقوله بالقرآن يتعلق بقوله لاعرف ومعنى بالقرآن بقراءتهم
القرآن وقوله حين يدخلون بالليل اي في منازلهم وحكيم اسم صحابي روي ان امه دخلت الكعبة
وهي حامل فادركها المخاض فولدته في الكعبة فحمل في نطع كذا في الفائق وقوله او قال العدو
شك من الراوي اي او قال صلعم اي العدو وان تنظروهم بفتح التاء اي ان تراقبوا
حضورهم يقال نظرته وانتظرته اذا رقبت حضوره وروي ان تنظروهم من الانظار بمعنى
الامهال والاول افصح وابلغ في المعنى المراد وهو المدح تم جابر رضي الله عنه اني لاعرف
حجرا بمكة الحديث حجر اهلة اي كائنا بمكة قيل انه الحجر الاسود وقيل غير ذلك ق سعد بن
ابي وقاص رضي الله عنه اني لاعطي الرجل الحديث لاعطي الرجل اي من الغنائم والواو
في وغيره للحال وخشية مفعول له وقوله ان يكبه في النار على وجهه اي ان لم اعطه بسبب
ضعف ايمانه لا يصبر لذلك ق ابن مسعود رضي الله عنه اني لاعلم آخر اهل النار خروجا
منها الحديث رجل تقديره هو رجل ويخرج من النار صفة رجل والحبو المشي على اليدين
والرجلين يقال حبا الصبي حبوا اذا مشى على اربع ونصب حبوا على انه حال من الضمير في يخرج
اي يخرج حابيا او صفة لمصدر محذوف اي خروجا حبوا ويقال سخر فلان من فلان وقال الله تع
كلما مر عليه ملأ من قومه سخروا منه الآية فقوله اتسخر بي اعاجابت صلته بالباء دون من
لكونه متضمنا فيه معنى الاستهزاء او تضحك بي شك من الراوي وهو ايضا ضمن فيه معنى الاستهزاء
والا لكانت صلته من لانه يقال ضحك فلان من فلان وقال تع فاليوم الذين آمنوا من الكفار
يضحكون والضحك وامثاله على الحقيقة انما يصدق في حق من يجري عليه التغير فاما من تنزه
من ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه بل اذا اسند اليه شيء من ذلك يجب ان يحمل على معنى
يوافقه ويناسبه وهو في الاستهزاء انزال الهوان والحقارة لان المستهزئ غرضه ادخال الهوان والحقارة

على من يهزأ به وفي الضحك ههنا الاستخفاف والاستحقار والواو في وانت الملك للحال والنواجذ جمع
الناجذ وهو السن التي بين الناب والضرس وبدت نواجذه اي ظهرت وقيل الاضراس كلها نواجذ
قوله فكان يقال اي في ذلك الزمان بين المؤمنين وهو من كلام الراوي ولفظ ذلك اشارة الى مثل الدينار
وهو اي هذا الرجل ادنى معناه اقل وضده الادون ودنو الدني للحقير ونصب منزلة على التمييز ق
عايشة رضي الله عنها اني لاعلم اذا كنت عني راضية الحديث اجل حرف معناه تصديق المخبر بقول
القائل قد كان كذا فتقول اجل والهجر ضد الوصل وقوله ما اهجر الا اسمك معناه هجراني مقصور على
اسمك لا يتعدى الى مسماه ق سليمن بن صرد رضي الله عنه اني لاعلم كلمة لو قالها الحديث قاله حين
استب رجلا فاحمر وجه احدهما وانتفخت اوداجه فقيل له ان النبي صلعم قال تعوذ بالله من
الشيطان الرجيم فقال وهل بي من جنون صرد بضم الصاد المهملة وفتح الراء والكلمة قد تطلق
على الجمل ومنه كلمة التوحيد والقصيدة لانها كلم تضامنت وتلاحقت وصارت في حكم شيء
واحد فسميت كلمة وفي الحديث اشارة الى ان الغضب من الشيطان فاذا تعوذ بالله منه
ذهب عنه ذلك وما في ما يجد موصولة اي ما يجد في نفسه من الغضب تم عايشة رضي الله
عنها اني لافعل ذلك الحديث قاله حين سئل عمن يجامع اهله ولم ينزل هل يجب عليهما الغسل
وعايشة رضي الله عنها جالسة فقوله ذلك اشارة الى الجماع المدلول ومن اشار الى عايشة رضي الله
عنها والعمل على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم من الصحابة فمن بعدهم وكان الحكم في ابتداء
الاسلام ان ذلك لا يوجب الغسل ثم انتسخ بهذا الحديث ق ابو هريرة رضي الله عنه اني
لانقلب الى اهلي الحديث معنى الانقلاب الى الاهل الرجوع اليهم وساقطة نصب على الحال من
التمرة والفراش يجيء المفروش وقوله او في بيتي شك من الراوي وقوله فارفعها لآكلها ثم اخشى ان تكون صدقة فالقيها
اي انما كان يلقيها لاحتمال ان تكون صدقة وكانت عليه صلعم حراما لانه يراد بها ثواب الآخرة والجود
ان يكون يدا على من يعطى في امر الآخرة ولانها من اوساخ الناس فصانه الله تع عنها تم ابو هريرة
رضي الله عنه اني لاول من يرفع رأسه بعد النفخة الحديث استب مسلم ويهودي فقال المسلم والذي
اصطفى محمدا على العالمين في قسم يقسم به فقال اليهودي الى رسول الله صلعم فاخبره بما جرى فقال
عم الحديث ق حفصة رضي الله عنها اني لبدت رأسي الحديث قالته لها حين قالت يا رسول الله

ما شأن الناس حلوا ولم تحلل انت من عمرتك وتلبيد الشعر قد يكون بالصمغ وقد يكون بالعسل وانما يفعل
ذلك ليجتمع ويتلبد فلا يتخلله الغبار ولا يصيبه الشعث ولا يقع فيه الدبيب ق ابن عمر رضي الله عنهما
اني لست كهيئتكم الحديث قاله لما نهى عن صوم الوصال فقالوا انك تواصل قوله اني لست كهيئتكم
يريد به الفرق بينه وبين غيره بانه سبحانه يفيض عليه ما يسد مسد طعامه وشرابه من حيث انه يشغله
عن احساس الجوع والعطش ويقويه على الطاعات ويحرسه عن تحليل يفضي الى كلال القوى وضعف
الاعضاء ولا كذلك غيره او بانه عليه السلام يؤتى على الحقيقة بالطعام والشراب كرامة له لا يشركه
في ذلك غيره والوصال في الصوم هو ان لا يطعم بالليل شيئا وهو محظور على الامة عند عامة العلماء
ق ابو سعيد رضي الله عنه اني لم اؤمر الحديث قاله حين قسم ذهيبة في تربتها بعث بها علي
رضي الله عنه بين اربعة الاقرع وعيينة وعلقمة وزيد الخيل فتعلق بهم فقال رجل يا رسول الله
اتق الله ثم ولى الرجل فقال خالد يا رسول الله الا اضرب عنقه فقال لا لعله ان يكون يصلي قال
خالد وكم مصل يقول بلسانه ما ليس في قلبه والتنقيب الكشف والتفتيش م ابو هريرة
رضي الله عنه اني لم ابعث لعانا الحديث قاله حين قال الراوي يا رسول الله ادع الله على
المشركين اللعن هو الطرد والابعاد من الخير واللعنة الاسم واللعان فعال منه اما
للنسبة كالبتات او للتكثير والمبالغة كالعلام واللعان قلبه خال من الرحمة لان اللعنة منافية
وقد بعث رسول الله صلعم رحمة للعالمين فانى يبعث لعانا ورحمة على الحال او على انه رحمة
مفعول له وقوله وانما بعثت رحمة اي قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين م انس رضي الله عنه
اني لم ابعثها اليك الحديث قاله حين بعث الى عمر رضي الله عنه جبة سندس فقال عمر بعثت بها الي
وقد قلت فيها ما قلت السندس بضم الدال ما رق من الديباج وقد يفتح داله وقيل هو الديباج
المنسوج بالذهب والديباج هو الثوب المتخذ من الابريسم فارسي معرب وقوله لينتفع
بثمنها اي تبيعها وتنتفع بثمنها ق ابو حميد الساعدي رضي الله عنه اني مسرع الحديث قاله حين
انصرف من غزوة تبوك وابو حميد بضم الحاء المهملة وفتح الميم وكانت غزوة تبوك في السنة التاسعة
من الهجرة وخرج صلعم اليها في ثلثين الفا في شدة الحر وكان المسلمون في عسرة فامرهم صلعم بالصدقة
فجاء ابو بكر رضي الله عنه بماله كله وهو اربعة آلاف درهم وجاء عمر رضي الله عنه بنصف ماله وجهز

اني لست كهيئتكم اني اظل عند ربي يطعمني ويسقيني نعم

اني لم اؤمر ان انقب عن قلوب الناس ولا اشق بطونهم نعم

اني لم ابعث لعانا وانما بعثت رحمة نعم

مبالغة

اشارة ح

اني لم ابعثها اليك لتلبسها وانما بعثت بها اليك لتنتفع بثمنها نعم

اني مسرع فمن شاء منكم فليسرع معي ومن شاء فليمكث نعم

عثمان رضي الله عنه ثلث الجيش ونصب لهم حجر مسجد تبوك بين وسميت تبوك لانهم جاءوهم تبوكون
بقدح فقال ما زلتم تبوكونها بعد فهو مشتق من البوك وهو تثوير الماء بقدح ليخرج من الارض ح
زيد بن ثابت رضي الله عنه اني والله ما آمن قاله لما امر الراوي ان يتعلم كتابة اليهود وقال الراوي فلم
يمر نصف شهر حتى حذقته فكنت اكتب للنبي صلعم واقرأ له كتبهم وكان زيد يكتب للنبي صلعم واول من كتب له ابي
بن كعب رضي الله عنه وقوله ما آمن من الامن ضد الخوف يقال امنته وآمنته غيري ثم يقال آمنه اذا صدقه
وحقيقته آمنه التكذيب فمعنى ما آمن يهود ما اصدقهم على كتابي اي الكتاب الذي يرد الي بالكتابة
اليهودية لاحتمال ان يزيدوا على ما فيه او ينقصوا عنه ويهود اسم القبيلة منسوب الى يهوذا ابن يعقوب
فعرب بالدال المهملة وقيل هو عربي من هاد اي اذا دخل في اليهودية وهو هائد والجمع هود
فصل م الشريد بن سويد الثقفي رضي الله عنه انا قد بايعناك فارجع قاله لرجل مجذوم
من وفد ثقيف انما فصل هذا الحديث وما يتلوه عما قبله لكونه مصدرا بانا دون اني والشريد بفتح الشين
المعجمة وكسر الراء كان اسمه مالكا فقتل رجلا من قومه ثم لحق بمكة فاسلم فسماه النبي صلعم الشريد
وسويد بضم السين المهملة وفتح الواو والمبايعة المخالفة والمعاهدة وهي يجعل لهم ايتاء الوعد
بالثواب على ذلك وهي يجعل اياه عدم التزام طاعته وبذل الوسع في امتثال اوامره واحكامه
المجذوم الذي اصابه الجذام وهو داء معروف كانه من جذم يعني قطع وانما رده عليه السلام المجذوم لئلا
ينظر اصحابه اليه فيزدرونه ويرون لانفسهم عليه فضلا فيدخلهم العجب او لئلا يحزن المجذوم برؤية
غيره من الاصحاء وما فضلوا به عليه فيقل شكره على بلاء الله تعالى او لئلا يعرض لاحدهم جذام فيظن ان ذلك قد اعداه
والوفد جمع وافد من وفد فلان على السلطان يعني ورد عليه رسولا اليه ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم
رضي الله عنهما انا لا ندري من اذن منكم في ذلك الحديث قاله حين جاءه وفد هوازن مسلمين فسألوه ان
يرد اليهم اموالهم وسبيهم فقال لهم ان معي من ترون واحب الحديث اصدقه فاختاروا احدى الطائفتين
اما المال واما السبي وقد كنت استأنيت بكم وقد كان صلعم انتظرهم بضع عشرة ليلة حين قفل من الطائف
فلما تبين لهم انه غير راد لهم الا احدى الطائفتين قالوا انا نختار سبينا فقام في المسلمين
فاثنى على الله بما هو اهله ثم قال اما بعد فان اخوانكم هؤلاء جاءوا تائبين واني قد رأيت ان ارد
اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب بذلك فليفعل ومن احب منكم ان يكون على حظه حتى نعطيه اياه

والله ما آمن يهود على كتابي قاله لما امره ان يتعلم كتاب اليهود نعم

انا قد بايعناك فارجع قاله لرجل مجذوم من وفد ثقيف نعم

انا لا ندري من اذن منكم ممن لم ياذن فارجعوا حتى يرفع الينا عرفاؤكم امركم نعم

من اول ما بنى الله علينا فليحلق فقال الناس طيبنا ذلك يا رسول الله فقال لهم فى ذلك انا لا ندرى
من اذن منكم الحديث فرجع الناس فكلمهم عرفاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلعم فاخبروه انهم
قد طيبوا واذنوا فادوني ان عندي ما ترون وهو من الرأي والاختيار وهوازن قبيلة مشتقة
من الوزن وهو الغبار والسبي بمعنى المسبي واستانيت بمعنى انتظرت وتربصت والبضع
ما بين الواحد الى التسع والخطاب فى منكم للصحابة رضى الله عنهم وقوله ذلك اشارة الى رد السبي
والصبي فارجعوا للاذنين والحق فارجع عريف وهو القيم بامور القبيلة وتحرف احوالهم فعيل
بمعنى فاعل والعرافة عمله ثم عايشة رضى الله عنها انا لا نستعين الحديث خرج رسول الله صلعم فى بعض
الغزوات فادركه رجل قد كان يذكر منه جرأة وشجاعة فقال جئت لاتبعك واصيب معك
فقال رسول الله صلعم تؤمن بالله ورسوله فقال لا فقال ارجع الى اخر الحديث ق المسور بن مخرمة ومروان
بن الحكم رضى الله عنهما انا لم نجئ لقتال احد الحديث قاله زمن الحديبية حين خرج مع اصحابه واحرم
بعمرة فجاء بديل بن ورقاء فقال انى تركت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزلوا اعداد مياه الحديبية
معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت ثم صالحوا ووضعوا الحرب فيما بينهم عشر
سنين وكتبوا كتابا على ان يخلوا بين المسلمين وبين البيت فيطوفوا به ثم قال رسول الله لاصحابه قوموا
فانحروا ثم احلقوا فنحروا وحلقوا ثم رجع رسول الله الى المدينة فخرج مع اصحابه الى خيبر ففتح الله عليهم
اليهود وغنموا الغنائم الكثيرة فاخذوا الحق وبلغ المشركين ذلك فذلوا وعاد رسول الله صلعم
من العام المقبل فقضى عمرته ثم عادوا من العام المقبل لفتح مكة فى عشرة الاف رجل وكان ذلك
العام الذى صد عنه فى سبعمائة فانظر الى محبة الله تع ورحمته للخلق فقد كان مختار الخلق ان يدخلوا
مكة فيقتلوا ويقتلون وقد كان سبحانه وجل فيها عباد قد اختارهم ولم يجئ وقت اسلامهم بعد
وفيهم ايضا قد اسلموا من المستضعفين ولو دخلوها بقتال لاصابهم معرة الجيش وكان
رجال مؤمنون ونساء مؤمنات فى اصلاب ابائهم وارحام الامهات وكان فى سابق علمه ان يخرجهم
الى مترع الى الدنيا فلو دخلوها عنوة لهلك اباؤهم وامهاتهم فى الحرب فهيأ الله تع الصلح بينهم
حتى تولد من اصلاب ابائهم من يعبد الله وحده وتهيأ للمستضعفين حاجة وفتح الله مكة
من العام الثالث من الحديبية وهو سنة ثمان من الهجرة وكانت المصالحة بحديبية سنة ست

وقضآ

وقضاء العمرة سنة سبع وفتح المسجد الحرام عام الفتح باصحاب رسول الله صلعم حتى لم تجد ناقته موضعا
تبرك فيه حتى دنا من البيت فاحتملوه على ايدي الرجال فدعا بالمفتاح ففتح له فدخل البيت فصلى فيه
ثم خرج فوقف على الباب فقال الله اكبر الله اكبر صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده
ثم قال لاهل مكة وهم حوله ماذا تقولون وماذا ترون انى صانع بكم قالوا اخ كريم وابن اخ كريم قال
فانى اقول لكم كما قال اخى يوسف لا تثريب عليكم اليوم يغفر الله لكم وهو ارحم الراحمين قال عمر رضى الله عنه
فانتضحت عرقا من الحياء من قول رسول الله صلعم وذلك انى كنت قلت لهم حين دخلنا مكة اليوم
ننتقم منكم ونفعل ونفعل فلما قال رسول الله صلعم ما قال استحييت من قولى فهكذا يكون فعل الناظرين
الى تدبير الله تع فيهم ذات عمر رضى الله عنه فقد ضاق صدره يوم الحديبية بانهم صالحوا ولم يعلم ان الله
عز وجل سيفتح لهم مكة فى العام الثالث من عامهم فى اعز نصر واوفر جمع والضيق من الاستبداد
والعبودية الصادقة ان يدور مع تدبير الله تع فهنالك تكون راضيا عن الله تع فى الاحوال فيرضى
عنك وهو قوله تع يا ايتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية اطمانت الى الله تع وماتت
شهواتها وذهب استبدادها فرضى الله تع عنها فاهل سعة الصدر عاشوا مع الله عز وجل فى دار
الحبس والضيق عيش اهل الجنان وانما نالوا ذلك كله بالنور الذى انشرحت به صدورهم فاستحت
لتدبير الله تع واهل الضيق يتحيرون ويضيقون قاله صاحب نوادر الاصول رحمه الله والعوذ المطا
فيل الامهات التى معها الاطفال يريد انهم هذه القبايل قد اجتمعت لحربك وساقت اموالها مع
انفسها والعوذ الحديثة النتاج جمع عائذ وهى الناقة اذا وضعت وبعدما تضع اياما حتى يقوى ولدها
والاعتمار الزيارة والعمرة فى الاحرام والطواف والسعى وتهلكتهم بفتح الهاء وكسرها بمعنى اضعفتهم
واهانتهم من قولهم نهكته الحمى اذا نقصت لحمه والحرب مؤنثة قال الشاعر والحرب يلحقك من انفاسها
جذع وماددتهم معناه امهلتهم وصالحتهم وقوله وتخلوا بيني وبين البيت ماددتهم وان يكون
منصوبا معطوفا على مفعول شاء المحذوف اى فان شاءوا المصالحة وان يخلوا اى التخلية وذلك لان الجملة
الفعلية اذا عطفت على الاسم لا بد من اضمار ان بعد العاطفة لتكون هى مع ما بعدها فى تأويل
المصدر فيكون عطف الاسم على الاسم قال للبس عباءة وتقر عينى اى ان تقر والبيت اسم علم
للكعبة كالنجم للثريا ومعنى فان اظهر فان اغلب من الظهور وهو الغلبة ومعنى فان شاءوا ان يدخلوا

نهار وطرفيه الناس فان شاؤا ان يسلموا فعلوا اي اسلموا وهذه الجملة من الشرط والجزاء وقعت جزاء لقوله
فان اظهر وقوله والا معناه وان لم اظهر فقد جموا اي كثروا من الجمام وهو الكثير قال عنترة وعلاه تحبون المال
جما جما او استراحوا من الجمام وهو الراحة وقوله وان هم ابوا اي التخلية بيني وبين البيت وهو عطف
على قوله وان شاؤا واما وهم مرة وخلوا بيني وبين البيت والسالفة صفحة العنق ومعنى قوله حتى
ينفرد سالفتي حتى اموت كني بانفرادها عن الموت لانها لا تنفرد عما يليها الا به قاله ابو السعادات
وقوله او لينفذن الله امره اي من غلبة الاولياء او قهر الاعداء والانفاذ الامضاء ق الصعب
ابن جثامة رضي الله عنه انا لن نرده عليك الا انا حرم قاله لما اهدي له حمارا وحشيا فرده
عليه فتغير وجهه فقد ذهب جمع من [illegible] وطايفة منهم الشافعي الى ان المحرم لا يجوز له اكل لحم
الصيد اذا صيد له لهذا الحديث وحملوا وجه رد النبي صلعم اياه عليه بانه علم ان الحمار صيد لاجله واما انه
ظن ذلك فتركه على وجه التنزه وذهب ابو حنيفة رحمه الله واصحابه الى ان للمحرم ان ياكل لحم الصيد
اذا لم يصطده هو ولم يامر به لان المحرم على المحرم بقوله تعالى وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما صيد
المحرمين دون غيرهم لانهم هم المخاطبون وبقول عمر لابي هريرة رضي الله عنهما حين افتى في اكل
المحرم لحم صيد صيد له بغير امره واخبر عمر بذلك فقال لما افتيته قال باكله فاقسم بالله
انه لو افتاه بغير ذلك لعلاه بالدرة فلو لم يعلم عمر رضي الله عنه صحة ذلك من قبل التوقيف لم يكن
ليقسم على التعزير فيما خولف فيه من طريق الاجتهاد واما حديث الصعب فقد قال الطحاوي لم
نرو الجارة للاختلاف الذي فيه فقد رواه بعضهم حمارا وحشيا وبعضهم مذبوحا وبعضهم لحم
حمار وبعضهم عجز حمار والله اعلم والحرم بضم الحاء والراء جمع حرام وهو المحرم فصل
ثم ابو هريرة رضي الله عنه انه اذا مات احدكم الحديث وفي رواية عن ابي هريرة اذا مات
الانسان انقطع عنه عمله الا من ثلثة من صدقة جارية او علم ينتفع به او ولد صالح يدعو له لما ثبت
انه تع وتقدس يثيب المكلف بكل فعل يتوقف وجوده توقفا تاما او جزئيا على كسبه سواء فيه
المباشرة والتسبب وكان مما يتجدد حالا فحالا من منافع الوقف ويصل الى المستحقين من
نتايج فعل الواقف واستفادة المتعلم من ماثر المتقدمين وتصانيفهم بتوسط ارشادهم
وصالحات اعمال الولد تبعا لوجوده الذي هو مسبب عن فعل الوالد كان ثواب ذلك لاحقا بهم

الا لن نرده عليك الا انا حرم قاله بعم

غير منقطع عنهم والصدقة الجارية كالاوقاف وفضلى تلك ما كان للمصالح العامة كالقناطر والخانات
والمدارس وقيل العلم المنتفع به ما كان مستنبطا من الكتاب والسنة والضمير في انه للشان
والحديث ثم عايشة رضي الله عنها انه خلق كل انسان الحديث المفصل بفتح الميم وكسر الصاد
واحد مفاصل الاعضاء وعزل حجرا بمعنى نحاه والمعروف ضد المنكر والسلامى كل عظم مجوف
مما صغر من العظام ولا يقال لمثل الظنبوب والزند سلامى وانما يقال له قصب قاله ابن الاعرابي
وقيل هي العظام التي بين كل مفصلين من اصابع الانسان وواحده وجمعه سواء وقد جمع على سلاميات
والمراد بذلك العظام كلها يدل عليه صدر الحديث وزحزح نفسه بمعنى بعدها ثم عرفجة بن شريح
رضي الله عنه انه ستكون هنات وهنات الحديث هنات وهنات اي شرور وفساد يقال في فلان
هنات اي خصال شر ولا يقال في الخير وواحدها هنت وقيل هي تانيث هن وهو كناية عن كل اسم
جنس قاله ابو السعادات والواو في وهي جمع اي مجتمعون للحال وكاينا نصب على انه حال من ضمير
المفعول في فاضربوه ومن مرفوع المحل بانه فاعل كاينا اي كاينا اي رجل كان هو على كان
التامة او على انه خبر كان اي فاضربوه من كان كاينا ومن مع ما بعده يكون بدلا من ضمير الغايب
والمعنى فاضربوا من كان كاينا على افادة من معنى العموم والشمول ق عايشة رضي الله عنها
انه قد اذن لكن الحديث خرجت سودة لحاجتها وكانت امراة جسيمة فراها عمر فقال يا
سودة اما والله ما تخفين علينا فانظري كيف تخرجين قالت فرجعت الى رسول الله صلعم قايلة
اني خرجت فقال لي عمر كذا وكذا فاوحي اليه صلعم فقال الحديث وقوله اذن على صيغة ما لم يسم فاعله
وان تخرجن منصوب اي اذن لكن للخروج والمراد من الحاجة البراز قاله هشام خ علي
رضي الله عنه انه قد شهد بدرا الحديث بعث حاطب كتابا الى اهل مكة بيد امراة مخبرا بعض
احوال المؤمنين فانكشف الحال للنبي صلعم بالوحي فبعث عليا والزبير والمقداد عقيبها
فلحقوها بموضع قريب من مدينة يقال له روضة خاخ فاخذوا منه الكتاب فاذا فيه من حاطب بن
ابي بلتعة الى اناس من المشركين ممن بمكة يخبرهم ببعض امر النبي صلعم فقال يا رسول الله لا تعجل
علي اني كنت امرا ملصقا في قريش ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات
يحمون بها اموالهم واهليهم بمكة ولم يكن لي بمكة قرابة فاحببت ان اتخذ عندهم يدا يحمون بها قرابتي

والله ما فعلته شكاً في ديني ولا ارتداداً عن ديني ولا رضي بالكفر بعد الاسلام فقال عم انه قد صدق
فقال عمر رضي الله عنه دعني اضرب عنق هذا المنافق فقال صلعم الحديث والضمير في انه لحاطب وقول المصنف
يعني حاطب بن ابي بلتعة هو تفسير لهذا الضمير لئلا يلتبس لانه ضمير الشان على نحو ما سبق من الاحاديث
وحاطب بكسر الطاء المهملة وبلتعة بفتح الباء الموحدة وسكون اللام وفتح التاء المثناة على وزن
فعللة وشهد بدراً معناه حضر غزوة بدر وما يدريك خطاب لعمر وقوله اطلع على اهل بدر اي
بالرحمة والمغفرة فقال لهم اعملوا ما شئتم وحاطب من جملتهم ومعنى اعملوا ما شئتم التعريض بالتعداد لهم ودخول
الجناية بهم لا الحث على الفعل والترخص فيه كقولك لمن تجنبه اصنع ما شئت فلست بتاركك قاله
الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه وفي الحديث دليل على ان من تعاطى محذوراً ثم ادعى لتاويلاً
محتملاً قبل وان من نفق مسلماً على التاويل لا يختلف لانه عم لم يعنف عمر رضي الله عنه على قوله
دعني اضرب عنق هذا المنافق اذ لما فعل حاطب شبهاً بافعال المنافقين وقد ذكر الحميدي هذا
الحديث في المتفق عليه من مسند علي رضي الله عنه خ ابو هريرة رضي الله عنه انه كان فيما مضى قبلكم
الحديث الضمير في انه للشان والحديث والمحدث بفتح الدال المهملة المشددة المصيب فيما يحدس
كانه حدث بالامر كذا في الفائق وقوله وانه ان كان في امتي منهم احد اي آخر لم يرد هو مورد التردد
فان امته افضل الامم واذا كانوا موجودين في غيرهم من الامم فبالحري ان يكونوا في هذه الامة
اكثر عدداً واعلى رتبة وانما ورد مورد التاكيد والقطع به كما يقول الرجل ان يكن لي صديق
فانه فلان يريد بذلك اختصاصه بالكمال في صداقته لا نفي الاصدقاء قاله الامام شهاب الدين
التوربشتي رحمه وقد ذكر الحميدي هذا الحديث ايضاً في المتفق عليه ق عبد الله بن مغفل رضي الله عنه
انه لا يصاد به الصيد الحديث الضمير في انه للشان والحديث والضمير في به للخذف وهو رمي الحصاة
من بين السبابتين وينكي على صيغة الفعل الذي لم يسم فاعله من نكيت في العدو نكاية اذا
اكثرت فيهم الجراح فوهنوا لذلك والهمز لغة فيه يقال نكات القرحة اذا قشرتها والضمير في لكنه
يعود الى الخذف المدلول فقوله العين شتمها وقلعها ق عايشة رضي الله عنها انه لم يقبض نبي قط
الحديث قالت عايشة كان صلعم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي قط الحديث فلما نزل به ورأسه على
فخذي غشي عليه ثم افاق فاشخص بصره الى السقف ثم قال اللهم الرفيق الاعلى قلت اذن

لا يختارنا وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا به وهو صحيح قالت فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها النبي صلعم
الضمير في انه للشان ولم يقبض نبي معناه لم يقبض روح نبي فحذف المضاف واعرب المضاف
اليه اعرابه وقط بضم الطاء المشددة للماضي المنفي يقال ما رايته قط ويقبض على صيغة ما لم يسم
فاعله من الارادة ونصب مقعده على انه مفعول ثان والمفعول الاول اقيم مقام الفاعل وقوله
ثم يخير اي بين الدنيا والآخرة والرفيق الاعلى معناه اي جماعة الانبياء من قوله تعالى
وحسن اولئك رفيقاً والرفيق كالخليط والصديق في كونه واحداً وجمعاً كذا في الفائق
ق عبد الله بن عمرو رضي الله عنه انه لم يكن نبي قبلي الا كان حقاً عليه ان يدل امته على خير
ما يعلمه لهم الحديث ان يدل امته الى آخره هو اسم كان اي دلالة امته وقوله فيرقق بعضها
بعضاً اي يشوق بتحسينها وتسويلها لكون الفتنة الماضية وان كانت صعبة في نفسها سهلة بالنسبة
الى المتاخرة وقوله مهلكتي بضم الميم وكسر اللام ومعناه معنى مهلكتي مهلكتي على
التاكيد ويزحزح على صيغة ما لم يسم فاعله والزحزحة التبعد ويدخل على صيغة ما سمي
فاعله والوافي وهو يؤمن بالله واليوم الآخر والمنية الهلاك ماخوذة من المني وهو القدر لانها
مقدرة لكل احد وقوله منيته وهو يؤمن بالله معناه الكون على صفة الايمان بالله واليوم
الآخر في حال الموت كقولك مت وانت شهيد تريد كونه على صفة الشهادة اذا مات وقوله
الذي هو مفعول ليأت وفاعل يحب هو الاتي والمعنى ليفعل بالناس ما يحب ان يفعل به
ويحب لهم ما يحبه لنفسه وصفقة اليد معناه هو ان يعطي الرجل عهده وميثاقه ويضع
يده في يد الآخر كما يفعل المتبايعان وهي المرة من التصفيق باليد وثمرة قلبه معناه
خالص عهده قاله ابو السعادات ق ابو هريرة رضي الله عنه انه لن يبسط احد ثوبه الحديث
قاله يوماً من الايام فبسط الراوي شملة عليه حتى اذا قضى رسول الله صلعم مقالته جمعها
الى صدره قال الراوي فما نسيت من مقالة رسول الله من شيء وقوله وعي معناه حفظ
وما في ما اقول موصولة عائده محذوف اي وعى الذي اقوله ق ابو هريرة
رضي الله عنه انه ليأتي الرجل العظيم السمين الحديث المراد من العظيم هو الجسيم
ويوم القيامة نصب على انه ظرف يأتي والضمير في انه للكفار ومعنى الآية لا يزن لهم

عند الله عز وجل مع كفرهم شيئا ويقال ما لفلان عندي ودن اي قدر ‌‌ق عايشه رضي الله عنها

انه ليبكى عليها الحديث قاله حين مر على قبر يهودية يبكى عليها واهلها والواو في وانها للحال وفي الحديث

دليل على ثبوت عذاب القبر ‌‌ح ام سلمة رضي الله عنها انه ليس بك على اهلك هوان الحديث

قاله لها لما تزوجها فاقام عندها ثلاثا ثم اراد ان يخرج فاخذت ثوبه اعلم ان السنة في البكر

التسبيع وفي الثيب التثليث لحصول الالفة والموافقة بلزوم الصحبة والبكر لما كانت حديثة عهد

بصحبة الرجل وكانت حقيقة بالاياس لا يلين عريكتها الا بجهد جهيد شرع لها الزيادة ليتفق لها نفاذها

ويسكن بها روعها وهي العودة التي يدور عليها الايام ولما اراد صلعم الكوام ام سلمة رضي الله عنها

اخبرها ان لا هوان بها على اهلها وانزلها في الكرامة منزلة الابكار وقد كان عم بخصوصها في امور

الحشيرة باشياء لم تكن لغيره والمراد بالاهل في قوله على اهلك نفسه عليه السلام اي لا يلحق بك ولا

يصيبك هوان عليهم قال شهاب الدين بعد قوله سبعت لك اي دليل على ان التزوج اذا اكرم

الثيب بسبع يقضي للبواقي وعليه اتفقت العلماء رحمهم الله واختلفت في البكران الزوج بعد

التسبيع يقضي للبواقي اولا ‌‌ح الاغر المزني رضي الله عنه انه ليغان على قلبي الحديث اي

يطبق على قلبي اطباق الغين وهو الغيم والجار والمجرور في محل الرفع لاسناد الفعل اليه ومائة

مرفوع نصب على المصدر صفة مصدر محذوف اي استغفارا مائة مرة والمعنى انه يتغشى على قلبه

بسبب النزول الى الرخص البشرية والالتفات الى حظوظ النفس من ماكول او منكوح ونحو ذلك

حجاب ونيم وترغ كدورة ما الى القلب لكمال رقته وفرط نورانيته فتحول بينه وبين الملا الاعلى

وتصده عن تلقي الوحي ومشاهدة جناب القدس حينما كان له في سائر اوقاته التي اعتاد

اليها بقوله لي مع الله وقت فيستغفر الله تجلية وتصفية للقلب وازاحة للغاشية وكشفا

للحجاب العارض وهو ان لم يكن ذنبا لكنه من حيث انه بالنسبة الى سائر احواله نقص وهبوط

الى حضيض البشرية يشبه الذنب فيناسب الاستغفار ولانه صلعم لو ترك ما هو عليه

وفيه من التجليات الالهية لم يتفرغ لتعريف الجاحد وتعليم الجاهل فاقتضت الحكمة الالهية

نوع حجبة واستتار ليكمل حظ المكلفين منه فيعد ذلك من سيئات حاله فيستغفر

والله اعلم كذا ذكره اهل التحقيق من المحدثين وقد سئل عن الاصمعي عبد الملك عن هذا الحديث

فقال للسائل عن قلب من تروي هذا قال عن قلب النبي فقال لو كان عن غير قلب النبي لفسرت لك وبالله دره

في انتهاجه منهاج الادب ‌‌ح ام سلمة رضي الله عنها انه يستعمل عليكم امرا الحديث الامرا جمع

الامير وهو فعيل من المؤامرة وهي المشاورة ومثله العشير والنزيل بمعنى المعاشر والمنازل

ويراد منه الولي والصاحب كذا في الفايق وقوله فتعرفون وتنكرون اي ترون منهم من

حسن السيرة ما تعرفون اي تعدونه معروفا وترون من سوء السيرة ما تنكرون فمن كره

ذلك يعني بلسانه فقد بري من النفاق والمداهنة ومن انكر ذلك بقلبه ومنعه الضعف عن اظهار

ما يضمر من النكير فقد سلم من العقوبة على ترك النكير ظاهرا ولكن من رضي وتابع معناه ولكن

الذي رضي وتابع عليه هو الذي لم يبرا من النفاق ولم يسلم من العقوبة فصــل

‌‌ح عمر رضي الله عنه انهم خيروني الحديث الضمير في انهم للمحطوف وخيروني معناه ان حالهم دائرة

بينهم ان يسالوني القسم بينهم بفحش العبارة وخشنها او ينسبوني الى البخل ان لم اقسم

بينهم والفحش كل خصلة قبيحة من القول والفعل والمراد منه ههنا التعدي في السؤال والقسم

بفتح القاف وسكون السين مصدر قسمت الشي وهو اشارة الى المحطوف والضمير في به

يعود الى القسم فصــل ‌‌ق عايشة رضي الله عنها انها ابنة ابي بكر سبب ذكرها ذلك

انه اجتمع نساء النبي صلعم فارسلن فاطمة الى النبي فقلن لها قولي ان نساءك ينشدنك

العدل في بنت ابن ابي قحافة فدخلت عليه وهو مع عايشة في مرطها فقالت ما قلن فقال النبي

اتحبينني فقالت نعم قال فاحبيها فرجعت اليهن فاخبرتهن بما قال لها فقلن لم تصنعي شيا

فارجعي اليه فقالت والله لا ارجع اليه فيه ابدا فارسلن زينب بنت جحش فقالت ان ازواجك

ينشدنك العدل في بنت ابن ابي قحافة ثم اقبلت على عايشة فشتمتها قالت عايشة فجعلت اراقب

النبي وانظر طرفه هل ياذن لي ان انتصر منها فلم يتكلم فشتمتني حتى ظننت انه لا يكره ان انتصر

منها فاستقبلتها فلم البث الى ان افحمتها فقال صلعم الحديث يقال انتصر منه اذا انتقم وتقول

نشدت فلانا نشدا اذا قلت له نشدتك الله كانك ذكرته اياه فنشد اي تذكر وابو قحافة ابو بكر

الصديق رضي الله عنه واسمه عثمان بايع على الاسلام يوم فتح مكة وسار الى المدينة كذا في الفايق

ويقال كلمته حتى افحمته اذا اسكته ‌‌ق ابن مسعود رضي الله عنه انها ستكون بعدي اثرة

الحديث

الضمير في انها للشان والقصة والاثرة الاسم من استاثر فلان بالشي اذا استبد به وانفرد والمعنى انه
يستاثر ويفضل عليكم غيركم في نصيبه من الفي وغيره ذلك ق زيد بن ثابت رضي الله عنه انها
طيبة الحديث كان اسم مدينة النبي صلعم يثرب سميت باسم واحد من العمالقة نزلها وسميت بذلك
لما كان فيها من الثرب وهو الفساد واللوم بسبب عفونة الهواء وكثرة الحمى فلما جاءها رسول الله صلعم
كره ذلك فسماها طيبة على وزن بصرة من الطيب والخبث ما يلقيه النار من وسخ الحديد و
غيره ومعنى قوله تنفي الخبث والله اعلم تنفي شرار الناس او مطلق الخبث وقد افتى مالك لعمر
فيمن قال تربة المدينة ردية يضرب ثلثين درة ويحبسه وقال ما احوجه الى ضرب عنقه تربة دفن
فيها رسول الله صلعم يزعم انها غير طيبة وكان لعمر لا يركب بالمدينة دابة وكان يقول استحي
من الله تعالى ان اطا تربة فيها رسول الله صلعم بحافر دابة وحيد بن مواطن عمرت بالوحي والتنزيل وتردد بها
جبرائيل [illegible] واشتملت تربتها على جسد سيد البشر وانتشر عنها من دين الله ما انتشر ان يقبل
[illegible] ق ام عطية واسمها نسيبة رضي الله عنها
انها قد بلغت محلها عطية بفتح العين المهملة وكسر الطاء المهملة ونسيبة بضم النون وفتح
السين المهملة والضمير في انها للشاة والمحل بكسر الحاء موضع الحلول وهو النزول والمعنى
انها بلغت موضع حلولها حيث وقعت لها صدقة ثم لنا هدية وفي ذلك دليل على ان تبدل
الملك بمنزلة تبدل العين وعلى ان الهدية حلال لرسول الله صلعم والمعنى في ذلك ان الهدية انما يراد بها
ثواب الدنيا فكان صلعم يقبلها ويثيب عليها فيزول المنة وقول المصنف لعم فبعثت الى عايشة
منها بشيء اي فبعثت مهدية خ عايشة رضي الله عنها انها كانت وكانت الحديث عن عايشة انها
قالت ما غرت على احد من نساء النبي ما غرت على خديجة وما رايتها ولكنها كان يكثر ذكرها
وربما ذبح الشاة ثم يقطعها اعضاء ثم يبعثها في صدايق خديجة فربما قلت له كانه لم يكن في
الدنيا امراة الا خديجة فيقول الحديث الضمير في انها لخديجة رضي الله عنها والخبر محذوف
وقوله كانت اي في الخصال الشريفة والافعال المرضية والولد يطلق على الواحد والكثير و
المراد به ههنا هو الثاني لان جميع اولاده صلعم منها سوى ابراهيم فانه من مارية القبطية
رضي الله عنها تم علي رضي الله عنه انها ابنة اخي من الرضاعة قاله حين قيل له الا تخطب ابنة حمزة

تم ابو ذر رضي الله عنه انها مباركة الحديث لما سمع ابو ذر خبر النبي صلعم اتى مكة فسال رجلا منهم
اين الذي تدعونه الصابي فاشار اليه الرجل فقال الصابي فمال علينا اهل الوادي بكل
مدرة وعظم حتى خر مغشيا عليه فغاب واختبى بين استار الكعبة فراى في بعض الليالي
رسول الله صلعم وابا بكر في الطواف فحيا رسول الله صلعم بتحية الاسلام فقال له رسول الله متى
كنت ههنا قال من ثلاثين بين ليلة ويوم قال فمن كان يطعمك قال ما كان طعام الا ماء زمزم فسمنت
فقال رسول الله الحديث الضمير في انها لزمزم وهو من باب اطلاق المحل وارادة الحال وانما سميت
زمزم لان هاجر رضي الله عنها زمتها بوضع الحجر حولها اي سدتها وطعام طعم بضم الطاء و
سكون العين معناه طعام مشبع يتشبع منه ويقال ما في هذا الطعام طعم اي ليس بمشبع و
الطعام الماكول ويطلق على المشروب ايضا قال الله تعالى فان لم يطعمه فانه مني وقال بعض اهل
اللغة الطعام البر خاصة **فصل** ق ابو ذر رضي الله عنه انك امرؤ فيك جاهلية
الحديث خول الرجل خدمه واتباعه جمع خايل وهو الحافظ للشي يقال فلان يخول على اهله اي
يرعى عليهم قال الفرا الخايل الراعي وقد يكون الخول واحدا ويقع على العبد والامة وقوله فليطعمه
مما ياكل وليلبسه مما يلبس خطاب للعرب الذين لبوس عامتهم واطعمتهم متقاربة واما من
خالف معاش السلف والعرب فاكل جيد الطعام ولبس رقيق الثياب فليس عليه لرقيقه
الا ما هو المعروف من نفقة رقيق بلده وكسوتهم ولو اسا رقيقه كان احسن قاله الامام
محي السنة لهم وتخيير الرجل ذريته ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه انك ان تذر
ورثتك اغنياء الحديث قال له لما عاده عام حجة الوداع من وجع اشتد به وقوله
ان تذر موضوع المحل على الابتداء اي تركك اولادك اغنياء خير ثم ان الجملة باسرها
خبر ان والعالة بتخفيف اللام جمع عايل وهو الفقير [illegible] اذا افتقروا
ويتكففون الناس صفة عالة ومعناه ما يمدون اليهم الكف [illegible] كفا كفا
من طعام وما في حتى ما تجعل موصول محذوف عايده اي حتى الذي تجعله في امراتك
اي في فمها وقوله اخلف على صيغة ما لم يسم فاعله اي اتخلف واعيش بعد اصحابي
ام لا انما له خوف من ان يموت بمكة وهي دار تركها لله فلم يحب ان يكون موته بها

وقوله لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلعم ان مات بمكة عام حجة الوداع لكونه مات
في الارض التي هاجر منها والبائس الذي اشتد بؤسه وهو شدة الفقر ورثى له بمعنى رق له
توجع من وقوع في مكروه ورثية المرثية على ابنية المصادر نحو المحذرة والمعجزة ومنه الوثية
وهي الوجع في المفاصل ق ابن عباس رضي الله عنهما انكم ستاتون قوما اهل كتاب الحديث قاله
لمعاذ رضي الله عنه حين بعثه الى اليمن وكرايم الاموال نفايسها تتعلق بها نفس مالكها واحدتها
كريمة وقوله واياك وكرايم اموالهم تقديره واخذ كرايم اموالهم على حذف المضاف وفيه دليل على
ان المصدق لا ياخذ خيار المال قم سلمة بن الاكوع رضي الله عنه انك كالذي قال الاول الحديث
كان سلمة عام الحديبية مع رسول الله صلعم فرآه رسول الله اعزل لا سلاح معه فاعطاه حجفة
ثم رآه بعد ذلك اعزل فقال اين حجفتك التي اعطيتك قال لقيني عامر عمي اعزل فاعطيته اياها
فضحك رسول الله ثم ذكر الحديث المراد من الاول جنس الاول اي المتقدمون واللهم ابغني حبيبا
اي آخر هو مقول القول وكان هذا مثلا مشهورا بين العرب يتمثلون به وروي ابغني بهمزة الوصل
ومعناه اطلب لي وبهمزة القطع يعني اعني على الطلب كذا في النهاية قم عمرو بن عبسة رضي الله عنه
انك لا تستطيع ذلك يومك هذا الحديث قاله له بمكة حين قال له اني متبعك وقد كان صلعم مستخفيا
جرآء عليه قومه متسلطون لا استطاعة الغدرة وذلك اشارة الى الاتباع الدال عليه اسم
الفاعل وهو المتبع وظهرت بمعنى غلبت قال الراوي فلما قدم رسول الله المدينة قدمت
المدينة فدخلت عليه فقلت يا رسول الله اتعرفني قال نعم انت الذي لقيتني بمكة خ
ابن عمر رضي الله عنهما انك لن تصنع ذلك خيلاء قاله لابي بكر رضي الله عنه حين قال يا رسول الله ان احد
شقي ازاري يسترخي الازار ماخوذ من الازر وهو القوة والخيلاء الكبر والعجب وعن ابن عمر
رضي الله عنهما الاسبال في القميص والازار والعمامة من جر منها شيئا خيلاء لم ينظر الله اليه يوم
القيامة وقوله ذلك اشارة الى استرخاء الازار ونصب خيلاء على انه مفعول له فصــل
ق ام سلمة رضي الله عنها انكم تختصمون الي الحديث قوله ان يكون الحن الى آخره وهو خبر لعل والحن
بحجته معناه افطن بها من اللحن بفتح الحاء وهو الفطنة وقوله فاقضي هو بسكون الياء والنحو المثل
وفي الحديث دليل على ان الحاكم اذا اخطا او المحكوم له عالم بحقيقة الحال لا يحل له في الباطن اخذ

ما حكم به

ما حكم به الحاكم وعلى ان حكم الحاكم لا ينفذ الا ظاهرا واليه ذهب بعض العلماء رحمهم الله قم ابو قتادة
رضي الله عنه انكم تسيرون عشيتكم الحديث العشي من زوال الشمس الى الصباح والعشاء من
صلوة المغرب الى العتمة والتعريس نزول المسافر آخر الليل نزلة للنوم والاستراحة قم معاذ
بن جبل رضي الله عنه انكم ستاتون غدا ان شاء الله عين تبوك والعين تبض بشيء من ماء اي تقطر
وتسيل فغسل رسول الله صلعم يديه ووجهه فيها فتجرت العين بماء كثير فاستقى الناس ليس هذا
الحديث ذكر في الجمع بين الصحيحين وانما هو مذكور في الموطا خ ابو هريرة رضي الله عنه انكم ستحرصون
على الامارة الحديث قوله فنعم المرضعة هو مثل ضربه للامارة وما يصل الى الرجل من المنافع
فيها واللذات وبئست الفاطمة مثل ضربه للموت الذي يهدم اللذات ويقطع منافعها قاله الامام
في السنة خ جرير رضي الله انكم سترون ربكم الحديث قاله حين راى القمر ليلة البدر
الرؤية اذا كانت بمعنى العلم تتعدى الى مفعولين واذا كانت بمعنى الابصار تتعدى الى
مفعول واحد وهي هنا على المعنى الثاني حيث تعدت الى مفعول واحد ومحل الكاف في
كما النصب وما مصدرية والمعنى رؤية مثل رؤيتكم هذا فليس الكاف لتشبيه المرئي
بالمرئي بل لتشبيه الرؤية التي هي فعل الرائي بالرؤية وقوله لا تضامون بفتح التاء وتشديد
الميم واصله لا تتضامون حذفت منه احدى التائين وهو من الانضمام اي انكم لا تختلفون
في رؤيته حتى تجتمعوا للنظر وينضم بعضكم الى بعض فيقول واحد هو ذاك ويقول الآخر
ليس بذاك على ما جرت عادة الناس عند النظر الى الهلال اول ليلة من الشهر وروي
بعضهم لا تضامون بضم التاء وتخفيف الميم ومعناه لا يلحقكم ضيم وظلم فيراه بعضكم
دون بعض وقوله فان استطعتم ان لا تغلبوا على صلوة قبل طلوع الشمس اي صلوة
الفجر وقبل غروبها اي صلوة العصر وذكر هذا الكلام عقيب الكلام يدل على ان الرؤية
يرجى نيلها بالمحافظة على هاتين الصلوتين قاله الخطابي رحمه الله قم ابو ذر رضي الله عنه
انكم ستفتحون ارضا يذكر فيها القيراط الحديث يذكر فيها القيراط جملة وقعت صفة لارضا
والقيراط جزء من الدينار وهو نصف العشر في اكثر البلاد واهل مصر يجعلونه جزءا من
اربعة وعشرين جزءا من الدينار والياء فيه بدل من الراء فان اصله قراط بتشديد الراء

وجمع تكسير وهو قراريط يدل عليه وخص مصر بذلك في الذكر لانه غلب على اهلها قولهم اعطينا فلانا
قراريط اذا اسمعوه ما يكرهه وعن حرملة انه قال يعني بالقيراط ان اهل مصر يسمون اعيادهم
وكل مجمع لهم القيراط يقولون نشهد القيراط والاستيصاء طلب الوصية من نفسه او من غيره
وقبول الوصية وهو في المعنى قريب من التواصي وهو ان يوصي بعضهم بعضا ومعنى الاستيصاء
باهلها الامر بمراعاة احوالهم والتعهد لهم وقوله فاستوصوا باهلها خيرا اي بان تأتوا لهم خيرا
واقبلوا وصيتي بان تأتوا لهم خيرا والمراد من الذمة الذمام والامان الذي يحصل لهم من قبل ابراهيم
ابن النبي صلعم من مارية القبطية فانها كانت من اهل مصر وان الرحم اي القرابة من قبل
هاجر ام اسماعيل عم وقد ورد في بعض الروايات فان لهم قرابة وصهرا فالصهر يختص بمارية
كذا في الميسر والصهر حرمة التزويج والفرق بين النسب والصهر ان النسب ما رجع الى ولادة
قريبة والصهر خلطة تشبه القرابة كذا في الفائق خ انس رضي الله عنه انكم ستلقون بعدي
اثرة الحديث قاله للانصار الاثرة بفتح الهمزة والثاء الاسم من استأثر فلان بالشيء اذا
استبد به وانفرد اي انه يستأثر ويفضل عليكم غيركم والحوض هو حوضه عم في الموقف خم
ابو سعيد رضي الله عنه انكم قد دنوتم من عدوكم الحديث قاله عام خروجه في شهر رمضان الى فتح
مكة قوله فكانت اي تلك الحالة وهي الافطار عزمة اي فريضة حيث كانت حالة الالتقاء و
دل الحديث على جواز الفطر بانشاء السفر في شهر رمضان وهو قول جمهور العلماء رحمهم الله
وذهب عبيدة السلماني الى انه لا يجوز ذلك وانما يجوز له الفطر اذا انشأ السفر قبل
فهو محجوج بالحديث
دخول شهر رمضان لقوله تعالى فمن شهد منكم الشهر فليصمه فمن كان حاضرا مقيما غير مسافر
في الشهر فليصمه فيه ولا يفطر والشهر منصوب على الظرف وكذلك الهاء في فليصمه اي فليصم فيه
لا على كونه مفعولا به على ان يكون شهد بمعنى ادرك كقولك شهدت الجمعة بمعنى ادركتها لان
المقيم والمسافر كلاهما مدركان للشهر خ حذيفة رضي الله عنه انكم لا تدرون الى آخره قال
الراوي كنا مع رسول الله صلعم فقال احصوا لي كم يلفظ الاسلام فقلنا يا رسول الله اتخاف
علينا ونحن ما بين الستمائة الى السبعمائة فقال الحديث قال الراوي فابتلينا حتى جعل
الرجل لا يصلي الا سرا قوله لا تدرون اي ما امامكم من الفتن والابتلاء وتبتلوا بضم التاء الاولى

وفتح الثالثة وفتح اللام وهذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في المتفق عليه من مسند حذيفة ق انس
رضي الله عنه انكم لستم مثلي الحديث قاله حين واصل في شهر رمضان فواصل ناس من المسلمين اما بحرف
التنبيه وتمادى بمعنى تناهى من المدى وهو الغاية ويدع خبر في معنى الامر اي ليدع لقوله تع والمطلقات
يتربصن واصل الكلام ولتتربص المطلقات واخراج الامر في صورة الخبر تأكيد للامر واشعار بانه
مما يجب ان يتلقى بالمسارعة الى امتثاله فكانه امتثل بالمامور به فهو يخبر عنه موجودا والمتعمق المبالغ
في الامر المتشدد فيه الذي يطلب اقصى غايته وقد تقدم على الحديث كلام في قوله اني لست كهيئتكم
الحديث خم ابن عباس رضي الله عنهما انكم ملاقوا الله الحديث المشاة جمع الماشي والمشي جنس الحركة
المخصوصة فاذا اشتد فهو سعي فاذا ازداد فهو عدو والحفاة جمع الحافي وهو الذي لا خف في رجليه
والعراة جمع العاري والغرل جمع الاغرل وهو الاقلف ومنه الارغل بتقديم الراء قاله ابو السعادات
ونصب كل ذلك على الحال من الفاعل فصل ق عائشة رضي الله عنها انكن لانتن صواحب
يوسف الحديث قاله في مرضه الذي توفي فيه حين جاء بلال يؤذنه بالصلاة فقالت عائشة يا رسول الله ان
ابا بكر رجل اسيف اي سريع الحزن وانه متى يقوم مقامك لا يسمع الناس فلو امرت عمر وكررت ذلك
فلما دخل ابو بكر رضي الله عنه في الصلوة وجد رسول الله صلعم في نفسه خفة فقام يهادى بين رجلين حتى دخل
المسجد فلما سمع ابو بكر حسه ذهب يتأخر فاومى اليه رسول الله صلعم فجاء حتى جلس عن يسار ابي بكر
فكان ابو بكر يصلي قائما ورسول الله صلعم قاعدا الصواحب جمع صاحبة وقوله لانتن صواحب يوسف
اصله لانتن مثل صواحب يوسف فاختصر الكلام مبالغة في الذم ويهادى بين رجلين معناه يمشي بينهما معتمدا
عليهما من ضعفه وتمايله وكان هذا اللفظ اخذ من الهادي وهو العنق لان الماشي بين اثنين يميل
عنقه تارة الى ذا وتارة الى هذا والرجلان هما علي وعباس رضي الله عنهما قاله الامام شهاب الدين
التوربشتي رح فصل خ ابن عمر رضي الله عنهما انما اجلكم في اجل من خلا من الامم الحديث
لفظ انما للحصر ومعناه انه يأتي اثباتا لما يذكر بعده ونفيا لما سواه وذكر في ذلك وجه لطيف وهو ان
كلمة ان لما كانت لتأكيد اثبات المسند للمسند اليه ثم اتصلت بها ما المؤكدة لا النافية ناسب
ان يضمن معنى القصر لان قصر الصفة على الموصوف وبالعكس ليس الا تأكيدا للحكم على تأكيد الا ترى انك
اذا قلت لمن يردد المجي الواقع بين زيد وعمرو زيد جاء لا عمرو كيف يكون قولك زيد جاء اثباتا

يجيء زيد صريحا وقولك ما عمرو الا ذاهبا اثباتا بالمجيء زيد ضمنا ومما ينبئك على انه متضمن معنى ما والا صحة انفصال
الضمير معه لقولك انما يضرب انا مثله في ما يضرب الا انا وانما قلنا ان ما المتصلة بها مؤكدة لا نافية لانها
لو كانت نافية لبطلت صدريتها مع ان لها صدر الكلام واجتمع حرفا النفي والاثبات بلا فاصل ولجاز
انما زيد قائما بالنصب لان للعرف يعمل وان زيد وكان معنى انما زيد قائم تحقق عدم قيام زيد وكل ذلك
باطل فثبت انها مؤكدة كافة لا نافية على ما ظن والاجل يطلق على مدة التأجيل كلها وعلى منتهاها
والمراد منه ههنا الاول وقوله في اجل من خلا اي في جنب اجل من خلا ومن في من الامم للتبيين
والاصل في يهود ان يستعمل بغير لام التعريف لانه علم خاص لقوم وانما جوز تعريفه باللام لانه
اجري يهودي ويهود مجرى شعيرة وشعير وتمرة وتمر كذا في الفائق ق سهل بن سعد رضي الله عنه
انما الاعمال بالخواتيم اي انما اعتبار الاعمال بالخواتيم وهي جمع الخاتمة تم ابو هريرة رضي الله عنه
انما الامام جنة الحديث الجنة بالضم الترس وقيل المراد انه يتقي العدو مما يؤديهم الى النار
كما يتقي الترس صاحبه من وقع السلاح قال الامام محيي السنة رحمه الله والمراد من الامام الامام الاعظم
ويقاتل على صيغة ما لم يسم فاعله ويتقى به ومن في من ورائه لابتداء الغاية ووراء ظرف
مكان يجيء بمعنى خلف وقدام ومعناه ههنا الاول لانه يتقى به فكانه يقاتل خلفه كالترس قوله كان
عليه اي وزر منه اي من الامر بغير تقوى الله ق البراء بن عازب رضي الله عنه انما الخالة ام
اعتمر رسول الله صلعم في ذي القعدة فمنعه اهل مكة من دخولها فصالحهم على ان يقيم بها ثلاثة ايام
فلما مضى الاجل اتوا عليا رضي الله عنه فقالوا قل لصاحبك اخرج عنا فقد مضى الاجل فخرج رسول الله صلعم
مع اصحابه فتبعتهم بنت حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها علي وقال لفاطمة دونك ابنة عمك
فاختصم فيها علي وجعفر وزيد فقال علي انا احق بها هي ابنة عمي وقال جعفر هي بنت عمي و
خالتها تحتي وقال زيد بنت اختي فقضى بها النبي صلعم لخالتها وقال الحديث وقال لعلي انت مني
وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال لزيد انت اخونا ومولانا قوله الخالة ام
اي بمنزلة الام في التحريم وحق الحضانة وغير ذلك ومعنى قوله انت مني وانا منك التبعيضي
والغرض الدلالة على شدة الاتصال وتمازج الاهواء واتحاد المذاهب ومنه قوله تع فمن تبعني فانه
مني كذا في الفائق ق اسامة بن زيد رضي الله عنه انما الربوا في النسيئة الربوا هو زيادة

انما الاعمال بالخواتيم تم

انما الامام جنة يقاتل من ورائه ويتقى به فان امر بتقوى الله وعدل كان له بذلك اجر وان يأمر بغيره كان عليه منه تم

انما الخالة ام تم

انما الربوا في النسيئة تم

في احد

في احد البدلين خالية عن العوض والنسيئة بيعك الشيء نساء والنسيء والنساء التأخير وكان الحكم في ابتداء
الاسلام جواز بيع الدرهم بالدراهم والدينار بالدنانير ثم صار منسوخا بايجاب المماثلة وهو محمل الحديث
وقد حمله الشافعي رحه على انه سئل عن الربوا في الصنفين ذهب بورق او تمر بحنطة فقال صلعم فحفظ
الراوي واداه من غير اداء المسئلة وذكر في حل الغرايب انما هو في مختلف الجنس اذا كان مال الربوا او في
الجنس المنفرد عن الوصف الاخر عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله خ عايشة رضي الله عنها انما الرضاعة
من المجاعة قالته حين دخل عليها وعندها رجل قاعد فكره تلك الحالة وقال لها من هذا فقالت اخي من الرضاعة
الرضاعة بفتح الراء وكسرها الاسم من الارضاع والمجاعة من الجوع وهي وزنها ومعناها المخمصة والمعنى
ان الرضاع انما يعتبر اذا لم يشبع الرضيع من جوعه الا اللبن وذلك في الحولين ونصف حول او في
الحولين على حسب اختلاف العلماء رحمهم الله فاما رضاع من يشبعه الطعام فلا تم ابو سعيد رضي الله عنه
انما الماء من الماء اي انما الاغتسال بالماء من اجل خروج المني عن دفق وشهوة وقد كان الحكم في بدو الاسلام
كذلك وكان رخصة رخصها رسول الله صلعم ثم انتسخ بحديث التقاء الختانين ق جابر رضي الله عنه انما
المدينة كالكير الحديث المدينة فعيلة من مدن بالمكان اذا قام به والكير كير الحداد قال ابن السكيت
سمعت ابا عمرو يقول الكور المبني من طين والكير الزق كذا في المجمل قوله وتنصع طيبها اختلفوا فيه اختلافا
كثيرا واسد الروايات لفظا وافقها معنى تنصع بضم التاء وتخفيف النون من نصع لونه نصوعا اذا
اشتد بياضه وخلص وانصعه غيره وفي معناه تنصع بتشديد الصاد وطيبها بتشديد الياء وفتح الباء
والرواية بالتشديد اكثر واقدم معنى لانه ذكر في مقابلة الخبيث ذكره الامام شهاب الدين رحمه الله وقد ذكر
الحافظ ابو موسى ان صوابه ينصح من الثلاثي وطيبها بكسر الطاء وضم الباء اي يظهر طيبها وهذا القول
منه صلعم على وجه التمثيل يجعل مثل المدينة وما يصيب ساكنها من الجهد والبلاء كمثل الكير فيميز به الخبيث
من الطيب فيذهب الخبيث ويبقى الطيب فيه ازكى ما كان واخلص وروي تبضع طيبها بالباء والضاد المعجمة
من ابضعه بضاعة اذا دفعها اليه يعني ان المدينة تعطي طيبها ساكنها ذكره جار الله العلامة وروي بالضاد
والخاء المعجمتين وبالحاء المهملة من النضخ وهو اللطخ بالشيء ومن النضح وهو رش الماء وسبب ذكر هذا الحديث
هو ان اعرابيا بايع رسول الله صلعم على الاسلام فاصابت الاعرابي حمى بالمدينة فاتى النبي صلعم فقال
يا محمد اقلني بيعتي فابى رسول الله صلعم ثم جاءه فقال اقلني بيعتي فابى رسول الله فخرج الاعرابي فقال

انما الرضاعة من المجاعة تم

انما الماء من الماء تم

اي الزق الذي ينفخ فيه الحداد

انما المدينة كالكير تنفي خبثها وتنصع طيبها تم

رسول الله صلعم الحديث وحكي ان عمر بن عبد العزيز لما خرج من المدينة فالتفت اليها فبكى ثم قال اخشى ان نكون ممن نفت المدينة
ق رافع بن خديج رضي الله عنه انّ انا بشرٌ الحديث قدم رسول الله صلعم المدينة واهلها يؤبّرون النخل فقال
ما تصنعون قالوا كنّا نصنعه قال لعلكم لو لم تفعلوا كان خيرًا فتركوه فنقصت ثمارهم فقال صلعم الحديث
قوله من رأيي اي من لا يتعلق بامر الدين وانما يتعلق بالدنيا فانما انا بشر اخطئ واصيب فان شئتم فخذوه
وان شئتم فلا تاخذوه ق ابن مسعود رضي الله عنه انما انا بشر انسى الى قوله صلى النبي صلعم فزاد فلما
اسلم اخبر بذلك فثنى رجليه واستقبل القبلة فسجد سجدتين للسهو ثم قال الحديث واما روي
انه صلعم نهى ان يقال نسيت اية كذا فانه لا يعارض الحديث لان نهيه عما ذكر محمول على ما نسخ
من القرآن والمعنى ان الغفلة في هذا لم تكن منه ولكن الله تع اضطره اليها ليمحو ما يشاء ويثبت
وما كان من سهو وغفلة من قبله صلعم ان يقال فيه انسي قاله القاضي عياض رحمه وقيل نهيه عما ذكر
على سبيل الاستحباب ليضاف الفعل الى خالقه والاخر على طريق الجواز لاكتساب العبد فيه
ق ام سلمة رضي الله عنها انما انا بشر وانه يأتيني الخصم الحديث سمع صلعم صوت خصم بباب حجرته
فخرج اليه فقال الحديث قوله ابلغ من بعض اي في تقرير حجته وقوله فاقضي له بسكون الياء
ق عائشة رضي الله عنها انما اهلك الذين قبلكم الى اخره روي ان امرأة مخزومية اسمها فاطمة
بنت الاسود كانت تستعير المتاع وتجحده فامر صلعم بقطع يدها للسرقة فقالوا من يكلم فيها رسول الله
فقالوا ومن يجترئ عليه الا أسامة بن زيد فكلّم أسامةُ رسول الله صلعم في ذلك فقال رسول الله
اتشفع في حد من حدود الله ثم قام فاختطب وذكر الحديث قوله ايم بالفتح من افعال المدح وايم الله
بفتح الهمزة اسم موضوع للقسم واصله ايمن فحذفت النون للاستخفاف وهمزته همزة وصل
وقال الكوفيون انه جمع يمين خ ابن عمر رضي الله عنهما انما بقاؤكم فيما سلف قبلكم الحديث قاله
يومًا وهو قائم على المنبر من الامم بيان ما ومحل الكاف في كما الرفع على انه خبر
قوله بقاؤكم فيما سلف قبلكم من الامم مثل الزمان الذي بين صلوة العصر الى غروب الشمس في المقدار
على حذف المضاف اليه وانما زمان بقائكم مثل الزمان الذي بين العصر الى غروب الشمس على حذف
المضاف اليه والله اعلم وفي الحديث حث على الاجتهاد في الطاعة خ جبير بن مطعم رضي الله عنه
انما بنو المطلب وبنو هاشم شيء واحد قاله له ولعثمان بن عفان رضي الله عنهما لما قالا

يا رسول الله

يا رسول الله اعطيت بني المطلب وتركتنا ونحن وهم منك بمنزلة واحدة فقوله شيء واحد اي في الحلف الذي
كان بينهم وبين بني هاشم وبني المطلب في الجاهلية وذلك ان قريشا وبني كنانة تحالفت على بني هاشم
وبني المطلب ان لا يناكحوهم ولا يبايعوهم حتى يسلموا النبي صلعم اليهم كذا في المغنى او معناه شيء واحد
في النصرة والاجتماع وروي انه صلعم قال في هذا المقام انهم لم يفارقوني في جاهلية ولا اسلام وفي رواية
يحيى بن معين سيّ واحد بالسين المهملة اي مثل وسواء فقال هما سيّان اي مثلان والرواية المشهورة
بالشين المعجمة ق سهل بن سعد رضي الله عنه انما جعل الاذن من قبل البصر قال اطلع رجل من جحر
في باب رسول الله صلعم وبيد رسول الله مدرى يحك به راسه فقال له رسول الله لو اعلم انك تنظر طعنت به
في عينك ثم قال الحديث المدرى والمدراة القرن الذي يصلح به شعر الراس وهو شيء كالمسلة وقوله
انما جعل الاذن اي الاذن في الدخول من قبل البصر اي من اجل النظر لئلا يقع النظر الى غير المحرم
ق ابو هريرة رضي الله عنه انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا فيه تتمته فاذا كبر فكبروا واذا
ركع فاركعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا سجد فاسجدوا واذا صلى جالسا
فصلوا جلوسا اجمعون الائتمام الاقتداء والاتباع والامام اسم لمن يقتدى به ذكرا كان او انثى
اي انما جعل الامام ليقتدى به ومن شان التابع ان لا يسبق متبوعه بل يراقب احواله ويأتي
على اثره بنحو ما فعله وجعل يتعدى الى مفعول واحد اذا كان بمعنى احدث وانشأ كقوله تع وجعل
الظلمات والنور والى مفعولين اذا كان بمعنى صيّر كقوله تع وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن
اناثا قاله جار الله العلامة ق ابن عباس رضي الله عنهما انما حرم من الميتة اكلها قاله لما مر بشاة ميتة
لمولاة ميمونة قال هلا اخذتم اهابها فدبغتموه فانتفعتم به فقالوا انها ميتة قوله حرم بضم الحاء
وتشديد الراء والميتة بتخفيف الياء والاهاب هو الجلد قبل ان يدبغ والدباغ هو ازالة الرطوبات
النجسة دل الحديث على ان ما يؤكل لحمه من الحيوان اذا مات يطهر جلده بالدباغ وقد اتفق عليه العلماء
رحمهم الله خ ابو هريرة رضي الله عنه انما سمي الخضر الحديث اي انما سمي الخضر خضرا والفروة الارض
اليابسة والبيضاء الارض الفارغة لا غرس فيها لانها تكون بيضاء كذا في النهاية واهتزاز النبات
تحركه وفاعل اهتزت ضمير مستتر فيه يعود الى فروة وخضراء بالنصب حال منه ق عمار بن ياسر
رضي الله عنه انما كان يكفيك ان تقول بيديك هكذا الحديث بعث صلعم عمارا في حاجة فاجنب ولم يجد
الماء

الصحيح

فتمرغ في التراب اي تقلب فيه كما تتمرغ الدابة فلما اتي النبي صلعم ذكره له فقال الحديث فيه دليل علي ان
التيمم ضربة واحدة للوجه وذهب الاكثرون الي ان التيمم ضربتان ضربة للوجه وضربة لليدين الي المرفقين
واليه ذهب جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم وبه قال ابو حنيفة رحمه الله ومالك والشافعي في قوله
الجديد رحمهم الله لما روي ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلعم تيمم بضربتين ضربة للوجه وضربة لليدين
قال الامام الاجل الاكمل شهاب الدين التوربشتي رحمه الله حديث ابن عمر ليس كحديث عمار في صحة الاسناد
ولكن الاكثرين ذهبوا الي حديث ابن عمر رضي الله عنهما وقال الخطابي رحمه الله مذهب من يذهب الي حديث
عمار اصح في الرواية ومذهب من يخالفهم اشبه بالاصول واصح بالقياس والاخذ بحديث ابن عمر
احوط لان المتيمم اذا تيمم بضربتين ومسح باحديهما وجهه وبالاخري يديه الي المرفقين سقط عنه
الفرض بالاجماع ولا كذلك من مسح وجهه وكفيه بضربة واحدة وانما قدم خبر عمار لتوهمه ان التيمم
للجنابة غير التيمم للحدث قياسا علي الغسل والوضوء فنبهه رسول الله صلعم انهما سيان كذا
في الميسر ومعني ان تقول بيديك هكذا ان تفعل والقول يستعمل في غير النطق تا قالت له
العينان سمعا وطاعة وعن ابن عباس رضي الله عنهما انما مثل هذا مثل الذي يصلي وهو مكتوف
يعني الذي يصلي وراسه معقوص الحقص ان يلف ذوابته حول راسه كما تفعله النساء في بعض
الاوقات كذا في المبسوط والمعني ان مثل هذا في حق الكراهة كمثل من يصلي مكتوفا وذلك
ان شعره اذا كان منشورا سقط علي الارض عند السجود فيصير ساجدا معني واذا كان
معقوصا صار في معني مالم يسجد وشبهه بالمكتوف وهو المشدود اليدين اي لانهما لا
تقعان علي الارض في السجود وقوله وراسه معقوص اي شعر راسه معقوص وعن ابو هريرة
رضي الله عنه انما مثلي ومثل امتي كمثل رجل استوقد نارا الحديث الاستيقاد النار رفعها و
وقودها سطوعها وارتفاع لهبها والوقود بفتح الواو الحطب والفراش بفتح الفاء دويبة تطير
الي ضوء الشعلة وتوقع نفسها فيها واحدها فراشة والحجز جمع حجزة كبرق وبرقة والحجزة
معقد الازار واستعير الاخذ بالحجزة للمنع الشديد لان الذي يمنع صاحبه عن الشيء يستمسك به
ليكون المنع اشد مع ان الماخوذ اذا اخذ بحجزته امتنع بها يمنعه حذرا من انحلال عقد الازار
وظهور السوءة واشتقاق الحجزة من الحجز وهو المنع بين الشيئين والفصل بينهما ومنه الحاجز

وتقحمون اصله تتقحمون فحذفت احدي التائين ماخوذ من التقحم وهو الدخول في الشيء بغتة من غير روية
واكثر ما يستعمل في الشدة والاهوال المخيفة ومعني التمثيل انكم في جرأتكم علي المعاصي الموبقة وجهلكم
بما تترتب عليها وعدم التفاتكم الي منعي مثلكم كالفراش في جرأتها علي النار وافتراره عما يخشي منظرها
ولطافة جوهرها وجمالها علي ما يجودا لها من مضرتها والضمير في فيه يعود الي النار وبل المذكور وقال
ابو هريرة رضي الله عنه ان هذا من اخوان الكهان بسبب ذكره انه اقتتلت امرأتان من هذيل فرمت احديهما
الاخري بحجر فقتلتها وما في بطنها فاختصموا الي رسول الله صلعم فقضي رسول الله ان دية جنينها غرة
عبد او وليدة وان دية المرأة علي عاقلتها فقال حمل بن النابغة الهذلي وهو من العاقلة كيف
اغرم من لا شرب ولا اكل ولا نطق ولا استهل فمثل ذلك يطل فقال رسول الله صلعم الحديث من
اجل سجعه المراد من الغرة النسمة من الرقيق عبدا كان او امة قيمتها نصف عشر دية الذكر وانما
قيل للرقيق غرة لانه غرة ما يملك اي خيره وافضله وقيل اطلق اسم الغرة وهي الوجه علي الجملة
كما قيل رقبة ورأس وقيل اراد الخيار دون الرذال وعن ابي عمرو بن العلاء لولا ان رسول الله صلعم اراد
بالغرة معني لقال في الجنين عبد او امة ولكن عني البياض فلا يقبل في الدية الا غلام ابيض او جارية
بيضاء والعاقلة العصابة التي تحمل عن القاتل اي تعطي الدية كذا في الفايق والعقل هو الدية
وانما سميت عقلا لان القاتل كان ياتي بالابل فيعقلها اي يشدها بالعقال في فناء ولي المقتول
فسميت الدية كلها بعد ذلك عقلا وان كانت دراهم او دنانير كذا حكي عن القتيبي وقيل سميت
عقلا لانها تعقل الدماء اي تمنع عن ان تسفك كذا في جمال اللغة وحمل هو بفتح الحاء المهملة وفتح
الميم والكهان جمع الكاهن وهو الذي يخبر عما يكون في المستقبل والاستهلال الصبي تصويته عند الولادة
ومعني قوله يطل يبطل من الطل وهو ابطال الديات وذكر في بعض الكتب ان حمل بن النابغة
كان زوجا للمرأتين المذكورتين وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنه انما هلك من كان قبلكم باختلافهم
في الكتاب قال الراوي هجرت الي رسول الله يوما فسمع اصوات رجلين اختلفا في اية فخرج علينا
رسول الله صلعم يعرف في وجهه الغضب فقال الحديث التهجير التبكير الي كل شيء والمبادرة اليه اي اول وقت الصلاة
وهي لغة حجازية كذا في النهاية وعن زينب بنت جحش رضي الله عنها انها ابي اربعة اشهر وعشر
الحديث قالت الراوية سمعت ابي ام سلمة تقول جاءت امرأة الي رسول الله صلعم فقالت يا رسول الله

ان ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عينها افتكحلها فقال رسول الله صلعم لا مرتين او ثلثا ثم قال الحديث
قال حميد احد رواته قلت لزينب وما ترمي بالبعرة على راس الحول فقالت كانت المرأة اذا توفي
عنها زوجها دخلت حفشا ولبست شر ثيابها ولم تمس طيبا حتى تمر بها سنة ثم تؤتى بدابة حمار
او شاة او طائر فتفتض به فقل ما تفتض بشيء الا مات ثم تخرج فتعطى بعرة فترمي بها ثم
تراجع بعد ما شاءت من طيب او غيره الحفش بكسر الحاء المهملة بيت صغير وقوله تفتض من
فضضت الشيء اذا كسرته وفرقته اراد انها تكسر ما كانت فيه من العدة بدابة تمسح بها قبلها
وترميها قال القتيبي وقال الاخفش هو ماخوذ من الفضة اي تطهر به تشبيه ذلك بالفضة لنقاوتها
وروي الشافعي رحمه الله تقبص بالقاف والباء الموحدة والصاد المهملة من القبص وهو الاخذ
باطراف الاصابع والقبض بالضاد المعجمة هو الاخذ بالكف كلها وكان معنى رميها بالبعرة انها تقول
كان جلوسي في البيت سنة على زوجي اهون علي من رمي هذه البعرة وهو يسير في جنب ما يجب
من حق الزوج وقد كان نفقة المتوفى عنها زوجها ووصية لقوله تع متاعا الى الحول ثم نسخ ذلك
باربعة اشهر وعشر **م** حفصة رضي الله عنها انما يخرج من غضبة يغضبها يعني انما يخرج الدجال
خروجا صادرا من مرة من الغضب تحلل سلاسلها والضمير البارز في يغضبها يعود الى غضبة
وفي رجع الضمير اليها اشعار بشدة الغضب حيث اوقع الغضب على الغضبة بجعلها مفعولا به
روي ان ابن عمر رضي الله عنهما لقي ابن صياد في بعض طرق المدينة فقال له قولا اغضبه حتى
ملأ السكة فدخل ابن عمر على حفصة وقد بلغها ذلك فقالت رحمك الله ما اردت من ابن صياد
اما علمت ان رسول الله صلعم قال ثم ذكرت الحديث اختلف الناس في امر ابن صياد فذهب
ابن عمر الى انه هو الدجال وعن جابر رضي الله عنه انه كان يحلف بالله تع ان ابن صياد هو الدجال
وقال اني سمعت عمر يحلف على ذلك عند النبي عم فلم ينكره عم وعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
انه قال صحبت ابن صياد الى مكة فقال لي ما تري ما لقيت من الناس يزعمون اني الدجال
الست سمعت رسول الله صلعم يقول انه لا يولد له قلت بلى قال فقد ولد لي اوليس سمعت
رسول الله يقول لا يدخل المدينة ولا مكة قلت بلى قال فقد ولدت بالمدينة وها انا اريد مكة وروي
ان ابن صياد مات بالمدينة **خ** ام سلمة رضي الله عنها انا لا نعيبك ان تحثي على راسك ثلاث حثيات الحديث

قاله الا حين قالت اني امرأة اشد ضفر راسي افانقضه لغسل الجنابة فقال لا انما يكفيك اذا انا رغ
وحثا يحثو امثله والحثية والحثوة مثل الحفنة وهي ملء الكفين اي انها تستعمل الا في الشيء اليابس
قاله الجوهري والحثية الغرفة الواحدة وقوله ثلث حثيات من ماء والياء في ان تحثي ساكنة وسقوط
النون علامة النصب اذ اصله تحثين نحو يرمين بعد الاجلال والاضافة صب الماء بكثرة والضفيرة
الضفر بفتح الضاد الذوابة فقد اتفق العلماء رحمهم الله على ان العمل على هذا الحديث في حق النساء حيث
قالوا ان نقض الضفائر لا يجب عليهن اذا بلغ الماء اصول الشعر واما الرجال فيجب عليهم النقض وقيل
لا يجب **م** ابن عمر رضي الله عنهما انما يلبس الحرير من لا خلاق له قال الراوي ان عمر راى على رجل قباء
من ديباج او حرير فقال يا رسول الله لو اشتريته فقال عم الحديث الخلاق النصيب وهو ما خلق للانسان
اي قدر من خير كما سمي القسم قسما لانه قسم والنصيب نصيبا لانه نصب اي اثبت قاله جار الله العلامة
والمعنى من لا نصيب له في الاخرة من لبسه والقباء معروف قال ابن دريد هو من قبوت الشيء اذا
اذا جمعته وفي الفايق يقال قبب هذا الثوب اي اقطعه قباء

الباب الثالث

ق ابو موسى رضي الله عنه لا احد اصبر على اذى سمعه من الله تع الحديث الصبر هو ثبات القلب
على عزمه قاله الحكيم الترمذي وقيل هو حبس النفس عند الجزع وقيل هو حبس النفس عن المراد
وهو في حق الباري تع مستعار لمطلق التاني في الفعل والصبور في اسماء الله تع هو الذي لا يستعجل
في معاقبة المذنبين وقيل هو الذي لا يحمله العجلة على المسارعة الى الفعل قبل اوانه والفرق بينه
وبين الحليم ان الصبور يشعر بانه يعاقب في الاخرة بخلاف الحليم قال الامام القاضي ناصر الدين
والاذى ما يؤذي الانسان من شتم وغيره من المكروه ومن الله متعلق باصبر وانه مع ما بعده
تعليل لما قبله ويشذ كل على صيغة ما لم يسم فاعله وكذلك يجعل والمعنى انا مفاعلة من الجعود وهي
ان يعافيهم الله تع من الناس ويعافيهم مثل كذا في الفايق والرزق هو المنتفع به وكل ما ينتفع به
منتفع فهو رزقه سواء كان مباحا او محظورا وقالت المعتزلة الرزق هو الملك وفساده ظاهر
لان كل ما سوى الله تع ملكه تع وليس رزقا له ولان ما يتناول البهائم وليس ملكا لها **ق** ابن
مسعود رضي الله عنه لا احد اغير من الله تع الحديث اي لا احد ازجر عن المعاصي منه تع والغيرة
بالفتح الحمية ولها مبدأ وغاية وهي لا يحمل على الله تع الا باعتبار غايتها وهي الزجر لا باعتبار

صبد لها الموذي بالتخير والانتقال والفاحشة ما تناحش قبحه اي تزايد وما ظهر منها وما بطن
الزنا سرا وعلانية وقيل ظاهرها الزنا في الحوانيت وباطنها الصديقة في السر خ ابن عباس رضي الله عنهما
لا باس عليك طهور ان شاء الله قاله لاعرابي دخل عليه يعوده وكان صلعم اذا دخل على مريض يعوده
يقول ذلك فقال الاعرابي طهور بل حمى تفور او تثور على شيخ كبير تزيره القبور فقال صلعم فنعم اذن
قوله تفور اي يظهر حرها كذا في النهاية م ابو هريرة رضي الله عنه لا تبادروا الامام اذا كبر
فكبروا الحديث المبادرة الى الشيء المسابقة اليه وسمع الله لمن حمده معناه تقبل الله منه حمده من
قولهم اسمع دعائي اي اجب لان غرض السائل الاجابة فوضع اسمع موضع الاجابة وامين
بمد ويقصر معناه كذا فليكن قاله الجوهري وقوله ربنا لك الحمد اي على ما وفقتنا من القول الحسن
والعمل الصالح ق ابن مسعود رضي الله عنه لا تباشر المراة المراة الحديث اي لا تمس بشرتها بشرتها
ولا تباشر بضم الراء اخبار بمعنى النهي واخراج النهي في صورة الاخبار تاكيد للنهي واشعار بانه مما
يجب ان يسارع الى الانتهاء عنه فكانه قد حصل الانتهاء عن المنهي عنه فهو يخبر عنه وقوله فتنعتها النعت
اي تصفها والضمير في كانه يعود الى الزوج ثم ان مضاجعة المراة المراة لا يجوز في ثوب واحد كما لا
يجوز مضاجعة الرجل الرجل في ثوب واحد وقد ذكر الامام محي السنة رحمه الله هذا الحديث في شرح
السنة من افراد البخاري واستدل به على جواز السلم في الحيوان وهو مذهب الشافعي رحمه الله لانه اخبر
صلعم ان وصف الشيء يجعله كالمعاينة م ابو هريرة رضي الله عنه لا تبتاعوا الثمر حتى يبدو صلاحه
الحديث البدو الظهور وقوله لا تبتاعوا نهي للبايع والمشتري اما نهيه للبايع فلمحافظة الاثر
اذا بان صلاحها زادت قيمتها واذا تعجل بيعها لم يكن لها طايل غني فكان ذلك نوعا من اضاعة المال
واما نهيه للمشتري فمن اجل المخاطرة بالمال والتغرير وقد ذهب الشافعي رحمه الله الى عدم جواز هذا البيع
عملا بظاهر الحديث وذهب ابو حنيفة رحمه الله الى جوازه لانه مال متقوم لكونه منتفعا به في المآل والنهي
لمعنى في غيره لا ينفي المشروعية بل يقررها وذكر في الفايق ان الناس كانوا يتبايعون الثمار قبل
ان يبدو صلاحها فاذا جذ الناس وحضر تقاضيهم قال المبتاع قد اصاب الثمر الدمان واصابه قشام
فلما كثرت خصومتهم عند النبي صلعم قال لا تبتاعوا الثمرة حتى يبدو صلاحها كالمشورة يشير بها لكثرة خصومتهم
واختلافهم الدمان بالفتح هو فساد قبل ادراكه والقشام انتفاضه قبل ان يصير بلحا وقيل هو اكال يقع

يقع فيه من القشم وهو الاكل وذكر في المجمل القشام اسم لما كول قال ابن دريد قشام الماء ما نقص منها
من باقي خبز وغيره وقوله ولا تبتاعوا الثمر بالتمر هو اصل لمسايل كثيرة من الربوا وذلك ان كل شيء
من المطعوم مما له نداوة ولجفافه نهاية فانه لا يجوز بيع رطبه بيابسه كالرطب بالتمر وبه قال ابو يوسف رحمه الله
ومحمد ومالك والشافعي رحمهم الله وقال ابو حنيفة رحمه الله يجوز لان الرطب ان كان تمرا جاز البيع باول الحديث
الوارد في الاشياء الستة وان كان غير تمر فبآخره وهو قوله اذا اختلف النوعان فبيعوا كيف
شئتم والجواب عن النهي على نحو ما مر ذكره انه يقرر المشروعية م ابو هريرة رضي الله عنه لا تبدؤوا
اليهود ولا النصارى بالسلام الحديث الاصل في يهود ومجوس ان يستعملا بغير لام التعريف
لانهما علمان خاصان لقومين وانما جوز تعريفهما باللام لانه اجري يهودي ومجوسي مجرى شعيرة وشعير
وتمرة وتمر كذا في الفايق قال الفقيه ابو الليث رحمه الله اختلف الناس في السلام على اهل الذمة قال بعضهم
لا باس به وقال بعضهم لا ينبغي ان يسلم عليهم واذا سلموا ينبغي ان يرد عليهم الجواب وبه ناخذ
وعن ابن عمر رضي الله عنهما ان النبي صلعم قال ان اليهود اذا سلموا عليكم فقولوا وعليكم قال انس رضي الله عنه
نهينا ان نزيد على عليكم قال ابو الليث رحمه الله اذا مررت بقوم فيهم مسلمون وكفار فانت بالخيار ان
شئت قلت السلام عليكم وتريد به المسلمين خاصة وان شئت قلت السلام على من اتبع الهدى
واما الدعاء لاهل الكتاب فلا باس به فقد روي ان يهوديا حلب للنبي صلعم لقحة فقال اللهم جمله
فاسود شعره وعاش نحوا من تسعين سنة لم يشب ق ابو بشير الانصاري رضي الله عنه لا تبقين
في رقبة بعير قلادة الحديث قال في بعض اسفاره القلادة معروفة والوتر وتر القوس وهو
في من وتر للتبيين وقوله او قلادة شك من الراوي وانما امر بقطع الاوتار والقلائد لانهم كانوا
يعلقون فيها الاجراس او لئلا يختنق بها عند شدة الركض او لانه ربما رعى شجرا فتنشب الاوتار
ببعض شجره فتخنقه وعن مالك رحمه الله انما كان يفعل ذلك مخافة العين عليها فاعلمهم ان الاوتار لا ترد
من امر الله شيئا وهذا شبيه بما كره لهم التمايم م ابن عمر رضي الله عنهما لا تبيعوا الثمر حتى يبدو صلاحه
تتمته فقيل لابن عمر ما صلاحه قال تذهب عاهته العاهة الآفة جمعها عاهات وتقول اهل القدم ولعوم
اذا ابتغوا دوابهم او ثمارهم وفي مناظر النجوم للقتيبي في ذكر الثريا يقال ما طلعت ولا ناءت الا
بعاهة في الناس والابل وغروبها اعيه من شروقها كذا في الفايق ق ابو سعيد رضي الله عنه لا تبيعوا

الذهب بالذهب الى مثلا بمثل ولا تشفوا بعضها على بعض الحديث لا تشفوا بضم حرف المضارعة اي
لا تفضلوا ولا تزيدوا على المثل وفيه تاكيد واحكام للمماثلة والشف النقصان ايضا وهو من الاضداد
يقال شفت الدرهم اذا زاد ونقص قاله ابو السعادات والضمير في بعضها يعود الى الذهب وهي مونثة
يقال ذهبت حمرا ورواه الفرآء التذكير كذا في الفايق والورق بكسر الرآء الفضة مضروبة كانت
او غير مضروبة والضمير في منها يعود الى كل واحدة واحدة من الذهب والورق والناجز الحاضر
من نجز اذا حضر وانما ذكرها باعتبار الرواية التذكير كما رواه الفرآء ابن عباس
رضي الله عنهما لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا غرضا مفعول ثان لقوله تتخذوا والغرض الهدف
الذي يرمي اليه السهام وغيره خ ابو هريرة رضي الله عنه لا تتمنوا لقاء العدو الحديث
قال ابن الانباري يقال رجل عدو وامراة عدو وكذلك الجمع قال الله تع فانهم عدو لي قال علي بن
عيسى انما قيل على التوحيد في موضع الجمع لانه في معنى المصدر كانه قال فانهم عداوة لي كذا في
الفايق م ابو هريرة رضي الله عنه لا تجعلوا بيوتكم مقابر الحديث اي اجعلوا لبيوتكم حصة
من ذكركم وتلاوتكم وصلواتكم لئلا تكون كالمقابر التي تورطا اهلها في تهاوي الفنآء فقصدت
متعذراتهم عن العمل في الحديث دليل على جواز ان يقال سورة البقرة وعلى الحث على قرائة
فقد قيل ان يقال السورة التي يذكر فيها البقرة والاول اصح م ابو مرثد الغنوي رضي الله عنه
لا تجلسوا على القبور ولا تصلوا اليها الحديث مرثد بفتح الميم وسكون الرآء وفتح الثاء المثلثة و
الغنوي بفتح الغين المعجمة وفتح النون نهي عن الجلوس على القبور لان فيه اهانة وقد روي انه
صلعم راى رجلا قد اتكى على قبر فقال له لا تؤذ صاحب القبر وقد رخص قوم الجلوس عليها
وحملوا النهي على الجلوس عليها للحدث ونهى عن الصلوة اليها لان ذلك يشبه عبادتها وقيل
المراد النهي عن الصلوة في المقبرة لاختلاط تربتها لحوم الموتى ودمائهم كذا في التحفة خ ابو هريرة
رضي الله عنه لا تحاسدوا ويروى لا حسد الا في اثنتين الحديث الحسد في الاصل عبارة عن ان يتمنى
الرجل زوال نعمة غيره وانتقالها اليه وهو بهذا المعنى مذموم كله وقد يطلق ويراد به الغبطة وهي
ان يتمنى حصول مثلها له ولا يتمنى زوالها عن غيره وهو بهذا المعنى حسن مرضي اذا كان المتمنى ما
يتقرب به الى الله تع كطلب المال للانفاق في الخير والعلم للعمل به وارشاد الخلق والمراد من الحسد

المذكور

المذكور في الحديث الغبطة قال ابن الاعرابي الحسد ماخوذ من الحسدل وهو القراد فالحسد
يقشر القلب كما يقشر القراد الجلد فيمص الدم قوله الا في اثنتين اي في خصلتين اثنتين ومنهم
من يروي الا في اثنين اي في شان اثنين فمن رواه اثنتين فانه يبتدا ويقول رجل بالرفع اي
خصلة رجل على حذف المضاف واجرآء الاعراب على المضاف اليه وارتفاعه على انه خبر مبتدا محذوف
قال الامام شهاب الدين التوربشتي لم قد اختلف كتاب البخاري داوتين الروايات الا في اثنين
رجل بالكسر على البدل والمعنى لا رخصة في شيء من انواع الحسد الا فيما كان هذا سبيله لما يتضمن من المصلحة
في الدين ثم لما كان هذان السببان هما الداعيان الى الحسد كني عنهما بالحسد وآناء الليل ساعاته
واحدها اني مثل معا قاله الاخفش وقيل واحدها انو واني يقال مضى عليه انوان وانيان من الليل
والجمع آناء قاله الجوهري ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تحاسدوا ولا تناجشوا الحديث التحاسد
تفاعل من الحسد وقد تقدم بيانه والتناجش تفاعل من النجش وهو ان تزيد في الثمن ليبتاع
اليك ناظر فيقع فيه وليس من حاجتك واصل النجش الاثارة يقال نجش الصيد اذا اثاره
والتباغض من البغض ضد الحب والتدابر التقاطع وان يولي الرجل دبره بحاجته فيعرض عنه
كذا في النهاية وذكر صاحب المجمل ابو اثنا ان اذا عاديته وفي الحديث لا تدابروا م ام الفضل
رضي الله عنها لا تحرم الاملاجة ولا الاملاجتان م عائشة رضي الله عنها لا تحرم المصة ولا
المصتان الملج المص والاملاجة ان تمص المراة الصبي لبنها مرة واحدة يقال املجت الصبي
امه واملجت المراة صبيها ذهب جماعة من العلماء رحمهم الله الى انه لا يثبت حرمة الرضاع
باقل من خمس رضعات متفرقات وبه كانت عائشة رضي الله عنها تفتي واليه ذهب الشافعي
واسحق رحمهما الله وقال ابو عبيد وابو ثور وداود لا يحرم اقل من ثلث رضعات وقال
قتادة لا يثبت في التحريم اقل من عشر رضعات وذهب الاكثرون ان قليل الرضاع وكثيره
يحرم اذا كان في مدة الرضاع يروى ذلك عن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهما وبه قال سعيد بن
المسيب والزهري وسفيان الثوري واليه ذهب ابو حنيفة رحمه الله واصحابه ومالك رحمه الله لقوله تع
وامهاتكم اللاتي ارضعنكم الاية ولقوله صلعم يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من غير فصل واما
الحديثان فمنسوخان بالكتاب م ابو جري الهجيمي رضي الله عنه لا تحقرن من المعروف شيئا
الحديث

الهجيمي

قال الراوي اتيت المدينة فرايت رجلا يصدر الناس عن رأيه قلت من هذا قالوا رسول الله فقلت عليك السلام
يا رسول الله مرتين قال لا تقل عليك السلام فان ذلك تحية الميت قل السلام عليك قلت انت رسول الله
قال انا رسول الله الذي ان اصابك ضر فدعوته كشفه عنك وان كنت في ارض قفراء او فلاة فضلت
راحلتك فدعوته ردها عليك قلت اعهد الي قال فلا تسبن احدا قال فما سببت احدا بعده لا حرا
ولا عبدا ولا شاة ولا بعيرا قال ولا تحقرن من المعروف شيئا الحديث وان تكلم اخاك منبسطا
اليه بوجهك فان ذلك من المعروف وارفع ازارك الى نصف الساق فان ابيت فالى الكعبين واياك و
اسبال الازار فانها من المخيلة وان الله لا يحب المخيلة وان امرؤ شتمك او عيرك بما يعلم منك فلا
تعيره بما تعلم منه يكن وبال ذلك عليه جرية بضم الجيم وفتح الراء وتشديد الياء والهجيمي
بضم الهاء وفتح الجيم وكسر الميم وتشديد الياء والمعروف ضد المنكر والعرف ضد النكر ويقال
تواعد القوم اذا وعد بعضهم بعضا ويستعمل هذا في الخير واما في الشر فيقال اتعدوا و
الموعد مصدر ميمي بمعنى الوعد وانما قال صلعم فان ذلك تحية الميت لان المسلم على القوم يتوقع
الجواب جعل السلام عليه كالجواب كذا في النهاية وليس المراد منه ان السنة في تحية الميت هذا
لما روي انه صلعم كان يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر ان يقولوا السلام (قولهم) اهل الديار من المؤمنين
والمسلمين الحديث فبين ان السلام على الموتى كهو على الاحياء في تقديم الدعاء على الاسم وكذلك
في كل دعاء بخير كقوله تع رحمة الله وبركاته عليكم اهل البيت وقال سلام على ال ياسين وفي خلافه
قدم الاسم على الدعاء كقوله تع وان عليك لعنتي الى يوم الدين فتبين انه ليس المراد ان السنة
في تحية الميت ان يقال عليك السلام بل هو اشارة الى ما جرت به عادتهم في تحية الاموات بتقديم
الاسم على الدعاء كما قال الشماخ عليك سلام من امير وباركت يد الله في ذاك الاديم الممزق
كذا في شرح السنة والفلاة المفازة والقفراء الارض الخالية والمخيلة الكبر سم عبد الرحمن بن سمرة
رضي الله عنه لا تحلفوا بالطواغي ولا باباءكم الطواغي جمع طاغية وهي ما كانوا يعبدونه من الاصنام
وغيرها ويجوز ان يكون المراد بالطواغي من طغى في الكفر وجاوز القدر في الشر وهم عظماؤهم و
رؤساؤهم كذا في النهاية وقد كان لاهل الجاهلية اباء معبودا بينهم فنهاهم صلعم عن ذلك واما
ما روي انه صلعم قال في حديث الاعرابي الذي سال عن الاسلام وقال بعد ما بين له لا ازيد على

لا تحلفوا بالطواغي ولا باباءكم

هذا ولا انقص فقال صلعم افلح وابيه ان صدق فتلك كلمة جرت على لسانه على عادة الكلام الجاري
على الالسن لا على قصد القسم وكانت العرب تستعملها كثيرا في مخاطبتها تؤكد كلامها لا على وجه التعظيم
لا يقال عليه ان فيه ذكر ابي الاعرابي ولا يصلح حذف ابي الخبر تعظيما او يقال انه في تقدير ورب
ابيه كما قيل في قوله تع والسماء ذات البروج والشمس وضحيها والفجر وليال عشر تقديره ورب السماء
ورب الشمس ورب الفجر كما صرح به في اية اخرى فقال فورب السماء والارض وانما نهاهم عن ذلك
لانهم لا يضمرون ذلك في ايمانهم وانما كان مذهبهم في ذلك مذهب التعظيم لابائهم كذا في شرح السنة
سم عبد المطلب بن ربيعة رضي الله عنه لا تحل الصدقة لال محمد الحديث قاله لربيعة بن الحارث و
العباس بن عبد المطلب حين طلبا منه ان يؤمرهما على بعض الصدقات اصل ال اهل فابدلت
الهاء همزة ثم الهمزة الفا يدل عليه تصغيره على اهيل وقال الكسائي اصله اول لان تصغيره عند
بعضهم اويل ويختص بالاشراف كقولهم القراء ال الله وال محمد ولا يقال ال الحياط ولا ال
الاسكاف وانما يقال اهل الحياط واهل الاسكاف سم ابو هريرة رضي الله عنه لا تختصوا ليلة
الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بالصوم بصيام من بين الايام الحديث
ذهب اكثر اهل العلم الى ان تخصيص يوم الجمعة بالصوم مكروه الا ان يصوم قبله او بعده او
يكون صوم ذلك اليوم عادة له ولم يكرهه مالك رح وحكمة النهي ليست التقوي على اتيان
الجمعة واقام الصلوة والذكر كما راه بعض الناس اذ لا مزية في هذا المعنى بين من صام الجمعة والسبت
وانما النهي لمعنى اخر وذلك ان اليهود يرون اختصاص السبت بالصوم تعظيما له والنصارى يرون
اختصاص الاحد بالصوم تعظيما له ولما كان موقع يوم الجمعة من هذه الامة موقع احد اليومين
من احدى الطائفتين احب صلعم ان يخالف سيرتنا سيرتهم وفيه وجه اخر وهو انه صلعم لما وجد الله
سبحانه وتع قد استاثر الجمعة بفضائل لم يستاثر بها غيرها من الايام على ما ورد في الاحاديث و
جعل الاجتماع فيه للصلوة فرضا على العباد ثم خص اهم ما اجترحوه من الاثام من الجمعة الى الجمعة
وفضل ثلثة ايام فلم ير ان يخصه بشيء من الاعمال سوى ما خصه الله تع به ثم ان الايام والشهور
خص بعضها بعمل دون ما خص به غيره ليختص كل نوع منها بنوع من العمل والفضيلة ولو شرع
مجموع تلك الوسائل في يوم واحد او شهر واحد لافضى ذلك اما الى الادهان به واما الى تعطيل

لا تحل الصدقة لال محمد انما هي اوساخ الناس

لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام من بين الليالي ولا تختصوا يوم الجمعة بصيام من بين الايام الا ان يكون في صوم يصومه احدكم

تمامه [illegible] الصلوة ليلة اول جمعة من رجب ليلة الرغائب وفي بيان فضيلتها ومثوبتها

مادونه ومنها ينشاؤ داعية الافراط والتفريط فلما وجد الجهة مخصوصة بتلك الفضيلة العظمى ورأى الاثنين والخميس افضل ايام الاسبوع لاختصاص الاثنين بولادته وبعثه وهجرته واختصاص الخميس بعرض الاعمال على الله عز وجل جعل لها من الفضيلة ما يتأذن به من خير فشرع اختصاصها بالصوم على الانفراد ليتأذان به عن غيرهما كذا في الميسّر خ ابن مسعود رضي الله عنه لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا قال الراوي سمعت رجلا قرأ آية سمعت النبي صلعم يقرأ خلافها فاخذت بيده فانطلقت به الى النبي فذكرت ذلك له فعرفت في وجهه الكراهية فقال كلاكما محسن ثم ذكر الحديث فقوله لا تختلفوا اي اختلافا يؤدي الى الكفر والضلال كما وقع بين القراء في زمن عثمان رضي الله عنه واشتد الامر فيه حتى كفّر بعضهم بعضا وخافوا الفرقة فاستشار عثمان الصحابة رضي الله عنهم في ذلك فجمع امر الامة بحسن اختيار الصحابة على مصحف واحد وهو آخر العرضات كان ابو بكر رضي الله عنه كتبه جمعا بعد ما كان متفرقا فامر عثمان رضي الله عنه بنسخه في المصاحف وجمع القوم عليه وامر بتحريق ما سواه قطعا لمادة الخلاف ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تخيّروا بين الانبياء اي لا تفضلوا بينهم تفضيلا يؤدي الى نقص بعضهم لان ذلك يؤدي الى فساد الاعتقاد وليس المعنى وجوب التسوية بينهم فان الله تع قال تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض الآية يقال تخيرت اي اخذت الخير ق ابو سعيد رضي الله عنه لا تخيروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق الحديث يقال صعق الرجل اذا اصابه فزع فاغمي عليه وربما مات منه ثم استعمل في الموت كثيرا والصعقة مرة منه والمراد منه في هذا المحل بعد الموت قوله فاكون اول من يفيق اي من صعقته ومعنى فاذا انا بموسى فاذا انا ملتبس بموسى هو آخذ بقائمة من قوائم العرش وجزي على صيغة ما لم يسمّ فاعله من جزأت الشيء جزءا بالفتح اي اكتفيت به خ ابو طلحة رضي الله عنه لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب الحديث يريد بالملائكة الملائكة النازلين بالبركة والرحمة والطائفين على العباد للزيادة واستماع الذكر لا الكتبة فانهم لا يفارقون طرفة عين وانما ابوا دخول بيت فيه كلب لانه نجس فيشبه المبرز ودخول بيت فيه صورة لحرمة التصوير ومشابهة بيوت الاصنام قاله الامام القاضي ناصر الدين رحمه الله خ ابو طلحة رضي الله عنه لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الحديث قاله

لا تختلفوا فان من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا متن

لا تخيروا بين الانبياء متن

لا تخيروني من بين الانبياء فان الناس يصعقون يوم القيامة فاكون اول من يفيق فاذا انا بموسى آخذ بقائمة من قوائم العرش فلا ادري أكان فيمن صعق فافاق قبلي ام جوزي بصعقة الطور متن

لا تدخل الملائكة بيتا فيه كلب ولا صورة تماثيل متن

لما مر بالحجر ديار ثمود خشي على اصحابه ان يجتازوا على تلك الديار غير متعظين بما اصاب اهل تلك البلاد وتذكروهم استرجع بالانتباه والاعتبار في مثل تلك المواطن قال الخطابي معنى الحديث ان الداخل في دار قوم اهلكوا بخسف او عذاب اذا لم يكن باكيا اما شفقة عليهم واما خوفا من حلول مثلها به كان قاسي القلب قليل الخشوع فلا يأمن ان يصيبه ما اصابهم قوله الا ان تكونوا باكين استثناء من عامة احوال المخاطبين اي لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم في حال من الاحوال الا في حال البكاء والحجر بكسر الحاء منازل ثمود وكانت مساكن قوم عاد وهو بين الحجاز والشام وكونهم ظلموا انفسهم هو انهم كذبوا نبيهم صالح بن عبيد عم وعقروا ناقته م جابر رضي الله عنه لا تذبحوا الا مسنة الحديث في بيان الاضحية والمسنة من الابل والبقر والشاة ما لها سنتان ودخلت في الثالثة كذا في التحفة وذكر في الصحاح المسن من الابل خلاف الافناء والجذع من الضأن ما تم له سنة كذا في المجمل وعند الفقهاء ما تم له ستة اشهر وشيء من السابع وذكر الزعفراني انه ابن سبعة اشهر قالوا وهذا اذا كان عظيما بحيث لو خلط بالثنيان يشتبه على الناظر من بعيد م ابو هريرة رضي الله عنه لا تذهب الليالي والايام الحديث جهجاه بفتح الجيم وسكون الهاء والمعنى لا تقوم الساعة حتى يصير هذا الرجل ملكا وهذا الاسم مركب من هذه الحروف هذا ما ذكره اهل الغريب على هذا ولم يكن التنا زعهم حوابعد والظاهر ان المراد منه والله اعلم هذا الجيل لانهم يستعملون هذه الكلمة في الفاظهم ويجرونها كثيرا على السنتهم ق ابو بكرة وجرير وابن عمر رضي الله عنهم لا ترجعوا بعدي كفارا الحديث قاله في حجة الوداع والمعنى لا تتشبهوا بالكفار في قتل بعضهم بعضا كذا في التحفة وذكر في جمل الغرائب اي متكفرين بالسلاح لا يسيئون وانما لبس الرجل فوق درعه ثوبا قيل كفر فهو كافر وقيل معناه لا يكفر بعضكم بعضا فتستحلوا به القتال كما تفعله الخوارج وقوله يضرب بالرفع على الحال اي ضاربا بعضكم رقاب بعض وبالسكون على انه بدل من ترجعوا او جزاء لشرط مقدر بعد النهي اي فان ترجعوا كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض كقولك لا تكفر تدخل النار على مذهب الكسائي ق انس رضي الله عنه لا تزال جهنم تقول هل من مزيد الحديث جهنم معروفة واشتقاقها من قولهم بئر جهنام اذا كانت بعيدة القعر والمزيد مصدر بمعنى الزيادة ووضع القدم على الشيء مثل

لا تدخلوا مساكن الذين ظلموا انفسهم الا ان تكونوا باكين ان يصيبكم ما اصابهم متن

لا تذبحوا الا مسنة الا ان يعسر عليكم فتذبحوا جذعة من الضأن متن

لا تذهب الليالي والايام حتى يملك رجل يقال له الجهجاه متن

لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض متن

لا تزال جهنم تقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط وعزتك ويزوى بعضها الى بعض متن

للتدع والقبح كذا في الفائق وقيل القدم كل ما قدمت من خير او شر والمراد من قدمه الذين قدمهم
من شرار خلقه فهم قدم الله للنار كما ان المسلمين قدمه للجنة وقوله قط قط بسكون الطاء وتخفيفها
بمعنى حسب وتكرارها للتاكيد وقوله وتزوي اي تجمع وتطوي من غاية الامتلاء م جابر رضي الله عنه
لا تزال طائفة من امتي يقاتلون على الحق الحديث الطائفة من الشيء القطعة والمراد بقوله من امتي
هم المجيبون لدعوته المراعون لطاعته وظاهرين بمعنى غالبين وقد حمل الحديث على جيوش الشام المرابطة
في سبيل الله نصرهم الله بها وجه الاسلام وقيل هم الخلفاء وقيل هم اصحاب الحديث والاظهر الاول
كذا في الميسر والضمير في اميرهم يعود الى الطائفة من حيث المعنى قيل المراد منه هو المهدي من ذرية
النبي صلعم كذا في التحفة والامير فعيل من المؤامرة وهي المشاورة ومثله الحشيل والتذييل
بمعنى المحاشر والمنازل ويراد منه الولي والصاحب كذا في الفائق وتعال من العلو الذي
صار عاما واصله ان يقوله من كان في مكان عال لمن هو اسفل منه ثم كثر واتسع فيه حتى عم كذا
في الكشاف وهذا خطاب لعيسى عم وقوله ان بعضكم على بعض امراء اي لست انا بامير
عليكم وانما بعضكم على بعض امراء فيؤم بعضكم بعضا والتكرمة تفعلة من الكرامة وتكرمة الله
منصوب له كقوله واتخذ عزراء الكريم اذ خاف ق انس رضي الله عنه لا تزرموه دعوه
قال الراوي جاء اعرابي فبال في المسجد فقال اصحاب رسول الله مه مه فقال رسول الله الحديث
ثم دعاه فقال ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من القذر والبول والخلاء انما هي لقراءة القرآن
وذكر الله والصلوة ثم دعا رسول الله بدلو من ماء فشنه عليه اي صبه عليه يقال زرم البول
بالكسر اذا انقطع وازرمه غيره اذا قطع عليه ومنه قيل للبخيل زرم ومنه معناه الكف
وظاهر الحديث على ان الماء اذا صب على النجاسة بحيث يغمرها لا يتنجس ولا يطهر به
المحل لان المؤثر في نجاسة الماء الاختلاط وذا لا يختلف بين ان ترد النجاسة عليه او يرد
على النجاسة واما صب الماء عليها في الحديث فكان لذهاب الرائحة ثم نقل ذلك التراب وذنوب
انه كان له منفذ فصار جاريا م زينب بنت ابي سلمة ربيبة النبي صلعم لا تزكوا انفسكم الله اعلم
باهل البر منكم تزكية الرجل نفسه ثناؤه عليها والبر اسم للخير ولكل فعل مرضي م ابن عمر رضي الله عنهما
لا تسافروا بالقرآن الحديث حمل المصحف الى دار الكفر مكروه ولو كتب اليهم كتاب فيه آية من القرآن

ولا باس

فلا باس به لانه كتب صلعم الى هرقل سورة قل يا ايها الكافرون ق عبد الله ابن سمرة رضي الله عنه لا تسال
الامارة الحديث الامارة الولاية وكذلك الامرة وقوله اعطيتها على صيغة ما لم يسم فاعله وكذلك اعنت
ووكلت بتخفيف الكاف والمسئلة السؤال ومعنى وكلت اليها تركت الى الامارة غير معان عليها
وفي الحديث دليل على كراهية طلب الامارة والعمل م ابي موسى الاشعري رضي الله عنه ان رجلين
دخلا على رسول الله صلعم وسألاه فقالا استعملنا على بعض اعمالك فان عندنا خبرا وامانة فقال
النبي صلعم انا لا نستعمل على اعمالنا من اراده وطلبه والمعنى في ذلك ان الطالب يعتمد على نفسه فيحرم ح
ابو هريرة رضي الله عنه لا تسال المراة طلاق اختها الحديث اراد اختها في الدين اذا رغب زوجها في خطبتها
فسالت المخطوبة ان يطلق زوجته لتكون منفردة بالحظ منه ولم يرد الاختين من النسب لان الجمع
بين الاختين حرام بل اراد ضرتها المسلمة وقوله لتستفرغ ما في صحفتها اي لتجعلها فارغة عما فيها
وهذا مثل ضرب لحيازة الضرة حق صاحبتها لنفسها والصحفة كالقصعة قال الجوهري دون
لتكتفي اي لتميل حظ تلك الى نفسها من كفات القدر اي كببتها فتفرغت ما فيها كذا في حل الغرايب
وقوله ولتنكح اي ولتتزوج هذه المراة من خطبها من غير ان تسال طلاق اختها فان لها ما قدر لها
اي لن تاخذ بذلك ما قسم لها ولن تستزيد به شيئا ق عائشة رضي الله عنها لا تسالني امراة منهن
الا اخبرتها قاله لما اختارت عائشة النبي صلعم حين نزلت اية التخيير وقالت لا تخبر بذلك سائر
ازواجك خ عائشة رضي الله عنها لا تسبوا الاموات الحديث قوله قد افضوا اي وصلوا وصاروا
الى ما قدموا من خير وشر فان كانوا من اهل السعادة فقد صاروا اليها فينبغي عليكم تبعة من سبهم
وان كانوا من اهل الشقاوة فتتحملون من اوزارهم بالسب م ابو هريرة رضي الله عنه لا تسبوا اصحابي
الحديث المد مكيال ربع الصاع والنصيف نصف الشيء كما يقال للعشر عشير وللخمس خميس وللثمن
ثمين قال لم يدرك مد ولا نصيف والنصيف ايضا مكيال وهو دون المد والضمير في نصيفه راجع
بقدر احد ذهبا من الفضيلة ما ادرك احدهم بالانفاق
الى احدهم لا الى المد والمعنى ان احدكم لا يدرك بانفاق مد من الطعام ونصيف منه م سمرة بن جندب
رضي الله عنه لا تسمين غلامك يسارا الحديث قال الامام محيي السنة معنى هذا ان الناس انما يقصدون
بهذه الاسماء التفاؤل بحسن الفاظها ومعانيها وربما ينقلب عليهم بالضد اذا قصدوا اذا سالوا و
قالوا أثم يسار او نجيح فقيل لا فيتطيروا بنفيه واضمروا على الاياس من اليسر والنجاح فنهاهم

عن السبب الذي يجلب سوء الظن والإياس من الخير ذكره في شرح السنة والمراد من الغلام الرقيق
على ما بيّنه الصحابي في غير هذه الرواية وإنما خص العبد بذلك وقد كان الأحرار أيضا يسمّون بتلك
الأسماء إلا أن الأرقاء هم الذين في تسميتهم بتلك الأسماء ويحتمل أن يراد بالغلام الصبي حرا كان أو
عبدا قال تع حكاية عن زكريا رب أنى يكون لي غلام وتفسيره بالرقيق من كلام الصحابي قاله شبه
انه سمعه ثم فسره كذا في الميسر قال حميد اذا ابتلي رجل في نفسه او اهله ببعض هذه الأسماء فليحوّله
أي غيره فإن لم يحول فاذا قيل أثمّ يسار او بركة فان من الأدب أن يقال كل ما ههنا يسر وبركة والحمد
ويشكل أن يأتي الذي تريد ولا يقال ههنا ثمّ ولا خرج فقوله أثمّ هو أي يسار او رباح او نجيح فلا
يكون أي فلا يكون هو ثمّ وقوله إنما هنّ أربع أي إنما الأسماء الأربع التي لا تسمي بها أربع فلا تزيدنّ
عليّ بسواها قو عمر رضي الله عنه لا تشتره ولا تعد في صدقتك وان أعطاكه بدرهم الحديث قوله وان
أعطاكه أي أعطاكه والمعنى باعه منك والقلس بالتحريك وقيل بالسكون ما خرج من الجوف ملء الفم او
دونه وليس بقيء فإن عاد فهو القيء كذا في النهاية قوله حمل على فرس في سبيل الله أي أعطاه رجلا
ليجاهد عليه ومعنى فأضاعه ما قام بخدمته وتربيته كما هو المعتاد وحرّضه على البيع الذي كان عنده
أي المحمول له وقوله فأراد أي عمر وإنما منعه صلعم من شرى صدقته لأنه أخرجه من ملكه أي
الله تع فأراد أن يعود شفق عليه أن يفسد نيته ويحبط أجره فيها وشبّهه بالعود
إلى القيء وإن كان بالثمن وليس من هذا الباب أن يشتري الرجل من غلة أرض كان تصدق بها
لأنها غير تلك العين إنما هو شيء حادث منها كذا في شرح السنة قو أبو هريرة رضي الله عنه لا تشدّ
الرحال إلا أي ثلاثة مساجد الحديث الرحال جمع الرحل وهو رحل البعير وهو أصغر من القتب
والرحل أيضا مسكن الرجل والمعنى على الأول والمسجد الحرام مجرور وكذا ما عطف عليه على البدل
من الثلاثة ينبغي للعاقل أن لا يشتغل الا بما له فيه صلاح دنيوي او فلاح أخروي ولما كانت ما
عدا ذلك من المساجد متساوية لا قدام في الشرف والفضل وكان التنقل والارتحال لأجلها عبثا
نهى الشارع عنه لأنه لا تشدّ خبر بمعنى النهي ولهذا قيل لو نذر أن يعتكف او يصلي في آخر من المساجد
تعين بخلاف سائر المساجد والمقتضى لشرفها أنها من أبنية الأنبياء او متعبداتهم قو أبو برزة
الأسلمي رضي الله عنه لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة قاله لما لعنت امرأة ناقة لها فكره ذلك فأمر

لا تشتره ولا تعد في صدقتك وان اعطاكه بدرهم فان العائد في صدقته كالعائد في قيئه حمل على فرس في سبيل الله فاضاعه الذي كان عنده فاراد ان يشتريه صح

لا تشد الرحال الا الى ثلثة مساجد المسجد الحرام ومسجد الرسول والمسجد الاقصى صح

لا تصاحبنا ناقة عليها لعنة

بأجاد منا من المرافقة فكانت تتبع المنازل ما يعرض لها أحد قال الخطابي زعم بعض أهل العلم أن
النبي صلعم إنما أمر بذلك لأنه قد استجيب لها الدعاء باللعن ويحتمل أن يكون فعل ذلك عقوبة لها
لئلا تعود إلى مثل قولها قو أبو هريرة رضي الله عنه لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس الرفقة
بضم الراء الجماعة ترافقهم في سفرك وسبب كون الملائكة لا يصحبون رفقة فيها كلب ولا جرس نجاسة
الكلب وكون الجرس مفرق الملائكة كما روي أن جارية دخلت على عائشة رضي الله عنها وفي رجلها جلاجل
فقالت رضي الله عنها أخرجها عني مفرّقة الملائكة وعن عمر رضي الله عنه أنه قطع أجراسا في رجل بنت ابن
الزبير وقال سمعت رسول الله يقول إن مع كل جرس شيطانا قال أبو الليث رحمه الله تعالى اذا الحلي
جرس الدواب إذا كان فيه منفعة والخبر إنما ورد في الذي هو لهو وأما إذا كانت فيه منفعة و
مصلحة فلا بأس به قو أبو هريرة رضي الله عنه لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم الحديث النهي
عن تصديقهم لاحتمال أن ما قالوه يكون من جملة ما حرفوه والنهي عن تكذيبهم لاحتمال أن يكون من
غير المحرف وهذا أصل في وجوب التوقف عما يشكل من الأمور والعلوم فلا يقضى فيه بجواز ولا
بطلان وعلى هذا كان السلف رحمهم الله قو أبو هريرة رضي الله عنه لا تصروا الإبل والغنم الحديث
التصرية تفعيل من الصري وهو الحبس يقال صرى الماء إذا حبسه ومنه المصرّاة وذلك أن يريد
بيع الناقة أو الشاة فيحقن اللبن في ضرعها أياما لا يحلبها ليري أنها كثيرة اللبن قالوا وهذا أصل لكل
من باع سلعة ودلسها بالباطل أن البيع مردود إذا علم المشتري لأنه غش قوله ويرد معها صاعا
من التمر كأنه جعله قيمة لما نال من اللبن وفسر الطعام بالتمر كذا في الفائق ولا تصروا هو بفتح
الصاد المهملة وضم الراء وأصله لا تصرّيوا الإبل والمعنى لا تفعلوا ذلك فإنه خداع وقد اختلف العلماء
رحمهم الله في جواز رد خيار المصراة فذهب بعضهم إلى أنه لا يجوز خيار الرد وان رضي به البائع وقيل
يجوز بغير رضا البائع كأنه استبدال حقه كذا في شرح السنة وقد تقدم كلام على الحديث في الباب
الأول في قوله من اشترى شاة محفلة الحديث قو أبو هريرة رضي الله عنه لا تصم المرأة وبعلها
شاهد إلا بإذنه الحديث المراد منه صوم التطوع إذ لا مدخل لإذن الزوج في الفرض والشاهد
الحاضر وقوله ولا تأذن في بيته يجوز أن يكون المراد منه نهيها عن إذنها للغير في دخول بيته أو في
تصرف ما في بيته بغير إذنه وأما المرأة فليس لها أن تتصدق بشيء من مال زوجها بغير إذنه

لا تصحب الملائكة رفقة فيها كلب ولا جرس

الجرس بفتحتين هو الجلجل ... اصدق ... احمر

لا تصدقوا اهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وما انزل الينا الآية

لا تصروا الابل والغنم فمن ابتاعها بعد فانه بخير النظرين بعد ان يحلبها ان رضيها امسكها وان سخطها ردها وصاعا من تمر

لا تصم المرأة وبعلها شاهد الا باذنه ولا تأذن في بيته الا باذنه وما انفقت من كسبه من غير امره فان نصف اجره له

وعليه اهل العلم لما روي عن ابي هريرة رضي الله عنه لا تحل لها ان تتصدق من مال زوجها الا باذنه الحديث
الا ان الخارج على عادة اهل الحجاز فانهم يطلقون الامر للاهل في الانفاق والتصدق مما يكون
في البيت اذا حضر السائل او نزل الضيف او محمول على ما لا يقع به الضنة وعمر رضي الله عنه
لا تطروني كما اطرت عيسى بن مريم الحديث لا تطروني اصله لا تطريوني فاعل والاطراء مجاوزة
الحد في المدح والكذب فيه وقد بالغ النصارى في مدح عيسى عم والطرائه بالباطل حيث جعلوه
ولدا لله تع تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وعائشة رضي الله عنها لا تعجل فان ابا بكر اعلم قريش
بانسابها الحديث ارسل رسول الله صلعم الى ابن رواحة فقال اهجوا قريشا بهجائهم فلم يرض به عم
فارسل الى كعب بن مالك ثم ارسل الى حسان فلما دخل عليه قال حسان قد آن لكم ان ترسلوا
الى هذا الاسد ثم ادلع لسانه يحركه فقال رسول الله الحديث والمعنى في ذلك ان حسان كان
يهجوا قريشا فوجد بها بعض اجداد النبي عم وهو لا يشعر بذلك وليس في هجو الكافر باس
لكن الغرض الانتصار والانتقام له صلعم وللانتصار بهجو الاباء فقوله لا تعجل اي في هجوهم
وابو بكر رضي الله عنه اعلم زمانه بعلم الانساب وادلع اللسان اخراجه خ ابن عباس رضي الله عنهما
لا تعذبوا بعذاب الله اي بالنار والعذاب العقوبة حم عوف بن مالك رضي الله عنه لا تعطه يا
خالد لا تعطه يا خالد الحديث روي انه قتل رجل من حمير رجلا من العدو في غزوة موتة فاراد
سلبه فمنعه خالد بن الوليد وكان واليا عليهم فاتى رسول الله صلعم عوف بن مالك فاخبره فقال
لخالد ما منعك ان تعطيه سلبه قال استكثرته يا رسول الله قال ادفعه اليه فمر خالد بعوف فجر
بردائه ثم قال هل انجزت لك ما ذكرت لك من رسول الله فسمعه رسول الله فغضب وقال
الحديث قوله لا تعطه اي السلب الذي كنت منعته والضمير في مثلهم يعود الى الامراء وانتم خطاب
لعوف ومن هو مثله واستمر على صيغة ما لم يسم فاعله وتحقيق سقيها معناه طلب وقت
سقيها كذا في النهاية وقوله فصفوة لكم وكدره عليهم اي اذا امركم امراؤكم بمعروف فثوابه
لكم وان امروكم بمنكر فوزره عليهم والصفوة بفتح الصاد الخالص والكدر بكسر الدال ضده حميرة
بكسر الحاء المهملة وسكون الميم وفتح الياء المثناة تحت ابو قبيلة من اليمن وهو حمير بن سبا
وموتة بضم الميم وسكون الهمزة وفتح التاء المثناة فوق قرية من قرى البلقاء من ارض الشام

لا تطروني كما اطرت عيسى بن مريم وقولوا عبد الله ورسوله تمم

وسموه الى الالوهية

لا تعجل فان ابا بكر اعلم قريش بانسابها فان لي فيهم نسبا حتى يخلص لك نسبي قاله لحسان بن ثابت تمم

لا تعذبوا بعذاب الله تمم

لا تعطه يا خالد هل انتم تاركون لي امرائي انما مثلكم ومثلهم كمثر رجل استرعى ابلا وغنما فرعاها ثم تحين سقيها فاوردها حوضا فشرعت فيه فشربت صفوه وتركت كدره فصفوه لكم وكدره عليهم قاله لما اخبره عوف بن مالك بقتل رجل من حمير في غزوة موتة رجلا من العدو ومنع خالد بن الوليد اياه سلبه لما استكثره بعد قوله خالد ادفعه اليه فلما مر خالد بعوف فاغضبه وسمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الحديث تمم

وكانت هذه الغزوة في السنة الثامنة من الهجرة قوله لما استكثره اي خالد السلب بعد قوله اي بعد قول النبي عم
لخالد ادفعه اي السلب اليه اي القاتل والعنبرا لبادر في اغضبه يعود الى خالد والسلب بفتح اللام المسلوب
والمراد منه ما على المقتول من ثيابه وسلاحه ومركبه وما على مركبه من السرج والة له وكذا ما معه على
الدابة من ماله في حقيبته او على وسطه وما عدا ذلك فليس بسلبه كالذي مع غلامه على دابة اخرى
ونحو ودل الحديث على ان السلب للقاتل وان كان كثيرا واعادة الى خالد نوعا من التنكير لعوف و
ردعا له لئلا يتجرأ الناس على الائمة وكان خالد مجتهدا في صنعه ذلك فامضى النبي صلعم اجتهاده لما
راى فيه من المصلحة العامة بعد ان خطاه في رواية الاول اذ اليسير من الضرر محتمل للكثير من النفع
ويحتمل ان يكون صلعم عوضه عوضا من الخمس الذي هو له وترضى خالدا بالنصح له وتسليم الحكم له في
السلب قاله الخطابي لهم خ ابو هريرة رضي الله عنه لا تغضب قاله لرجل قال اوصني كان صلعم
عارفا بادواء الخلق فلما استوصاه الرجل وقد راه مملوا بالقوة الغضبية لم ير له خيرا من ان يجتنب
من دواعي الغضب ثم الغضب من الجماد على نوعين محمود وهو ما كان لله تع ومذموم وهو ما كان لنفسه
خ عبد الله بن مغفل رضي الله عنه لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب الحديث كانت الاعراب
يحلبون الابل بعد غيبوبة الشفق حين يدخل الظلام روافه ويسمى ذلك الوقت العتمة وكان
مستفيضا في اللغة العربية فلما جاء الاسلام وتمهد قواعده والف المسلمون ان يقولوا صلوة
العتمة بدل صلوة العشاء قال صلعم لا يغلبنكم الاعراب الحديث اي لا تطلقوا هذه التسمية على
ميقات صلاتكم فتجري به السنتكم فيختلط مصطلحهم في ميقات حلاب الابل على الاسم الذي جئتكم
به من الله تع وقوله المغرب بالجر عطف بيان لصلاتكم او بدل منها اي لا تقولوا المغرب العشاء كما تقول
الاعراب وقوله قال اي النبي صلعم و يعتمون معناه يؤخرون حلب الابل ويسمون الصلاة باسم
وقت الحلاب وقوله في كتاب الله تع اي في القرآن وهو قوله تع ومن بعد صلوة العشاء وان قدرنا
ان هذا الحديث مما كان قبل نزول الاية فمعنى قوله في كتاب الله اي في حكمه الذي اوحاه اليه فان قيل ما وجه
التوفيق بين هذا الحديث وحديث ابو هريرة ولو تعلمون ما في العتمة والصبح لاتوهما ولو حبوا و
الحديثان صحيحان قلنا قد ذكر بعض العلماء في ذلك قولا يرجع حاصله الى ان ابا هريرة سمع هذا
الحديث قبل نزول الاية المذكورة وقيل يحتمل انه صلعم لما وجد لفظ العتمة قد تداولته السنة
الناس

لا تغضب قاله لرجل قال اوصني تمم

لا يغلبنكم الاعراب على اسم صلاتكم المغرب وتقول الاعراب العشاء وافرد مسلم عن ابن عمر على اسم صلاتكم الا انها العشاء وهم يعتمون بالابل ويروى صلاتكم العشاء وانما يعتم بحلاب الابل

حتى كثر استعمالهم لها في صلوة العشاء لئلا يلزم ان يغلب الوضع اللغوي على الوضع الشرعي فنهاهم من ذلك
وكان قبل ذلك لا يرى به بأساً فرواه ابو هريرة على ما سمع قبل النهي ويحتمل ان ابا هريرة سمع لفظ
العشاء ولم يبلغه النهي فلم يراع اللفظ وروى الحديث بالمعنى كذا في الميسر وقيل معنى الحديث لا يغلبنكم
فعلهم هذا عن صلوتكم فتؤخروها ولكن صلوها اذا كان وقتها كذا في شرح السنة قوله وانها تعتم اي
وان الاعراب قد كره قوم تسمية العشاء عتمة وقال مالك انه واجب ان لا يسمى الا بما سماها الله تعالى في القرآن
ومنهم من لم يكره ذلك لما روي ان عائشة رضي الله عنها قالت اعتم رسول الله بالعتمة قـ ابو سعيد و
ابو هريرة رضي الله عنهما لا تعلج الجمع بالدراهم الحديث استعمل صلعم اخا بني عدي الانصاري
على خيبر فجاءه بتمر جنيب فقال رسول الله اكل تمر خيبر هكذا فقال والله يا رسول الله انا لنأخذ
الصاع من هذا بالصاعين فقال رسول الله الحديث الجنيب بفتح الجيم نوع من التمر هو اجود
تمورهم والجمع بفتح الجيم تمر مختلط من انواع متفرقة وما يخلط الا لرداءته والذي جاء بالتمر
اسمه سواد وقيل مالك بن صعصعة كذا في التحفة ودل الحديث على جواز التحيل للخلاص من الحرام
ابن عمر رضي الله عنهما لا تقبل صلوة بغير طهور الحديث الطهور بضم الطاء التطهر والمراد
منه الوضوء والغلول مصدر غل وكل من خان في شيء خفية فقد غل وسمي غلولا لان الايدي
عنها مغلولة اي ممنوعة مجعول فيها غل قـ ابو هريرة رضي الله عنه لا تقتسم ورثتي دينارا
الحديث لا تقتسم على صيغة الاخبار لا النهي وانما نفى الاقتسام لانه لا يورث من يتوهم الميراث
منهم وما في ما تركت موصول صلته الجملة الفعلية والعائد محذوف اي الذي تركته وانما ثبت
نفقة نسائه بعده لانها كانت في معنى المعتدات حيث لا يجوز لهن ان ينكحن فجرت لهن
النفقة قاله سفيان بن عيينة والمراد بالعامل الخليفة بعده صلعم وكان عم يأخذ نفقة
اهله من الصفايا التي كانت له من اموال بني النضير وفدك ويصرف الباقي في مصالح
المسلمين ثم وليها ابو بكر ثم عمر رضي الله عنهما كذلك فلما صار عثمان رضي الله عنه استغنى عنها
بما له فاقطعها مروان وغيره من اقاربه فلم تزل في ايديهم حتى ردها عمر بن عبد العزيز
كذا في شرح السنة والصفايا جمع صفي وهو ما كان عم يصطفيه لنفسه من الغنيمة قـ المقداد
بن الاسود رضي الله عنه لا تقتله فان قتلته فانه بمنزلتك الحديث قاله للمقداد حين سأله فقال

ارايت يا رسول الله ان كنت اقاتل واحدا من الكفار فبينا ذلك يضرب ويقطع يدي ثم اغلب عليه فيهرب مني و
يلوذ بشجرة فيقول لا اله الا الله افاقاتله ام اتركه قال فلما اناشده عليه سلاحي فهل يحل لي ان اقتله قوله فانه بمنزلتك
اي من حيث كونه صار محقون الدم مثلك قبل ان تقتله بالكلمة التي قالها وانك بمنزلته في اباحة الدم
قبل ان يقول هذه الكلمة التي قالها بقتلك المسلم اخبرهم ان الله تعالى حرم دم هذا الرجل باظهار الايمان
في حالة خوف على دمه ولم يبحه انه لم يسلم الا متعوذا بالاسلام من القتل وانما قيل للمقداد
ابن الاسود لانه حالف الاسود ولانه كان في حجره وقيل كان عبدا له فتبناه والاول اصح كذا في
التحفة قـ عائشة رضي الله عنها لا تقطع يد السارق الا في ربع دينار فدا اختلف اهل العلم رحمهم الله
فيما يقطع به يد السارق فذهب اكثرهم الى موجب هذا الحديث واليه ذهب الاوزاعي والشافعي
رحمهما الله وذهب مالك رحمه الله الى ان نصاب السرقة ثلاثة دراهم وذهب احمد رحمه الله الى انه ان سرق ذهبا
بلغ ربع دينار قطع على حديث عائشة رضي الله عنها وان سرق فضة مبلغها ثلثة دراهم قطع لما
روى ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلعم قطع سارقا في مجن ثمنه ثلاثة دراهم وان سرق
متاعا بلغت قيمته ثلثة دراهم او ربع دينار قطع عملا بالخبرين وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله
الى انه لا قطع الا في دينار او عشرة دراهم يروي ذلك عن ابن مسعود رضي الله عنه واما حديث
عائشة رضي الله عنها فانه يروى في اثبت الروايتين موقوفا عليها وقد روي عنها ايضا من غير هذا
الوجه بطريق شتى لم تخل من اختلاف الرواة فيها فحملوا الامر فيه على انها ذكرت ربع دينار
لان قيمة المجن كانت عندها ربع دينار واما حديث ابن عمر رضي الله عنهما فهو ان التقويم لعله
كان منه رأيا واجتهادا لانا وجدنا القول في قيمة المجن مختلفا عن جمع من الصحابة رضي الله عنهم
فروي عن ابن عباس رضي الله عنهما ان قيمته كانت عشرة دراهم وروي عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده
مثله وكذلك روي عن ام ايمن مولاة رسول الله وحاضنته وقد روى عن ابنها ايضا ايمن بن عبيد الله
قال قال رسول الله صلعم ادنى ما يقطع فيه السارق ثمن المجن وكان يقوم يومئذ دينارا فلما وجدنا
الاختلاف وكان الاخذ بحديث من روى ان ثمن المجن كان عشرة دراهم داخلا فيما اجمع المسلمون
عليه ورأوا الاخذ بالمجمع عليه اولى لا سيما في الحدود كذا ذكره الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي
رحمه الله في شرحه للمصابيح قـ ابو هريرة رضي الله عنه لا تقولوا هكذا الحديث اي لا تقولوا هكذا بل قولوا

نا باسه عليك او ما في معناه واخزاه الله معناه ابعده الله ومقته والاسم الخزي قال ابن السكيت خزي خزيا اذا وقع في بلية خ الربيع بنت معوذ بن عفراء رضي الله عنها لا تقولي هكذا وقولي ما كنت تقولين
قالت دخل علي النبي غداة بني علي فجلس علي فراشي وجويريات يضربن بالدف يندبن من قتل من آبائي
يوم بدر حتى قالت احداهن وفينا نبي يعلم ما في غد فقال النبي صلعم الحديث قوله لا تقولي هذه اي هذه الكلمة
او هذه الجملة وهي قولها وفينا نبي يعلم ما في غد وانما نهاها عن ذلك لانه من الغيوب التي لا يعلمها الا
الله تعالى وقوله وقولي ما كنت تقولين اي قبل ذلك من الندبة وفي الحديث دليل على ان صوت النساء
غير محرم عند عدم خوف الفتنة ثم ان الناس قد اختلفوا في ضرب الدف في العرس والعيدين
والختان فقال بعضهم يكره وقال بعضهم لا باس به وهذا الاختلاف في الدف الذي يضرب في زمن المتقدمين
واما الذي يضرب في زماننا هذا مع الصنج والجلاجل فينبغي ان يكون مكروها بالاتفاق كذا قال
الفقيه ابو الليث رحمه الله خ ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تاخذ امتي ماخذ القرون الحديث
القرون جمع قرن وهو اهل كل زمان ماخوذ من الاقتران كانه المقدار الذي يقترن فيه اهل ذلك
الزمان في اعمارهم واحوالهم وقوله حتى تاخذ امتي ماخذ القرون اي في الخروج عن طاعة الله تعالى وطاعة
رسوله وخلفائه وفارس هو الجيل المعروف سميت بفارس بن علم بن نوح عم كذا في التحفة وقوله
وقوله كفارس والروم اي تلك القرون كفارس والروم وقوله ومن الناس اي من الكفرة الا اولئك
قال ابن الابخة فارس والروم قريش العجم وكان فارس قديما قبل الاسلام خ ابو هريرة رضي الله عنه
لا تقوم الساعة حتى تخرج نار من ارض الحجاز تضيء اعناق الابل ببصرى يريد انها تخرج وتسطع
حتى تضيء لها اعناق الابل في سواد الليل ببصرى وهي مدينة حوران وقيل مدينة قيسارية
فان قيل كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين الحديث الاخر اي حديث وهو مشكل لانه قال
اول اشراط الساعة نار تحشر الناس من المشرق الي المغرب فيلزم ان لا يتقدمها التي تخرج من
ارض الحجاز وقد سبقتها وراها اهل المدينة ومن حولهم رؤية لا خفاء فيها فانها بقيت نحوا من
خمسين يوما تتقد وترمي بالاحجار المحمرة بالنار من بطن الارض الي ما حولها مشاكلة لما ذكر الله تعالى
ترمي بشرر كالقصر كانها جمالات صفر وقد سال من ينبوع النار في تلك الصحاري مد عظيم
شبيه بالصفر المذاب فيجمد الشيء بعد الشيء فيوجد شبيها بخبث الحديد فالجواب

ان في اشراط

ان في اشراط الساعة كثيرة واولها بعثة نبينا صلعم فعلمنا بذلك ان قوله اول اشراط الساعة لم يصدر
مصدر الاطلاق بل في اشراط مخصوصة تقرب من زمان الوقوع ويحتمل انه اراد بالنار التي تحشر
الناس من المشرق الي المغرب فتنة الترك فانها كانت اشبه شيء بالحريق لا سيما وقد كان التحريق
معظم ما استعانوا به علي التخريب كذا في الميسر ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى
تضطرب اليات نساء دوس على ذي الخلصة اليات بفتح اللام جمع الية بفتح الهمزة وهي معروفة
ودوس اسم قبيلة وهو في الاصل مصدر دست الشيء وذو الخلصة بفتح الخاء المعجمة وفتح اللام
بيت اصنام كان لدوس وخثعم وبجيلة ومن كان ببلادهم من العرب او صنم لهم وقيل كان عمرو بن
لحي نصبه باسفل مكة حين نصب الاصنام في مواضع شتى وكانوا يلبسونه القلائد ويعلقون
عليه بيض النعام ويذبحون عنده وكان معناهم في تسميتهم بذلك ان عبادته والطائفين به
خلصة وقيل هو الكعبة اليمانية كانت باليمن فانفذ اليها رسول الله صلعم جرير بن عبد الله
فخربها وهي قول من زعم انه بيت كان فيه صنم يسمى الخلصة نظر لان ذو لا يضاف الا الي الاسماء
الاجناس والمعنى انهم يرتدون ويعودون الي جاهليتهم في عبادة الاوثان فترمل نساء
بني دوس طائفات حول ذي الخلصة فترتج اليافهن كذا في الفائق ق عائشة رضي الله عنها
لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى اصل اللات اللاتة بتشديد التاء الصنم انما
سمي باسم اللات الذي كان يلت عنده من الاصنام لها السويق فخفف وجعل اسما للصنم كذا في الفائق
وقال الكلبي كان رجل من ثقيف يسلو السمن فيضعه على صخرة ثم ياتيه العرب فيلتقه به اسوقتهم
فلما مات الرجل حولتها ثقيف الي منازلها فعبدتها والعزى تانيث الاعز وهي شجرة كانت
بغطفان كانوا يعبدونها فبعث صلعم خالد بن الوليد فقطعها قاله الكلبي وقال الضحاك هي صنم
بغطفان وضعها لهم سعد بن ظالم الغطفاني خ م ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى
تعود ارض العرب مروجا وانهارا ارض العرب اسم ناحية من الارض ليس فيها نبت ولا نهر
جار وقيل اراد بها المدينة نفسها كذا في التحفة وهذا دليل علي اشتغال الناس في آخر الزمان
بالعمارات وحب الدنيا خ ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا اليهود
الحديث هذا اشارة الي زمان خروج الدجال وقتله فان شيعته اليهود يقاتل المسلمون

من تبعه من اليهود حتى يقول الحجر الكائن خلفه يهودي يا مسلم هذا يهودي وراي اي خلفي فاقتله خ ابو هريرة

رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تقاتلوا خوزا وكرمان الحديث انما جاء خوزا منونا باسكون وسطه خوز

مثله وخوز جيل من الناس وكذلك كرمان ويمتنع ان يحمل ذلك على اهل خوزستان وكرمان وان كان قد

قاتلهم الصحابة رضي الله عنهم في اول الاسلام لان الوصف الذي وصفوا به في الحديث لم يوجد عليه اهل تلك

البلاد بل يوجد عليه الترك والفطس بسكون الطاء جمع افطس والفطس بالتحريك تطامن في قصبة

الانف والمجان بفتح الجيم جمع المجن وهو الترس والمطرقة بسكون الطاء التي تطرق بعضها على بعض

كالنعل المطرقة المخصوفة وقيل هي التي اطرقت بالعقب اي البست به او بالجلد كذا في الميسر وروي

بعضهم المطرّقة بتشديد الراء للتكثير والاول اشبه كذا في التحفة شبه وجوههم في عرضها

ونتوء وجناتها بالترسة التي البست الاطرقة ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى تقتتل

فئتان دعواهما واحدة يريد به ما يدعون اليه من التوحيد م ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة

حتى تنزل الروم بالاعماق او بدابق الحديث الاعماق اسم موضع من اطراف المدينة وبها وقع منها على

ليلتين او ثلاث موضع يقال له العمق بضم العين وفتح الميم والعامة تضم الميم وتسكنها

ويحتمل ان يقال له الاعماق والعمق ايضا ويحتمل ان يكونا متغايرين كذا في الميسر وذكر في التحفة

الاعماق اسم واد من اودية الطائف ودابق بفتح الباء واد نحلة موضع سوق المدينة قال

الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله وذكر في التحفة دابق مرج بالقرب من حلب وقوله سبوا منا على

على بناء الفاعل ويريدون بقولهم خلوا بيننا وبين الذين سبوا منا مخادعة المؤمنين وتفريق كلمتهم

والمراد بذلك هم الذين غزوا بلادهم فسبوا ذريتهم والاظهر ان هذا القول منهم بعد الملحمة الكبرى التي

تدور رحاها بين الفئتين بعد المصالحة والمناجزة لقتال عدو يتوجه الى المسلمين وبعد غدرة

الروم بهم وذلك قبل فتح قسطنطينية فيطاء الروم ارض العرب حتى ينزل بالاعماق او بدابق

فيسال المسلمين ان يخلوا بينهم وبين من سبي ذريتهم فيردون الجواب عليهم على ما ذكر في الحديث

ومن الناس من يروي سُبوا منا على بناء المفعول يرى ان المراد منهم الموالي كذا ذكره الامام المحقق شهاب الدين

التوربشتي رحمه الله ثم قال والاحقّ من الرواية قوله فينهزم ثلث اي من جيش المسلمين حالة القتال

وافضل الشهداء بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف اي هم افضل الشهداء وبالنصب على انه حال من مفعول الم

يتم فاعله

وهو ثلثهم وقوله لا يفتنون على صيغة ما لم يسم فاعله اي لا يقع بينهم فتنة للخلف ويغنون وقسطنطينية

بضم القاف وفتح الطاء المهملة بعدها نون ساكنة وطاء مهملة مكسورة وياء ساكنة ونون مكسورة وياء

مفتوحة مخففة اسم بلدة من بلاد الروم والمراد من المسيح الدجال سمي بذلك لكون عينيه اليسرى ممسوحة

وحتى قد خلفكم قام مقامكم يقال خلفه في اهله اي قام مقامه وقوله وذلك باطل اشارة الى قول الشيطان

ان المسيح قد خلفكم في اهليكم والاهل اهل البيت جمع ههنا بالياء والنون وسقطت النون للاضافة

وقوله فاذا جاؤوا اي جيش المسلمين الى الشام خرج اي الدجال وبينما اصله بين وما مزيدة وهو

مما يستحق من المضاف اليه ولذلك لا يضاف ويعدون على بناء الفاعل اي يعدون الالات لقتال دجال

وقوله فلو تركه اي فلو ترك عيسى عم الدجال ولم يقتله وقوله ولكن يقتله الله بيده اي بيد عيسى عم فيريهم

اي فيريهم عيسى عم للجماعة الذين اتبعوه او اعم منهم دمه اشارة الى الحذر الذين اتبعوه م انس

رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله هو اشارة الى امتلاء الارض من الكفر في

آخر الزمان م ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يحسر الفرات عن جبل من ذهب الحديث

حتى يحسر الفرات اي حتى يكشف عن جبل من ذهب قيل انه يحتمل كنزا من الذهب وقوله فيقتل على بناء

المفعول وقوله اكثر اي من معن الاقتتال خ ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يكثر فيكم

المال فيفيض الحديث فاض الحوض اذا امتلاء وفاض الخير واستفاض اذا شاع وقوله حتى يهم رب

اي يحزنه ذلك ويحزنه من اهمني الامر هما اي احزنني واهمني كذا في المطالع وذلك انما يكون لانقلاع نفوس

الناس عن الرغبة في جمع المال لما رأوا من اشراط الساعة ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تقوم الساعة حتى يمر

الرجل فيقول يا ليتني مكانه فيه تنبيه على كثرة الفتن قبل قيام الساعة م ابو سعيد رضي الله عنه

لا تكتبوا عني الحديث فذكره بعض السلف كتبة الحديث منهم قتادة وابراهيم ومجاهد والشعبي

وابن سيرين محتجين بهذا الحديث وذهب الاكثرون الى اباحة الكتبة لحديث ابي شاة وهو ناسخ

لهذا حديث ابي سعيد فيكون النهي متقدما ثم اباح واذن فيه وقيل انما نهى عن كتبة القرآن و

الحديث في صحيفة واحدة لئلا يختلط غير القرآن بالقرآن فيشتبه على القاري فاما كون نفس الكتبة

محظورا فلا لانه عم بالخواص وفي الامر بالتبليغ اباحة الكتبة لان النسيان امر طبع عليه البشر

ومن اعتمد على حفظه لا يؤمن عليه الخلط فترك الكتبة يؤدي الى سقوط اكثر الاحاديث وتعذر

التبليغ

لا تلبسوا الحرير ولا الديباج ... في آنية الذهب والفضة ولا تأكلوا في صحافها فانها لهم في الدنيا ولكم في الآخرة

... الدنيا لم يلبسه في الآخرة

وهو من اخبار الامة من معظم العلم ق حذيفة بن اليمان رضي الله عنه لا تلبسوا الحرير ولا الديباج الحديث
الديباج فارسي معرب والصحاف جمع الصحفة وهي كالقصعة والضمير في فانها يعود للاشياء
المذكورة وهي لهم للكفار وسميت الدنيا لدنوها م معاوية بن ابي سفيان رضي الله عنه لا تلحفوا
في المسئلة الحديث الالحاف الالحاح وهو اللزوم وان لا يفارق المسئول حتى يعطاه من قولهم لحفني
من فضل لحافه اي اعطاني من فضل ما عنده قال الجار الله العلامة والمسئلة السؤال وقوله فيبارك
علي بناء المفعول م ابو هريرة رضي الله عنه لا تلقوا الجلب الحديث لا تلقوا الجلب بفتح اللام
مع الواو لتلقاء الساكنين تلقي الجلب مكروه وهو ان يستقبل الطعام ويبيع ويشتريه ذلك
ثم يبيع اهل المصر بثمن غال وهذا اذا كان التلقي يضر باهل البلد اما اذا كان لا يضر فليس بمكروه
اذا لم يلتبس علي التجار واما اذا لبس عليهم فيفعل سعر الطعام في البلد كذا ويكون اكثر من ذلك
فح يكون مكروها في الوجهين جميعا وقوله فمن تلقي علي بناء المفعول وكذلك فاشتري والمسبّد
بمعني الصاحب م جابر رضي الله عنه لا تمش في نعل واحد ولا تحتب في ازار واحد الحديث النهي
عن المشي في نعل واحد للمشقة لكيلا يعثر عند المشي قال الامام هي السنة لم قد الحق بعض الناس
اخراج احد اليدين من الكم وارسال الرداء علي احد المنكبين في الكراهية بلبس احدي النعلين والاحتباء
هو ان يضم الانسان رجليه الي بطنه بثوب ويجمعهما به مع ظهره ويشده عليها وانما نهي عنه لانه اذا لم يكن
عليه الا ثوب واحد ربما تحرك او زال عنه الثوب فتبدو عورته وانما نهي عن الاكل بالشمال لان الشيطان
يأكل بشماله كما ورد به الحديث واشتمال الصماء هو ان يتجلل الرجل بثوبه فلا يرفع منه جانبا يخرج منه
يده وانما قيل له صماء لانه اذا اشتمل به سد علي يديه ورجليه المنافذ كالصخرة الصماء التي ليس فيها صدع
قاله القتيبي ومعني النهي انه لا يقدر علي الاحتراس من شيء يصيبه لو اصابه كذا في الفايق وانما قيل وانما
نهيه عن وضع احدي الرجلين علي الاخرى حذر الاستلقاء فانه لا بأس ان تبدو عورته ق ابن عمر رضي الله
عنهما لا تمنعوا اماء الله مساجد الله قال الحميدي قال ابو مسعود الدمشقي اخرجاه في الصحيحين
فكانه يشير الي انه لم يرو في الصحيحين ويؤيده ذلك ان صاحب جامع الاصول لم ينسبه الا الي ابي داود
من رواية ابي هريرة وكذلك اخرجه صاحب شرح السنة من رواية ابي هريرة ان الشواب من النساء
يكره لهن حضور الجماعات بالاتفاق وقد اختلف العلماء رحمهم الله في العجايز فذهب ابو حنيفة رحمه الله

لا تحفوا في المسئلة ... بالمسئلة فوالله لا يسألني ... فتخرج له مسئلته ... فيبارك له فيما اعطيته ... م

لا تلقوا الجلب فمن تلقي فاشتري منه فاذا اتي سيده السوق فهو بالخيار ... م

ذلك

لا تمش في نعل واحد ولا تحتب في ازار واحد ولا تأكل بشمالك ولا تشتمل الصماء ولا تضع احدي رجليك علي الاخرى اذا استلقيت ... م

لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ... م

الي انه لا بأس لهن الخروج الي الفجر والمغرب والعشاء وذهب ابو يوسف ومحمد رحمهما الله الي انه يخرجن
الصلوات كلها وهذا كله في زمانهم اما في زماننا فمكروه اتفاقا فاخرج عايشة رضي الله عنها لو ادرك رسول الله
ما احدث النساء لمنعهن المسجد كما منعت نساء بني اسرائيل ق ابو هريرة رضي الله عنه لا تمنعوا
فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء الحديث في الذي يحفر بيرا في موات من الارض ثم يمنع ما
بقية عين ان يرد علي ماء يفضل من حاجته وقصد في ذلك ان يستبد بما حوله من المرعي في موات
الارض لان اصحاب المواشي اذا منعوا عن الماء في ارض لا ماء غير لم يتهيأ لهم الرعي بها فيتركونها
فيصير الكلاء ممنوعا بمنع الماء وقد اختلف العلماء رحمهم الله في ذلك فمنهم من ذهب الي ان
النهي عنه علي التحريم ومنهم من قال الكراهة لانه من باب المعروف ولو منع فله ذلك ومنهم من قال
يجب عليه بذله بالعوض وهذا من فصيح الكلام الذي يهتز له اعطاف البليغ لان العشب
يستعمل في الرطب من النبات والحشيش في اليابس منه والكلاء يجمع النوعين كذا في المجتبى
م ابو قتادة الحرث بن ربعي رضي الله عنه لا تنتبذوا الزهو والرطب جميعا الحديث الانتباذ
افتعال من نبذت الشي نبذا اذا القيته ومنه النبيذ لان التمر كان يلقي في الانية ويصب عليه
الماء والزهو احمرار التمر واصفراره والمراد منه ههنا التمر ثم ان العلماء رحمهم الله اختلفوا في
تحريم الخليطين فذهب مالك واحمد واسحق رحمهم الله الي تحريمه لظاهر الحديث وقالوا ان شرب
الخليطين قبل حدوث الشدة فهو اثم بجهة واحدة وان كان بعد الشدة فبجهتين بشرب الخليطين
وشرب المسكر ورخص فيه لا للذين الا ان يكون مسكرا والمادي عن عايشة رضي الله عنها انها قالت
كنت آخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فالقيه في اناء فامرسه حتي اسقيه النبي صلعم و
حملوا النهي علي حالة الشدة ومعني فامرسه ادلكه ق انس رضي الله عنه لا تنتبذوا في الدباء
ولا في المزفت الدباء بالمد والتشديد القرع الواحدة دباءة ووزنه فعال ولامه همزة
كالقثاء علي اعتبار ظاهر اللفظ لانه لم يعرف انقلاب لامه عن واو او ياء وجوز ان يقال هو من
باب الدباد وهو الجراد ما دامت ملسي فدعي وذلك الجنات اجنحتها وانه يسمي بذلك للاسنة
تسميتهم اياه بالقرع ولام الدباء واو لحق لهم ايضا مدبرة واما مدبية فلحق لهم ارض
مسنية في مستوية كذا في الفايق والمزفت هو الذي اطلي بالزفت والنهي عن الانتباذ

لا تمنعوا فضل الماء لتمنعوا به فضل الكلاء م

لا تنتبذوا الزهو والرطب جميعا ولا تنتبذوا الرطب والزبيب جميعا ولكن انتبذوا كل واحد علي حدته م

لا تنتبذوا في الدباء ولا في المزفت م

الدبا

في من الاوعية انما كان لكونها منتنة يشتد فيها النبيذ ولا يشعر بذلك صاحبها فيكون على غرر من شربها و

الانتباذ فيها ليس بحرام عند ابي حنيفة رحمه واصحابه لكن تركه اولى حرام عند مالك واحمد واسحق رحمهم الله

م ابو هريرة رضي الله عنه لا تنذروا الحديث قال الخطابي رحمه معنى النهي عن النذر انما هو التاكيد

لامره وتحذير التهاون به بعد ايجابه ولو كان معناه الزجر عنه لكان ابطالا لحكمه واسقاطا للزوم الوفاء به

وليس كذلك بل الوجه فيه انه اعلمهم ان ذلك امر لا يجلب لهم في العاجل نفعا ولا يصرف عنهم ضرا ولا يرد

قضاء الله تع والمعنى لا تنذروا على انكم تدركون بالنذر شيئا لم يقدره الله تع لكم او تصرفون عن

انفسكم شيئا جرى به القضاء عليكم فاذا فعلتم ذلك فاخرجوا عنه بالوفاء فان الذي نذرتموه

لازم لكم كذا في شرح السنة وقد اجمع المسلمون على وجوب الوفاء بالنذر اذا لم يكن معصية وقوله

قوله انما يستخرج به من البخيل اي بالنذر فثبت بذلك وجوب استخراج ماله بالنذر ويؤخذ

بالضم والكسر قو جابر رضي الله عنه لا تنزلن برمتكم الحديث قال جابر لما حفر الخندق رايت النبي صلعم

خمصا فانكفات الى امراتي فقلت هل عندك شيء فاني رايت رسول الله خمصا شديدا فاخرجت الي

جرابا فيه صاع من شعير ولنا بهيمة داجن فذبحتها وطحنت ثم وليت الى رسول الله فقالت لا

تفضحني برسول الله ومن معه فجئته فساررته فصاح النبي عم يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع

لكم سورا فحيهلا بكم فقال رسول الله صلعم لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى اجيء

وجاء رسول الله صلعم يقدم الناس واخرجت امراتي عجينا فبصق فيه وبارك ثم عمد الى برمتنا

فبصق وبارك ثم قال ادع خابزة فلتخبز معك واقدحي من برمتكم ولا تنزلوها وهم الف فاقسم

بالله لاكلوا حتى تركوه وانحرفوا وان برمتنا لتغط كما هي وان عجيننا ليخبز كما هو الخميص

هو الضامر البطن ومعنى انكفيت ملت ورجعت والصاع هو الذي يكال به وهو اربعة امداد والبهيمة

تصغير بهمة وهي ولد الضان الذكر والانثى فيه سواء والداجن التي يعلفها الناس في البيوت و

قد يقع على غير الشاة من كل ما يالف البيوت من الطير وغيرها وساررته معناه القيته اليه سرا

والسور كل طعام يدعى اليه الناس والبصاق البزاق وهو بمعنى قصد وقوله لتغط اي تغلي

ويسمع غطيطها والبرمة بضم الباء وسكون الراء المهملة القدر قو ابو هريرة رضي الله عنه لا تنكح

الايم حتى تستامر الحديث الايم التي لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا كذا في الفائق والمراد منها

لا تنذروا فان النذر لا يغني من القدر شيئا وانما يستخرج به من البخيل رواه م

لا تنزلن برمتكم ولا تخبزن عجينكم حتى اجيء قال له نعم

قيل هذا اللفظ فارسية

لا تنكح الايم حتى تستامر ولا تنكح البكر حتى تستاذن قالوا يا رسول الله وكيف اذنها قال ان تسكت رواه م

ههنا الثيب

ههنا الثيب لانها ذكرت في مقابلة البكر والبكر من النساء العذراء والجمع ابكار ان العلماء رحمهم الله

قد اتفقوا على ان تزويج الثيب البالغة العاقلة لا يجوز بدون اذنها واما البكر البالغة العاقلة

اذا زوجها وليها قبل ان يستاذن فلا يجوز عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم لهذا الحديث وذهب مالك

والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله الى انه لو زوجها ابوها او جدها من غير استيذان لجاز وحملوا

قولهم حتى تستاذن على استطابة النفس م ابو هريرة رضي الله عنه لا تنكح المراة على عمتها و

لا على خالتها الحمل على هذا الحديث عند العلماء حيث لم يجوزوا الجمع بين المراة وعمتها وخالتها في النكاح

وان علت في الدرجة من النسب والرضاع جميعا والحديث مشهور يجوز الزيادة به على الكتاب

وهو قوله تع واحل لكم ما وراء ذلكم فيزاد عليه بل يخص الكتاب به م ابو هريرة رضي الله عنه لا تنكح

العمة على ابنة الاخ الحديث والجملة في ذلك ان كل امراتين من اهل النسب لو قدرت كل واحدة منهما

ذكرا حرمت الاخرى عليه حرم الجمع بينهما لان ذلك يفضي الى قطيعة الرحم والقرابة المحرمة للنكاح

محرمة القطع قو ابو سعيد رضي الله عنه لا تواصلوا الخ فايكم اراد ان يواصل الحديث الوصال في

الصوم هو ان يصوم فلا يطعم بالليل شيئا وهو من خصايص رسول الله صلعم ومحظور على الامة عند عامة

العلماء رحمهم الله وعن ابن الزبير رحم انه كان يواصل الليالي ولا يفطر وقوله فايكم اراد ان يواصل

الى آخره من افراد البخاري رحمه برواية ابي سعيد وقوله حتى السحر بالجر يعني الى السحر وما بعد الى

لا يدخل فيما قبله مطلقا او اذا كان ما بعدها ليس من جنس ما قبلها قو عايشة رضي الله عنها رضي الله

عنها لا توعي فيوعي الله عليك الحديث قال لها حين قالت يا رسول الله ما لي مال الا ما ادخل

علي الزبير فاتصدق الايعاء حفظ الامتعة بالوعاء وجعلها فيه والمراد به لا تمنعي فضل الزاد

عمن افتقر اليه فيوعي الله عنك اي يمنع عنك فضله ويسد عليك باب المزيد كذا في الميسر وذكر

في التحفة لا توعي اي لا تمنعيه بالايعاء والادخار الرضخ العطاء اليسير وانما قال ارضخي لما

عرف من حالها ومقدرتها ولانه لم يكن لها ان تتصدق في مال زوجها بغير اذنه الا في الشيء اليسير

الذي جرت فيه العادة بالتسامح من قبل الازواج كالكسرة والتمرة والطعام الذي يفضل في البيت

ولا يصلح للخزن لتسارع الفساد اليه والايكاء شد راس الوعاء بالوكاء وهو الرباط الذي

يربط به اي لا تبقي ما في يدك فتنقطع مادة بركة الرزق عنك فان مادة الرزق متصلة

اسماء بنت ابي بكر رضي

لا تنكح المراة على عمتها ولا على خالتها م

لا تنكح العمة على ابنة الاخ ولا ابنة الاخت على الخالة م

لا تواصلوا فايكم اراد ان يواصل فليواصل حتى السحر خ م

لا توعي فيوعي الله عليك ارضخي ما استطعت لا توكي فيوكي الله عليك خ م

باتصال النفقة وينقطع بانقطاعها والاحصاء المراد الاحاطة بالشيء حصرا وتعدادا والمراد به هنا عد الشيء
للتبقية والادخار للاعتداد به وترك الانفاق منه في سبيل الله تعالى وقوله فيحصي الله عليك يحتمل وجهين
احدهما انه يحبس عنك مادة الرزق ويقلله بقطع البركة حتى يصير كالشيء المعدود والآخر انه يحاسبك
عليه في الآخرة كذا في الميسر والتحفة مح جبير بن مطعم رضي الله عنه لا حلف في الاسلام الحديث الحلف
بكسر الحاء المهملة العهد بين القوم وكان الرجل في الجاهلية يحالف الرجل فيقول دمي دمك و
هدمي هدمك وثاري ثارك وحربي حربك وسلمي سلمك وترثني وارثك وتعقل عني واعقل عنك
فلما جاء الاسلام واستقر امره نهى ان يحدث ذلك في الاسلام واقر ما كان منه في الجاهلية
لتعلق المصالح به من حقن الدماء وطلب الحقوق وحفظ العهود وجمع الشمل وضبط الانساب
وصيانة الاعراض وغير ذلك وهو المراد من قوله وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام
الا شدة واقوم احكامه وقد نسخ من احكامه التوارث واما اثبات الاحكام فليس من الحلف المنهي عنه في شيء كذا
في الميسر وذكر في التحفة ما كان من الحلف في الجاهلية على الفتن والقتال والغارات فذلك الذي
ورد النهي عنه في الاسلام وما كان منه في الجاهلية على نصر المظلوم وصلة الارحام وما جرى
مجراه فذلك الذي قال فيه صلعم وايما حلف كان في الجاهلية الحديث مح ابن عمر رضي الله عنهما لا شغار
في الاسلام الشغار بكسر الشين المعجمة نكاح معروف في الجاهلية كان يقول الرجل للرجل شاغرني
اي زوجني اختك او ابنتك او من يلي امرها حتى ازوجك اختي او بنتي واصل الشغر في اللغة الرفع
يقال شغر الكلب اذا رفع احدى رجليه ليبول وبلدة شاغرة اذا لم يمتنع من غارة احد كذا في
المجمل وسمي هذا النكاح شغارا لارتفاع المهر بين الزوجين وقيل الشغر البعد وقيل الاتساع
كذا في النهاية وقيل الشغار هو الخلو يقال بلدة شاغرة اي خالية وقد اختلف العلماء رحمهم الله في صحة
هذا العقد فذهب مالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله الى بطلانه لظاهر الحديث وذهب جماعة
الى ان النكاح جائز ولكل واحدة منهما مهر مثلها وهو قول عطاء بن ابي رباح والثوري واليه ذهب
ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله لانه سمى ما لم يصلح مهرا فيصح العقد ويجب مهر المثل كما اذا سمى الخمر
او الخنزير واما الحديث فمعناه النهي وذلك لا يحكم بفساد الشيء بل يحققها على ما عرف والخلاف فيما
اذا قال على ان يكون بضع كل واحدة منهما صداقا للاخرى اوقال فيكون بضع كل واحدة منهما صداقا للاخرى

(هامش: لا حلف في الاسلام وايما حلف كان في الجاهلية لم يزده الاسلام الا شدة)
(هامش: لا شغار في الاسلام)

اما اذا لم يقل ذلك فالنكاح جائز بالاجماع كذا في المصفى قال ابو سعيد رضي الله عنه لا صاعين تمرا بصاع الحديث
قال الراوي كنا نرزق تمر الجمع على عهد رسول الله صلعم وهو الخلط من التمر فكنا نبيع صاعين بصاع
فبلغ ذلك رسول الله صلعم فقال الحديث ويجيء تمامه في التمييز مح ابو هريرة رضي الله عنه لا صلوة الا
بقراءة ذهب الشافعي رحمه الله الى ان القراءة في الفرض واجبة في الركعات كلها لهذا الحديث وقال
مالك رحمه الله في ثلث ركعات اقامة للاكثر مقام الكل وذهب ابو حنيفة رحمه الله واصحابه رحمهم الله الى انها
فرض في الركعتين الاوليين لقوله تعالى فاقرؤا ما تيسر من القرآن والامر بالفعل لا يقتضي التكرار
واوجبوا في الثانية استدلالا بالاولى لانهما يتشاكلان في الكمية والكيفية فاما الاخريان فيفارقانها
في حق السقوط في السفر وصفة القراءة وهي الاخفاء وقدرها وهي الفاتحة فلا يلحقان بها واما
الحديث فلا يمكن اجراؤه على العموم لان فحواه يدل على ان كل ركن من اركان الصلوة لا يخلى من
القراءة فصار كالمجمل وقد بين صلعم فقال القراءة في الاوليين قراءة في الاخريين اي ينوب عنها وهو مخير
في الاخريين ان شاء سكت وان شاء سبح وان شاء قرأ الا ان القراءة افضل فالقراءة فرض
في جميع ركعات النفل بالاتفاق وكذا في جميع ركعات الوتر مح عائشة رضي الله عنها لا صلوة بحضرة الطعام
الحديث هذا اذا كان في الوقت سعة اما اذا كان فيه ضيق يخاف فوت الصلوة لو اشتغل بالاكل
فلا يعرج على شيء سوى الصلوة والاخبثان الغائط والبول وذلك من الاسماء المثناة التي صاغها
الشرع ابتداء ولم يسمع الا في حديث محدث كذا في جمل الغرايب وقد قال غير واحد من الصحابة
رضي الله عنهم ان لا يقوم احد الى الصلوة وهو يجد شيئا منهما وكذا عن كثير من التابعين رحمهم الله
فان وجد في الصلوة شيئا من ذلك فلا ينصرف منها ما لم يشغله مح عبادة بن الصامت رضي الله عنه
لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وقد اختلف العلماء رحمهم الله في جواز الصلوة بدون قراءة
فاتحة الكتاب فذهب الشافعي رحمه الله الى انها لا تجوز بدون الفاتحة مع النقصان لاطلاق قوله تعالى
فاقرؤا ما تيسر من القرآن والحديث خبر واحد وهو يوجب العمل فيجب قراءة الفاتحة عملا
بموجبه مح ابو هريرة رضي الله عنه لا طيرة وخيرها الفال الطيرة بكسر الطاء وفتح الياء
التشاؤم وهو مصدر تطير يقال تطير طيرة وتخير خيرة ولم يجئ من المصادر على هذه الزنة
غيرهما واصله فيما يقال التطير بالسوانح والبوارح من الطير والظباء وغيرها وكان

(هامش: لا صاعين تمرا بصاع ولا صاعين حنطة بصاع ولا درهمين بدرهم)
(هامش: لا صلوة الا بقراءة)
(هامش: في الاوليين قراءة)
(هامش: لا صلوة بحضرة الطعام ولا هو يدافعه الاخبثان)
(هامش: لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب)
(هامش: لا طيرة وخيرها الفال)

ذلك يصدهم عن مقاصدهم فابطله الشرع واخبر انه ليس له تاثير في جلب نفع او دفع ضر كذا في النهاية و
اشتقاق التطير من الطير كالغراب وشبهه كذا في المجمع والسوانح جمع سانح وهو ما اتاك عن يمينك من طاير
او غيره والبارح من الظباء او غيرها ما اتاك عن يسارك والفال ان يكون الامر الحسنة تسمعها فتتفاءل بها
وذلك ان يكون رجل مريضا فيسمع من قايل يقول يا سالم او يكون طالبا فيسمع من آخر يقول يا واجد
فيتفاءل به وذلك من حسن الظن بالله تع ق جابر رضي الله عنه لا عدوي ولا طيرة ولا غول العدوي اسم
من الاعداء كالدعوي والبقوي من الادعاء والابقاء اذا في الفايق والاعداء الاصابة وذلك
مثل ان يكون ببعير جرب فيمنع من المخالطة بابل آخر حذارا من ان يتعدي الجرب اليه وقد كانوا
يظنون ان المرض بنفسه يتعدي فاعلمهم صلعم ان الامر ليس كذلك وان الله تع هو الذي ينزل الداء
ورد في بعض الروايات عن العدوي الا دواء والغول بضم الغين واحد الغيلان وهي جنس من
الجن والشياطين كانت العرب تزعم ان الغول في الفلوات تتراءي للناس فتتغول تغولا
اي تتلون تلونا في صور شتي وتغولهم عن الطريق اي تضلهم فتهلكهم فنفاه النبي صلعم وابطله
وقيل الغول ليس نفيا لعين الغول ووجوده وانما فيه ابطال زعم العرب في تلونه بالصور
المختلفة واغتياله ويشهد له الحديث الآخر لا غول ولكن السعالي سحرة الجن اي ولكن في الجن
سحرة تسحر الانس لهم تلبيس وتخييل كذا في النهاية والسعالي جمع سعلاة بكسر السين ق
ابو هريرة رضي الله عنه لا فرع ولا عتيرة الفرع والفرعة بفتح الراء اول ما تلده الناقة كانوا
يذبحون ذلك لآلهتهم والعتيرة النسيكة كانوا يذبحونها في رجب ويسمونها الرجبية ق ابن عباس
رضي الله عنهما لا مال لك الحديث قوله فهو ابعد لك منها اي المال الذي تطلبه ابعد لك من امرأتك باقترابك
عليها وفيه اشارة الي انه يثبت الفرقة بينهما اما بتفريق الحاكم كما ذهب اليه ابو حنيفة وصاحباه رحمهم الله
واما بنفس اللعان كما ذهب اليه مالك والشافعي رحمهم الله وقوله مالي اراد به استرداد المهر الذي
اعطاه لامراته وفي الحديث دليل علي ان زوج الملاعنة لا يرجع عليها بالمهر اذا دخل بها وعليه
اتفاق العلماء رحمهم الله اما اذا لم يدخل بها فذهب ابو حنيفة ومالك والشافعي رحمهم الله الي ان لها نصف
المهر وقال الحكم وحماد لها الصداق كاملا وقال الزهري لا صداق لها واللعان مصدر لاعن وهو
شهادات مؤكدات بالايمان مقرونة باللعن عند ابي حنيفة رحمه الله وايمان مؤكدات بلفظ الشهادات

لا عدوي ولا طيرة ولا غول
لا فرع ولا عتيرة
لا مال لك ان كنت صدقت عليها فهو بما استحللت من فرجها وان كنت كذبت عليها فذاك ابعد لك منها

لا نورث ما تركناه صدقة

عند الشافعي رحمه الله ق ابو بكر وعمر وعلي وعايشة رضي الله عنهم لا نورث ما تركناه صدقة ما في ما تركنا موصولة
والعايد محذوف اي الذي تركناه والموصول مع صلته مبتدأ الخبر صدقة والصدقة العطية التي
تبتغي بها المثوبة من الله تع خ عبد الله بن هشام رضي الله عنه لا والذي نفسي بيده الحديث قال لعمر
حين قال له عمر انت احب الي من كل شيء الا من نفسي فقال فانه الآن والله لانت احب الي من نفسي
ومالي فقال عم الآن يا عمر قال الخطابي رحمه الله لم يرد حب الطبع بل اراد به حب الاختيار لان حب الانسان
نفسه طبع وقوله الآن اي الآن صار ايمانك معتدا به اذا المؤمن لا يؤمن ولا يعتد بايمانه حتي يقتضي
عقله ترجيح جانب الرسول صلعم علي ما سواه من المخلوقات وسيأذكر هذا مستقصي ان شاء الله تع
والضمير في انه للشان والحديث خ انس رضي الله عنه لا والله لا تذرون منه درهما قاله حين جاءه
رجال من الانصار فقالوا يا رسول الله ايذن لنا فلنترك لعباس فداءه الحديث والرواية تذرون معلومة والضمير
في منه يعود الي فداء العباس والفداء والفدية بمعني م بريدة ابن الحصيب رضي الله عنه لا وجدت
الحديث قاله صلعم ذلك تاديبا له حيث طلب ضالته في المسجد وطلب الضالة فيه ورفع الصوت
فيه بغير الذكر مكروه ونشد من النشد وهو رفع الصوت ق ابن عباس رضي الله عنهما لا هجرة
بعد الفتح قاله يوم فتح مكة كان الهجرة الي المدينة بعد ان هاجر اليها رسول الله صلعم فرضا
علي المؤمن المستطيع ليكون في سعة من امر دينه ولينصر رسول الله صلعم في اعلاء كلمة الله
فلما فتح مكة اعلمهم بان الهجرة المفروضة قد انقطعت فانه ليس لاحد بعد ذلك ان ينال فضيلة
الهجرة وان لا ينازع المهاجرين في مراتبهم وان الهجرة التي تكون من المسلم لصلاح دينه فانها باقية
ابد الدهر كذا في الميسر وذكر في شرح السنة كانت الهجرة من مكة واجبة قبل الفتح لكونها مساكن
اهل الشرك وكل من اسلم اليوم في بلدة من بلاد اهل الشرك فانه يؤمر بالهجرة منها الي دار الاسلام
وهو معني قوله صلعم لا تنقطع الهجرة حتي تنقطع التوبة م ابو قتادة رضي الله عنه لا هلك عليكم
انطلقوا الي غمري قال ابو قتادة رضي الله عنه خطبنا رسول الله صلعم فقال انكم تسيرون عشيتكم
وليلتكم وتأتون الماء ان شاء الله غدا فانطلق الناس لا يلوي احد علي احد فبينما رسول الله
يسير حين ابهار الليل وانا الي جنبه فنعس رسول الله فمال عن راحلته فاتيته فدعمته من غير
ان اوقظه حتي اعتدل علي راحلته ثم سار حتي اذا كان من آخر السحر مال ميلة هي اشد من الميلتين

لا والذي نفسي بيده حتي اكون احب اليك من نفسك فقال له عمر فانه الآن والله لانت احب الي من نفسي فقال الآن يا عمر
لا والله لا تذرون منه درهما
لا وجدت انما بنيت المساجد لما بنيت له قاله لرجل نشد في المسجد فقال من دعا الي الجمل الاحمر
لا هجرة بعد الفتح
لا هلك عليكم اطلقوا الي غمري قاله ظهيرة ليلة التعريس

لا ذ ييين فدعمته فدفع راسه فقال من هذا قلت ابو قتادة قال متى كان هذا مسيرك مني قلت ما زال
هذا مسيري منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظت به نبيه ثم قال رسول الله عن الطريق فوضع راسه
ثم قال احفظوا علينا صلوتنا فكان اول من استيقظ رسول الله والشمس في ظهره فقمنا فزعين
ثم قال اركبوا فركبنا فسرنا حتى اذا ارتفعت الشمس نزل ثم دعا بميضاة كانت معي فيها شي من ماء فتوضأ
وضوءا دون وضوء وبقي فيها شي من ماء ثم قال لي احفظ علينا ميضاتك فسيكون لها نبا ثم اذن بلال
بالصلوة فصلى رسول الله صلعم ركعتين ثم صلى الغداة فصنع كما يصنع كل يوم فجعل بعضنا يهمس الى
بعض ما كفارة ما صنعنا بتفريطنا في الصلوة ثم قال اما انه ليس في النوم تفريط انما التفريط على
من لم يصل الصلوة حتى يجي وقت الاخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه فاذا كان من الغد فليصلها
عند وقتها قال وانتهينا الى الناس حين امتد النهار وحمي كل شي وهم يقولون يا رسول الله هلكنا
عطشا فقال لا هلك عليكم ثم قال اطلقوا لي غمري ودعا بالميضاة فجعل يصب وانا اسقيهم حتى
ما بقي غيري وغير رسول الله ثم صب فقال اشرب فقلت لا اشرب حتى تشرب يا رسول الله فقال
ان ساقي القوم آخرهم شربا قال فشربت وشرب رسول الله صلعم قوله لا يلوي اي لا يلتفت
يقال لوى براسه اذا اماله من جانب الى جانب وابهار الليل انتصف والنعاس
ما يتقدم النوم من الفتور والميضاة ما يتوضا به والهمس الصوت الخفي والهلك بضم الهاء و
سكون اللام الهلاك ومعنى اطلقوا لي غمري ايتوني به والغمر بضم الغين المعجمة وفتح الميم قدح صغير
مم ابن عمر رضي الله عنهما لا ياكل احد من اضحيته فوق ثلثة ايام هذا حديث منسوخ ناسخه ما رواه
ابو سعيد الخدري رضي الله عنه وهو قوله صلعم يا اهل المدينة لا تاكلوا لحوم الاضاحي فوق ثلاث قال
ابو سعيد فشكوا الى رسول الله ان لهم عيالا وحشما وخدما فقال كلوا واطعموا واحبسوا او ادخروا
شك الراوي الاضحية الضحية قال الاصمعي فيها اربع لغات اضحية اضحية والجمع اضاحي وضحية
والجمع ضحايا واضحاة والجمع اضحى ق انس رضي الله عنه لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده
وولده والناس اجمعين المراد بالحب هنا ليس الحب الطبيعي التابع للشهوات النفسانية فانه
خارج عن حد الاستطاعة بل الحب العقلي الذي هو ايثار ما يقتضي العقل رجحانه وان كان على خلاف
الهوى الا ترى ان المريض يعاف الدواء بطبعه ويميل اليه باختياره لما علم او ظن صلاحه فيه فالمرء
ايايثر

لا ياكل احد من اضحيته فوق ثلثة ايام هذا الحديث منسوخ نسخه الحديث الاخر الذي رواه ابو سعيد الخدري رضي الله عنه وقد ذكرناه في الباب الخامس تم

لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من والده وولده والناس اجمعين تم

لا يؤمن

لا يؤمن الا اذا تيقن ان الرسول لا يامر ولا ينهى الا بما فيه صلاح عاجلي او خلاص آجلي وانه آخذ بحجزه يكفه
عن النار من غير توقع عوض وقد علم ان غرض الوالد كان في ابتدا امره قضا وطره وغاية همته ايام
صغره ان يكون زدا له في كبره وخلفا له بعد انقضا عمره واذا علم قطعا ان الرسول صلعم الطف الناس
اليه وانفعهم يقتضي العقل بترجيح جانبه ولزوم طاعته فثبت ان المرء لا يؤمن ولا يعتد بايمانه حتى يقتضي
عقله ترجيح جانب رسول الله على ما سواه من المخلوقات وهذا اول درجات الايمان وكماله ان تتمرن
نفسه ويرتاض طبعه بحيث يصير هواه تبعا لعقله مساعدا الى تحصيل فضايله فيطاوع الرسول عم
ويرجح جانبه بعقله ويصير الرسول احب اليه عقلا وطبعا والايمان به والاذعان لحكمه ملايما لنفسه
ويلتذ به التذاذا عقليا اذ اللذة ادراك ما هو كمال والشارع صلوات الله عليه عبر عن هذه الحالة
بالحلاوة لانها اظهر اللذايذ الحسية فيما روي انه قال ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الايمان الحديث قاله الامام
الاجل القاضي ناصر الدين رحم ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يبع بعضكم على بيع بعض صورته اذا اشترى رجل
شيا من آخر بثمن معين وتراضي المتعاقدان على ذلك فياتي آخر فيعرض على المشتري سلعة مثلها
اشترى او اجود بمثل ثمنها او انقص منه وهو منهي عنه اما اذا لم يتراضيا فهو بيع من يزيد ولا باس به
وما ذكرناه محمل النهي م جابر رضي الله عنه لا يبع حاضر لباد الحديث الحضري لا يجوز ان يبيع من
البدوي شيا للنهي وهذا اذا كان اهل البلد في قحط وهو يبيع من اهل البدو طمعا في الثمن الغالي
لما فيه من الاضرار بهم اما اذا لم يكن كذلك فلا باس به لانعدام الضرر وعن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال لا يكون له سمسارا لما قيل له ما معنى قوله لا يبع حاضر لباد وكان مجاهد رحم يقول لا باس
به في هذا الزمان وانما وقع النهي في زمن النبي عم خ ابو سعيد د م ابو هريرة رضي الله عنهما
لا يبغض الانصار الحديث الانصار جمع نصير كشريف واشراف وقيل جمع ناصر كصاحب واصحاب
وهما قبيلتان الاوس والخزرج ابنا حارثة بن ثعلبة وفيها بن عمرو بن عامر بن حارثة بن امرئ القيس
بن ثعلبة بن مازن بن الازد بن الغوث بن نبت مالك بن زيد بن كهلان بن سبا بن يشجب بن
يعرب بن قحطان بن عابر بن شالخ بن ارفخشذ بن سام بن نوح عم وقحطان اصل العرب اسمه
يقطن وقيل يقظان وسمي قحطان لانه اول من تجبر وظلم وقحط اموال الناس كذا ذكره الشيخ
الامام محي الدين النواوي رحم واليوم الاخر يوم القيمة لانه آخر ايام الدنيا خ عايشة
رضي الله عنها

انس لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه تم

لا يبيع بعضكم على بيع بعض تم

لا يبيع حاضر لباد دعوا الناس يرزق الله بعضهم من بعض تم

لا يبغض الانصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر تم

لا يبتن احد في البيت الا لد الحديث اللدود بفتح اللام من الادوية ما يسقاه المريض في احد شقي الفم اخذ
من لديدي الوادي وهما جانباه يقال لددته اذا سقيته ذلك وتحل صلعم ذلك عقوبة لهم لانهم لدوه
بغير اذنه كذا في النهاية وشرح السنة دل على ان المفعول يعني سيئ وقوله فانه لم يشهدكم اي لم
يحضركم وقت السقي حم ابو هريرة رضي الله عنه لا يبولن احدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه
الدائم الساكن يقال دام الماء اذا سكن وادمته سكنته ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يتحرى احدكم
الحديث اي لا يقصد ودل الحديث على عدم جواز الصلوة في الوقتين المذكورين واليه ذهب ابو حنيفة
واصحابه رحمهم الله في حق الفرائض اداء وقضاء وذهب مالك والاوزاعي والشافعي واحمد رحمهم الله
الى جوازه واما النوافل فيجوز مع النقصان عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند الشافعي لم
يجوز كل تطوع له سبب ورد او تحية مسجد او صلوة خوف ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يتقدمن
احدكم رمضان الحديث العمل على هذا عند العلماء رحمهم الله حيث كرهوا استقبال شهر رمضان بصوم
يوم او يومين الا ان يوافق صوما كان يصومه وقد قيل المراد التقديم بنية رمضان لان
التقدم على الشيء بالشيء انما يتحقق اذا كان من جنس ذلك والفائدة في تخصيصه بيوم او يومين
هو ان ذلك قليل فيتوهم ان القليل عفو كما عفي في كثير من الاحكام ق انس رضي الله عنه لا
يتمنين احدكم الموت لضر نزل به تمني الموت من ضر اصابه في نفسه او ماله مكروه اما اذا
تمناه من الخوف على دينه لفساد الزمان فلا يكره كما جاء في الاخبار واذا اردت فتنة في
قوم فتوفني اليك غير مفتون كذا في التحفة ق عثمان رضي الله عنه لا يتوضأ رجل فيحسن
الوضوء الحديث الوضوء معروف واشتقاقه من الوضاءة وهي الحسن واحسان الوضوء
اسباغه حم ابو هريرة رضي الله عنه لا يجتمع كافر وقاتله في النار ابدا قوله وقاتله اي قاتله
المؤمن الغازي والله اعلم والابد الدائم ونصبه على الظرفية حم ابو هريرة رضي الله عنه لا يجزي
ولد والده الحديث العمل على هذا عند العلماء رحمهم الله حيث اتفقوا على ان الرجل اذا
اشترى احدا من آبائه يعتق عليه بمجرد الاشتراء من غير ان ينشئ فيه عتقا وكذا الحكم في الامهات
والاولاد واولاد الاولاد واختلفوا في غير الوالدين والمولودين من المحارم فذهب الاكثرون
الى ان من ملك ذا رحم محرم منه يعتق عليه وبه قال ابو حنيفة واصحابه واحمد واسحق رحمهم الله

وقال مالك رحمه الله يعتق الا الوالد والولد والاخوة وقال الشافعي رحمه الله لا يعتق الا الوالدان و
المولودان وقوله فيعتقه لم يرد به ان انشاء العتق شرط بل اراد به انه بالشراء تخلصه من الرق
كذا في شرح السنة ق ابو بردة بن نيار رضي الله عنه لا يجلد احد فوق عشر جلدات الحديث بردة
بضم الباء الموحدة وسكون الراء المعجمة ونيار بكسر النون والحديث ورد في التعزير واليه ذهب
احمد واسحق رحمهما الله وقال سفيان التعزير ما بين سوط الى ثلاثين وقال ابو حنيفة والشافعي
رحمهما الله لا يبلغ التعزير اربعين واول بعض الاصحاب الشافعي رحمه الله قوله فوق عشر جلدات
بالاسواط ولكن بالنعال والايدي والثياب ونحو ذلك على ما يراه الامام ق ابو هريرة رضي الله عنه
لا يجمع بين المراة وعمتها الحديث اي لا يجمع في النكاح وقد تقدم ذكر في هذا الباب خ ابو بكر
رضي الله عنه لا يجمع بين متفرق الحديث فيه بيان ان الخلطة تجعل مال الرجلين كمال الرجل
الواحد في حق الزكوة وهي تارة تؤثر في تقليل الزكوة ومرة في تكثيرها بيان التقليل اذا كان
بين رجلين ثمانون شاة مختلطة وتم الحول عليها لا يجب عليهما الا شاة واحدة ولو فرق
نصيب كل واحد منهما كان عليهما شاتان وبيان التكثير ان يكون بين جماعة اربعون شاة مختلطة
لا يجب عليهم الا شاة واحدة ولو فرق نصيب كل واحد منهم لم يكن عليهم شيء وقوله ولا يفرق
بين مجتمع نهي للساعي قصدا الى تكثير الصدقة ونهي لرب المال عنه قصدا الى تقليل الصدقة
بيانه اذا كان بين رجلين اربعون شاة مختلطة فلا يفرقها الساعي ليلا يجب عليهما
الزكوة او كانت متفرقة فاراد الساعي تفريقها ليأخذ شاتين او كانت متفرقة فاراد
ارباب المال جمعها ليلا يجب عليهم الا شاة واحدة وخشية الصدقة مفعول له والخشية
خشيتان خشية الساعي ان يقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر وهذا الذي ذكرناه قول
اكثر العلماء رحمهم الله وقال ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الخلطة ليست بسبب لوجوب الزكوة
لاحدهما لان اتحاد المالك شرط لعموم اذا لم يكن في ملك الرجل الا اربع من الابل
فلا شيء عليه وهو محكم وقوله لا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة محتمل بان يكون له اربعون
من الغنم نفرقها في مكانين ليظن الساعي انها لاثنين فلا يأخذ منها شيئا فيحمل المحتمل
على المحكم ق ابو بكر رضي الله عنه لا يحج بعد العام مشرك الحديث بعث صلعم ابا بكر رضي الله عنه

في الحجة التي امّره عليها رسول الله قبل حجة الوداع في رهط يؤذن في الناس يوم النحر لا يحج
بعد العام مشرك الحديث وقد كان عادتهم في الجاهلية ان يطوفوا عريانا ويقولوا لا نطوف بثياب
عصينا الله فيه ق ابو بكرة رضي الله عنه لا يحكم احد بين اثنين وهو غضبان اراد صلعم ان يكون
الحاكم حين يحكم لا يتغير عقله ولا خلقه والحاكم اعلم بنفسه فاي حال انت عليه تغير فيها عقله
او خلقه لا يقضي حتى يذهب واي حال فيها سكون الطبيعة واجتماع العقل يحكم وان غيّره
مرض او حزن او جوع او نعاس او ملال تدل كذا في شرح السنة والواو في وهو للحال م
ابن عمر رضي الله عنهما لا يحلبن احد ماشية احد الا باذنه الحديث المشربة بالضم والفتح الغرفة
كذا في النهاية وذكر في الفائق المشربة الغرفة وروي بالسين وهي الصفة امام الغرفة قوله
فينتقل طعامه اي يستخرج يقال نثلت كنانتي اي استخرجت ما فيها من النبل وفي رواية
البخاري رحمه الله فينتقل والعمل على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم حيث قالوا لا يجوز لاحد
حلب ماشية الغير بغير اذنه ويباح للمضطر وذهب قوم الى اباحته لغير المضطر
اذا لم يكن المالك حاضرا وبه قال احمد واسحق رحمهما الله ق ابن مسعود رضي الله عنه لا يحل
دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الحديث يشهد مع ما يتعلق به جملة وقعت
صفة لمسلم وفائدتها التاكيد وقوله الا باحدى ثلث اي باحدى معان ثلث والثيب والنفس و
التارك بالجر بدل من ثلث وبالرفع خبر مبتدا محذوف والمراد من المعاني الخلال ولذا انّث باحدى
بالتانيث وبثلث من غير تا ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر
الحديث حرمة اي ذو حرمة وهو المحرم وبحرمتها من لا يحل له نكاحها على التابيد كالابن ونحوه
ق ام سلمة رضي الله عنها لا يحل لامرأة مسلمة الحديث يقال احدت المراة على زوجها وحدّت
اذا امتنعت من الزينة والخضاب والاحداد واجب عليها في عدة الوفاة عند عامة العلماء
رحمهم الله وهو ان يمتنع من الزينة والطيب والكحل والدهن المطيب وغير المطيب الا
من عذر وهو مذهب ابو حنيفة ومالك رحمهما الله وعند الشافعي لها ان تكتحل ليلا وذكر الحميدي
هذا الحديث في مسند زينب بنت جحش ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه لا يحل لامرئ
ان يهجر اخاه فوق ثلث وفي رواية فوق ثلثة ايام وانما لم يكن له الزيادة على ثلثة ايام

فيما كان بينهما من الامور الدنيوية مثل هجران الرجل اخاه لعتب او لتبوة تكون منه وفيما كان الهجران في حق من
حقوق الله تع له ما فوق ذلك كهجران اهل العصيان واهل الريب في الدين فانه يجوز ذلك الى ان يزول عنهم ذلك
ويظهر توبتهم ولقد هجر رسول الله صلعم الثلاثة الذين خلفوا وهم كعب بن مالك وهلال بن امية ومرارة
بن الربيع رضي الله عنهم فلم يكلمهم خمسين يوما وامر الناس بهجرانهم ولما اعتل بعير صفية قال رسول الله صلعم
لزينب اعطيها بعيرا وكان عندها فضل ظهر فقالت انا اعطي تلك اليهودية فغضب رسول الله صلعم فهجرها
ذا الحجة والمحرم وبعض صفر وقد وجد من السلف من هجر اخاه في امر من امور الدين السنة و
السنتين ومنهم من هجرها صاحبه في ذلك عمره وراوا انفسهم في فسحة من ذلك ما لم تجد الهجر زمنا
وابتدعه كذا في الميسر خ ابو هريرة رضي الله عنه لا يخطب احدكم على خطبة اخيه لا يخطب بالرفع
على النفي وبالجزم على النهي وهذا اذا خطب امرأة وركنت اليه وتراضيا اما اذا لم يركن احدهما الى
الآخر فلا يمتنع من خطبتها احد وفي الحديث دليل على ان الخاطب اذا كان كافرا جاز ان يخطب
على خطبته لانه تع قطع الاخوة بين المسلم والكافر خ ابو هريرة رضي الله عنه لا يدخل احد الجنة الا
اري مقعده من النار الحديث اري على بناء المفعول والضمير المستتر فيه العائد الى احد هو مفعول ما لم
يسم فاعله ومقعده بالنصب هو المفعول الثاني ومعناه موضع قعوده وقوله لو اساء اي لو اساء
يكون ذلك مقعده م جابر رضي الله عنه لا يدخل احدا منكم عمله الجنة الحديث لا يدخل بضم حرف
المضارعة يقال اجره اذا امنه ومنه يجير ولا يجار عليه اي يؤمن من اخافه غيره ومن اخافه هو
لم يؤمنه احد دل الحديث على ان دخول الجنة برحمته تع كما ذهب اليه اهل السنة لا بالعمل كما
ذهب اليه اهل الاعتزال واما قوله تع وتلك الجنة التي اورثتموها بما كنتم تعملون فمحمول على الدرجات
دون التعادل م انس رضي الله عنه لا يدخل الجنة عبد لا يامن جاره بوائقه البوائق جمع
بائقة وهي الداهية تبوقهم بوقا اي تصيبهم ولا يا من غوائله وشروره ق جبير بن مطعم رضي الله عنه
لا يدخل الجنة قاطع اي قاطع الرحم والبر والاحسان الى الاقارب ق حذيفة رضي الله عنه لا يدخل
الجنة قتات القتات هو النمام لانه يقت الحديث اي يزوره ويهيئوه قتا قال ابو مالك
القت والقد واحد وهو الذي ينقت ويهيئ المخيب اي الحيوان كذا في الفائق وقيل
النمام هو الذي يكون مع القوم يتحدثون فينمّ عليهم والقتات هو الذي يتسمع على القوم وهم
يجلبون ثم ينمّ عليهم كذا في التحفة والنميمة نقل الكلام على جهة الافساد وقال القرآء يقال
ابل نمة اذا لم يبق في اجوافها الماء والنمام منه لانه لا يبقي الكلام في جوفه كذا في المجمل ومحمل
هذا الحديث وامثاله انه لا يدخل الجنة مع الفائزين او لا يدخلها حتى يعاقب بما اجترحه من
الآثام او لا يدخلها لانه مستحل لذلك والله اعلم م ابن مسعود رضي الله عنه لا يدخل الجنة من كان

مثقال ذرة من كبر الحديث مثقال ذرة اي وزن ذرة وهي واحدة الذر وهو النمل الاحمر الصغير و
سئل ثعلب عنها فقال ان مائة نملة وزن حبة والذرة واحدة منها وقيل الذرة لا وزن لها ويراد بها
ما يرى في شعاع الشمس وقيل المراد انه تع ينزع الكبر من قلبه اذا اراد ان يدخله الجنة حتى يدخلها بلا كبر
كما قال تع ونزعنا ما في صدورهم من غل والبطر سوء احتمال الغني قاله ابن الاعرابي وبطر الحق هنا
ان يجعل الحق باطلا او يتحير عند الحق فلا يراه حقا كذا في شرح السنة وقيل البطر الطغيان عند النعمة و
قيل هو الحيرة ومعناه ان يتحير عند الحق فلا يراه حقا وتعسفين على الباطل اشبه لما ورد في غير
هذه الرواية انما ذلك من سفه الحق وغمص الناس اي راى الحق سفها وغمط الناس اي استحقرهم
كذا في المغرب والسفه الخفة والطيش يقال سفه فلان علي اذا استخف بكرو جهل عليك وسفه نفسه
سفيه وفي سفه الحق وجهان احدهما ان يكون على حذف الجار وايصال الفعل كان الاصل سفه على الحق
والثاني ان يضمن معنى فعل متعد كجهل ونكر والمعنى الاستخفاف بالحق وان لا يراه على ما هو عليه من
الرجحان والرزانة والغمص والغمط اخوات في معنى العيب والازدراء وفي غمص وغمط لغتان
فعل يفعل وفعل يفعل كذا في الفائق جح ابو بكرة رضي الله عنه لا يدخل المدينة رعب المسيح الدجال
الحديث الرعب سكون العين وضمها الخوف والضمير في لها يعود الى المدينة وقوله على كل باب
اي كل باب من ابوابها خ ام مبشر رضي الله عنها لا يدخل النار احد بايع تحت الشجرة المبايعة تحت
الشجرة كانت عام الحديبية بايعوا رسول الله صلعم على الموت دونه وعلى ان لا يفروا وقد كان صلعم
في ظل شجرة وعلى ظهره غصن من اغصانها فلما بايعوا قال لهم انتم اليوم خير اهل الارض وكان عددهم الفا
وخمسمائة وعشرين وقيل الفا واربع مائة وقيل الفا وثلثمائة والمبايعة المعاهدة والمعاقدة ومبايعتهم
اياه صلعم التزام طاعته وبذل الوسع في امتثال اوامره واحكامه ومبايعته اياهم الوعد بالثواب
على ذلك م ام مبشر رضي الله عنها لا يدخل النار ان شاء الله من اصحاب الشجرة احد للحديث حفصة
رضي الله عنها هي بنت عمر بن الخطاب زوجة رسول الله صلعم وبلى ايجاب للنفي اي يدخلها اهل الشجرة و
معنى فانتهرها اي فزجرها يقال نهره اذا استقبله بكلام يزجره والورود في اللغة هو موافاة المكان
وقد اختلف اهل العلم في معنى الورود هنا فقال ابن عباس رضي الله عنهما هو الدخول والضمير في قوله تع
واردها للنار واليه ذهب الاكثرون وقالوا النار يدخلها البر والفاجر ثم ينجي الله الذين اتقوا
فيخرجهم منها والدليل عليه قوله تع ثم ننجي الذين اتقوا والنجاة انما تكون بعد الدخول وقوله
ونذر الظالمين فيها جثيا اي نترك الذين ظلموا في النار جاثين على الركب اي جالسين عليها وعنه صلعم
الورود الدخول لا يبقى بر ولا فاجر الا دخلها فتكون على المؤمنين بردا وسلاما كما كانت على
ابراهيم حتى ان للنار ضجيجا من بردهم ثم ينجي الله الذين اتقوا ويذر الظالمين فيها جثيا رواه جابر بن
الفتح جابر عن

قال صاحب

قال صاحب نوادر الاصول كان الله عز وجل احب ان يجعل ممر المؤمنين فيها على اذا خرجوا منها علموا اين نجوا
وليس الخبر كالمعاينة واذا وردوا دار السلام علموا اين حلوا فالشيء انما يعرف بضده ولذلك قالوا عند دخول
الجنة الحمد لله الذي اذهب عنا الحزن اي حزن قطع النيران وكانه عز وجل احب ان يبرز فضل الصادقين
ويذلهم انفسهم لا ياخذ بحقه من الطبقة الذين آثرت شهوات نفوسهم بتضييع الحق وهم اهل لا اله الا الله
حتى ينتقم النار منهم مرة ثم يذكرهم رحمة الله وقد نقوا وصلحوا لدار السلام ويجوز الصادقون وهم لا
يشعرون بالنار قال تع ان الذين سبقت لهم منا الحسنى اولئك عنها مبعدون انما بعدوا عنها لان نور
الايمان وبرد اليقين احتملهم فهم يمضون في النار حتى اذا خرجوا منها قال بعضهم لبعض اليس قد وعدنا
ربنا ان نرد النار قالوا بلى ولكن مررتم بها وهي خامدة لان الرحمة اظلتهم حتى اشرق نور الايمان في قلوبهم
فخمدت النار من برد انفسهم ولذلك نسب البرد الى المؤمنين واما ضجيج النار فمن اجل انها خلقت منتقمة
من اهل الغفلة فاذا جاء المؤمن بنوره وبرده ضجت مخافة ان تبرد فتضعف عن الانتقام وعن يعلى بن
منية رضي الله عنه عنه صلعم ان النار تنادي جز يا مؤمن فقد اطفا نورك لهبي والنجاة من امر تع للعبد
في هذا الموطن على قدر محله عنده ومحله على قدر ما من عليه من المعرفة به وهو اليقين الذي جعل له من ذلك
حظا وعن عبد الله عنه صلعم يرد الناس النار ثم يصدرون عنها باعمالهم فاولهم كلمح البرق ثم كالريح ثم
كحضر الفرس ثم كالراكب في رحله ثم كشد الرجل ثم كمشيه ثم كحبوه انما ذكر الاعمال لانه ظاهر والظاهر
محنة الباطن وما في القلوب غيب الا عن خالق الغيب الحضر العدو والشد العدو والحبو المشي على الاربع
وقيل المراد من الورود الرؤية والحضور لا الدخول والمؤمن لا يدخل النار ابدا لقوله تع ان الذين سبقت
لهم الاية وعن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال وان منكم الا واردها يعني القيامة والاول اصح لما نقدم تم
عبد الله بن عمرو رضي الله عنه لا يدخلن رجل بعد يومي هذا على مغيبة الحديث دخل نفر من بني هاشم على اسماء
بنت عميس زوجة ابي بكر رضي الله عنه فدخل ابو بكر فراهم فكره ذلك وذكره لرسول الله صلعم قائلا لم ار الا
خيرا فقال صلعم ان الله قد برأها ثم صعد المنبر فقال الحديث المغيبة بضم الميم هي التي غاب عنها زوجها
كذا في النهاية قح ام سلمة رضي الله عنها لا يدخلن هؤلاء عليكم قال لما راى مخنثا قاعدا عند ام سلمة
وهو يقول لعبد الله اخي ام سلمة ان فتح الله لكم الطائف فانا ادلكم على ابنة غيلان فانها تقبل باربع وتدبر
بثمان قال ابو عبيد قوله فانها تقبل باربع يعني اربع عكن في بطنها فهي تقبل بهن وقوله تدبر بثمان يعني اطراف
هذه العكن الاربع وذلك لانها محيطة بالجنبين حتى لحقت بالمتنين من مؤخرها في كل جانب اربعة اطراف
فهذه ثمان ولم يقل بثمانية لان الطرف الذي هو واحد الاطراف وان كان مذكرا لكن الاطراف غير مذكورة
كقولهم هذا الثوب سبع في ثمان يريد به الاشبار ثم لم يذكرها لانه لم يذكر الاشبار كذا في شرح السنة
والعكنة الطي الذي في البطن من السمن جمعها عكن واعكان والمخنث ماخوذ من الانخناث وهو

التكثير والتثنية وقول المصنف لم يعني المختفين هو بيان قوله هو آ خ ابو امامة رضي الله عنه لا يدخل
هذا بيت قوم الا ادخله الذل قاله لما رأى شيئا من آلة الحرث فقوله هذا اشارة الى شيء من آلات الزراعة
وسمي البيت بيتا لانه يبات فيه والذل ضد العز ومعنى ادخله ادخل فيه والحرث الجمع وبه سمي الرجل حارثا
والمراد من آلة الحرث آلات المعروفة للزراعة وصاحبها انما يكون ذليلا لكونه مستولى عليه او لان الاشتغال
بذلك يؤدي الى الاعراض عن الجهاد الذي يفضي تركه الى الاذلال ق اسامة بن زيد رضي الله عنه لا يرث المسلم
الكافر ولا الكافر المسلم هذا عند عامة العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم رضي الله عنهم وعن معاوية
رضي الله عنه انه كان يرى توريث المسلم من الكافر من غير عكس متمسكا بما روى ابو الاسود الدؤلي
ان معاذا رضي الله عنه كان باليمن فرفعوا اليه في يهودي مات وترك اخاه مسلما فقال سمعت رسول الله يقول
الاسلام يزيد ولا ينقص وبان للاسلام مزية فلا بد من اعتبارها وذلك فيما ذكر وهذا القول يخالف
لقول جمهور الصحابة وعامة التابعين وكان هذا القضاء من معاوية رضي الله عنه بحدث في الاسلام
ولما قام عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه بعد معاوية رده الى الحكم الاول ولما كتب معاوية الى عماله بذلك
امر زياد غيرهما بذلك ولم يكن شريح يقضي به قبل ذلك فكان اذا قضى يقول هذا قضاء امير المؤمنين
فكان سلب القضاء عن نفسه واضافته الى امير المؤمنين انكارا له واما حديث معاذ رضي الله عنه فلم
يكن نصا فيما ذهب اليه وانما تأوله على ذلك التأويل لا يعارض صريح الحديث ومزية الاسلام
لا تظهر في حق الاسباب المنسوبة بالملك كما في البيوع والهبات خ جرير رضي الله عنه لا يرحم الله
من لا يرحم الناس الرحمة في اللغة رقة مقتضية للتحنن والتفضل فمبداها الرقة التي هي انفعال
ومنتهاها العطف والفضل الذي هو فعل فالانسان اذا وصف بالرحمة فتارة يراد بذلك المبدأ
الذي هو الرقة وتارة يراد به المنتهى الذي هو التفضل والعطف وتارة يراد ان معا واذا وصف بها
الباري تع فليس يراد بذلك الا المنتهى الذي هو الفعل دون المبدأ الذي هو الانفعال اذ هو منزه عن
الانفعالات وعن كل نقص تعالى الله عن ذلك وهذا على ما روي عن التابعين حيث قالوا الرحمة من الله
انعام وافضال ومن الآدميين رقة وتعطف كذا ذكره الامام العلامة الراغب رحمه الله ومن موصول
عام متعد اي الذي لا يرحم هو الناس ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يزال احدكم في صلوته ما دامت
الصلوة تحبسه الحديث اي ما دام انتظار الصلوة تحبسه في المسجد فحذف المضاف واعرب المضاف
اليه باعرابه وقوله لا يمنعه ان ينقلب الى اهله الا الصلوة اي لا يمنعه شيء الا الانتظار للصلوة ومعنى
الانقلاب الى الاهل الرجوع اليه وفي الحديث تنبيه على فضيلة القعود في المسجد لانتظار الصلوة خ
ابن عمر رضي الله عنهما لا يزال المرء في فسحة من دينه الحديث المدة الاجل والفسحة السعة وفي ما لم
يصب مصدرية والمعنى مدة عدم اصابته دما حراما لقوله انتظروني ما ان جلس القاضي يعني

ما جلس القاضي والمعنى مدة جلوسه خ سهل بن سعد رضي الله عنه لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر ما
في ما عجلوا مثل ما في ما لم يصب وقد مر ذلك والفطر الاسم من الافطار والعمل على هذا الحديث عند العلماء
رحمهم الله فانهم استحبوا تعجيل الفطر بعد ما غربت الشمس بيقين م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه
لا يزال اهل الغرب ظاهرين على الحق حتى تقوم الساعة اراد باهل الغرب اهل الشام لانهم غرب الحجاز
وقيل اراد بالغرب الحدة والشوكة وباهل الغرب اهل الجهاد وقيل الغرب ههنا الدلو اراد انهم العرب
لانهم اصحابها وهم يستقون بها كذا في النهاية م ق المغيرة بن شعبة رضي الله عنه لا يزال ناس من امتي ظاهرين
الحديث المراد منهم المجاهدون في سبيل الله تع وقد حمل الحديث على جيوش الشام المرابطة في سبيل
الله تع نصر الله تع بها وجه الاسلام وقيل هم العلماء وقيل هم اصحاب الحديث كذا ذكره الامام الاجل شهاب
الدين التوربشتي رحمه الله ومعنى الظهور الغلبة وامر الله هو القيامة كقوله تع أتى امر الله والواو في وهم
ظاهرين للحال م ابو هريرة رضي الله عنه لا يزالون يسألونك يا ابا هريرة هذا الله فمن خلق الله
اي هذا الله خلق فمن خلقه ويؤيده رواية البخاري هذا الله خلق الخلق فمن خلق الله ووجه ان يقال هذا
الله مبتدأ وخبر وخلق الخلق خبر بعد خبر وهذا مستفاد والله عطف بيان وخلق الخلق خبره خ
ابن عمر رضي الله عنهما لا يزال هذا الامر في قريش الحديث اي امر الولاية والخلافة وقد اتفق جمهور العلماء
الى ان القرشية شرط في الخلافة ولا يختص بطن من قريش دون بطن وكون الامام هاشميا ليس بشرط وزعم
الكعبي ان القرشية اولى بها فان خافوا الفتنة جاز عقدها لغير القرشي وهو باطل للحديث المذكور
وبقوله صلعم الائمة من قريش م سلمان رضي الله عنه لا يستنجي احدكم بدون ثلثة احجار الحديث
الاستنجاء من النجو ذهاب الى النجوة من الارض وهي المرتفع منها كانوا يستترون بها عند التخلي فكني
بالنجو عن الحدث كما كني بالغائط وهو المكان المطمئن من الارض والاستنجاء نزع الشيء من موضعه
وتخليصه منه من نجوته اذا جنيته وسمي الاستنجاء استطابة واطابة لما فيهما من ازالة النجاسة وتطهير
موضعها كذا في جامع الغرائب ثم ان الشافعي رحمه الله ذهب الى ظاهر الحديث حيث قال لا بد من الثلث
واذا لم يحصل الانقاء به يجب ان يزيد حتى يحصل ثم ان حصل الانقاء بعد الثلث بشفع يستحب
عنده ان يختم بالوتر ولا يجب وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه ليس في الاستنجاء عدد مسنون
وانما الغرض الانقاء لقوله عم من استجمر فليوتر ومن لا فلا حرج والايتار يقع على الواحدة والحديث الذي
رواه سلمان متروك الظاهر فانه لو استجمر بحجر له ثلثة احرف جاز بالاجماع ق ابو هريرة رضي الله عنه لا
يسم المسلم على سوم اخيه المسلم السوم الطلب يقال سام السلعة اذا طلبها والسوم على سوم غيره
منهي وصورته ان يأخذ الرجل شيئا ليشتريه بثمن رضي به مالكه فجاء آخر وزاد عليه يريد شراءه انما
اذا لم يرض به المالك فهو بيع داخل في النهي وهو بيع من يزيد خ ابو سعيد رضي الله عنه لا يسمع مدى
صوت المؤذن

للحديث مدى الشيء غايته وغاية الصوت تكون اخفى لا محالة فاذا شهد له من بعد عنه ووصل اليه همس صوته فبان
يشهد له من دنا منه وسمع مبادي صوته كان اولى وانما قال ذلك ولم يقل لا يسمع صوت المؤذن ليكون ابلغ
واشد تحريضا وحثا له على رفع الصوت وقد استحب العلماء رحمهم الله رفع الصوت في الاذان ما امكنه لتكثر
شهداؤه على فعله ذلك ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يشير احدكم الى اخيه بالسلاح الحديث المراد من الاخ اخ
الدين والسلاح هو ما اعد للحرب من آلة الحديد وقوله ينزع من يده فيقع في حفرة اي ينزعه من يده فيوصله
الى المشار اليه فيجرحه او يهلكه فيقع المشير في حفرة من النار جزاء لفعله ذلك م ابو هريرة رضي الله عنه
لا يشربن احد منكم قائما الحديث هذا النهي نهي ادب وارفاق ليكون شربه على سكون وطمانينة ويكون
ابعد من ان يحدث فيه فساد فانه ربما يورث وجع الكباد وهو وجع الكبد اما لو شرب قائما فلا باس به
وللاستفاء التكلف في القيء م ابو هريرة رضي الله عنه لا يصبر على لاواء المدينة وشدتها احد الحديث
اللاواء الشدة وقد ورد اللاواء بمعنى القحط وعليه يفسر الحديث لما في اكثر الروايات على لاوائها و
شدتها والتعاقب في هذين اللفظين يدل على اختلاف في المراد وروي على لاوائها وجهدها والجهد بفتح الجيم
المشقة فيحمل اللاواء على ضيق المعيشة والجهد على ما يصيبهم من الحر وعلى ما يصيب المهاجر فيها من وحشة
الغربة وغير ذلك واما قوله كنت له شفيعا يوم القيامة او شهيدا فالقول الاقوم فيه ان او للتقسيم
على الشك من بعض الرواة لان اكثر الروايات منهم على هذا السياق فيدل على انه خرج كذلك من معدن الرسالة
والمراد منه على هذا كنت شفيعا لبعضهم شهيدا لبعضهم وهو الذي في اسرع بعهده والرسول صلعم يشهد
لمن هذه صفته ويشهد على ساير امته بالبلاغ وان ذهب ذاهب الى ان او بمعنى الواو فقد رد الرواية
ايضا بالواو والتاويل انه اشار الى اختصاص اهل المدينة بالجمع بين الفضيلتين الشهادة و
الشفاعة كذا في الميسر والشفاعة في السؤال في التجاوز عن الذنوب والتشهيد بمعنى الشاهد م
ابو سعيد رضي الله عنه لا يصلح الصيام في يومين الحديث يوم الاضحى ويوم الفطر بالجر بدل من يومين
بدل الكل من الكل والاضحى اجمع اضحاة وهي لغة في ضحية وهي الاضحية قال الاصمعي وقد اتفق العلماء
رحمهم الله على ان الصوم يومي العيد منهي عنه ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يصل احدكم في الثوب الواحد
ليس على عاتقيه منه شيء معناه لا يصلي الرجل في ثوب واحد لا يشد على وسطه فيكون مكشوف المنكبين
بل يتزر ويرفع طرفيه على عاتقيه ويصلي فيكون بمنزلة الازار والرداء وهذا اذا كان الثوب واسعا
فان كان ضيقا شده على حقوه وهو معقد الازار كذا في التحفة وقد اتفقت العلماء رحمهم الله على انه لو
غطى سوءته وترك عاتقه مع ما بينهما صحت صلوته وان المستحب ان يصلي في ازار ورداء وعمامة
ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يصلين احد الظهر ويروى العصر الا في بني قريظة قاله لما رجع من الاحزاب
فادرك بعضهم العصر في الطريق فقال بعضهم لا نصليها حتى ناتيها وقال بعضهم بل نصلي فذكر ذلك للنبي

صلعم

صلعم فلم يعنف بني قريظة بضم القاف وفتح الراء المهملة وفتح الظاء المعجمة قوم من اليهود بقرب المدينة كان
بينهم وبين النبي صلعم عهد فنقضوا العهد بقدوم الاحزاب فلما انهزم الاحزاب اتاهم رسول الله صلعم فحا
والاحزاب جمع الحزب وهي الطائفة وسمي ذلك القوم احزابا لانهم كانوا طوائف من العرب خ ابو هريرة
رضي الله عنه لا يصم احدكم يوم الجمعة الحديث تقدم الكلام عليه في هذا الباب في قوله لا تختصوا ليلة الجمعة بقيام
الحديث م ابو هريرة رضي الله عنه لا يغتسل احدكم في الماء الدائم وهو جنب الدائم الساكن والجنب
يستوي فيه المذكر والمؤنث والواحد والاثنان والجمع كذا في الفائق والجنابة في اللغة البعد ومخالطة
الرجل المراة والوادي وهو جنب لطهارته الفاعل م ابو هريرة رضي الله عنه لا يفرك مؤمن مؤمنة
الحديث لا يفرك بفتح الراء اي لا يبغض يقال فركت المراة زوجها فركا اذا ابغضته وقوله اخر بالنصب
اي خلقا آخر خ ابو بكرة رضي الله عنه لا يفلح قوم تملكهم امراة قاله لما بلغه ان اهل فارس قد ملكوا
عليهم بنت كسرى المخلج الفائز بالنجح كانه الذي انفتحت له وجوه الظفر والتركيب دال على معنى
الشق والفتح اتفقت العلماء رحمهم الله على ان المراة لا تصلح ان تكون اماما ولا قاضيا لان الامام يحتاج
الى الخروج لاقامة الجهاد والقيام بامور المسلمين والقاضي يحتاج الى البروز لفصل الخصومات والمراة
عورة مستورة عاجزة ناقصة العقل والامامة والقضاء من كمال الولايات عن معاوية رضي الله عنه انه قال
لرجل من سبا ما اجهل قومك حين ملكوا عليهم امراة قال اجهل من قومي قومك قالوا لرسول الله حين
دعاهم الى الحق ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء ولم يقولوا ان كان هذا هو
الحق من عندك فاهدنا له م مطيع بن الاسود رضي الله عنه لا يقتل قرشي صبرا بعد هذا اليوم قاله يوم
فتح مكة والمعنى لا يمسك حتى تضرب عنقه وقوله يعني الصبر هو ان يحبس السلطان الرجل على اليمين
حتى يحلف بها كذا في الفائق وقيل معنى الحديث الاعلام بان قريشا يسلمون ولا يرتد واحد منهم كما ارتد غيرهم
وليس المراد انهم لا يقتلون ظلما فقد جرى على قريش ما هو معلوم كذا في النهاية ويقال قتل فلان صبرا
اذا حبس على القتل حتى يقتل وصبرا منصوب على انه مصدر مؤكد لغيره ومثل قولك زيد قائم حقا او صفة
لمصدر محذوف اي قتلا صبرا م ابو هريرة رضي الله عنه لا يقعد قوم يذكرون الله الا حفتهم الملائكة
بالتشديد اي يطوفون بهم ويدورون حولهم للتبرك والرحمة فيما بينهم وغشيتهم الرحمة اي سترتهم والرحمة
ضد القسوة والسكينة الوقار والسكون والخشية وفي قوله نزلت عليهم السكينة بيان ان الذكر سبب
الطمانينة قال تع الا بذكر الله تطمئن القلوب فاذا اطمان القلب انتفى وزال عنه الوحشة وقوله
فيمن عنده يعني الملائكة المقربين من رحمة المولى طيفين على طاعته ويقرب منه قوله تع وان ذكرني في ملا
ذكرته في ملا خير منهم ومعنى عنده قرب الزلفة من رحمة الله تع دل الحديث على فضيلة حلق الذكر وهي
كل جماعة اجتمعوا لله تع في قراءة قران او سماع حديث او تعلم علم الشريعة ق ابو هريرة رضي الله عنه

لا يقولن احدكم اطعم ربك وضئ ربك اسق ربك وليقل سيدي ومولاي نعم

لا يقل احدكم اطعم ربك الحديث اي لا يقل احدكم ذلك مكان اطعم مولاك وضئ مولاك اسق مولاك وانما
منع صلعم من ذلك لان الانسان مربوب متعبد بالامر والنهي فكره له ذلك لانه يضاهي معنى الشرك
والعبد والحر فيه سواء واما ما لا تعبد عليه من الحيوانات والجمادات فلا يمنع منه كقولك رب الدار ورب
رب الدابة قوله ولا يقل احدكم ربي اي ولا يقل ذلك لمولاه والمعنى فيه ما مر آنفا ولم يمنع العبد
ان يقول لمولاه سيدي ومولاي لان مرجع السيادة الى معنى الرياسة من تحت يديه وحسن التدبير
له ولهذا سمي الزوج سيدا قال الله تعالى والفيا سيدها لدى الباب والمولى من ولي الامر اذا اصلحه
فلم يمنع من ان يوصف بذلك مالك الرقبة ومنع السيد ان يقول لمملوكه عبدي لان صاحبه عبد الله فاذا خالف
تحت هذا الاسم يوهم التشريك ومعنى العبد راجع الى البراءة من الكبر والتزام الذل والخضوع من
قولهم طريق معبد اي مذلل فلم يحسن للعبدان يقول فلان عبدي بل يقول فتاي وان كان قد ملك
ابتلاء من الله تعالى لخلقه كما ابتلى يوسف عم بالرق وداينا آدم بالسبي سباه تحت نصب وقيل
في كراهية هذه الالفاظ اي ان يقول ذلك على طريق التطاول لا على الرفق والتحقير لشانه قال الامام
محي السنة لم خ ابو هريرة رضي الله عنه لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت الحديث كان
الاستدلال انما قال ان شئت لئلا يكون مكرها له تعالى على المغفرة بقوله اللهم اغفر لي فدفع رسول
الله صلعم ذلك بقوله فليعزم في مسألته اي فليجزم فيها وليقطعها فانه لا مكره له تعالى على
المغفرة والمسألة بمعنى السؤال خ ابن مسعود رضي الله عنه لا يقولن احدكم اني خير من يونس
بن متى الحديث يجوز ان يراد بقوله اني نفسه عم ويكون الحديث على هذا واردا على سبيل التواضع
منه عم ولا يعارض هذا الحديث قوله انا سيد ولد آدم ولا فخر لانه اخبار عما اكرمه الله تعالى به وتحديث بنعمة الله تعالى
عليه واعلام لامته علو مكانه عند ربه تعالى لا مفاخرة وتكبر ولهذا قال ولا فخر اي لا فخر بل تحديث بنعمة تعالى
علي ويجوز ان يراد به اي لا يظن احد من الناس وان بلغ من الزكاء والطهارة والعصمة ما بلغ انه خير من
يونس بن متى عم لاجل ما حكى الله تعالى من قلة صبره على اذى قومه حتى قال لرسوله صلعم فاصبر لحكم
ربك ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى وهو مكظوم الآية فان درجة النبوة اعلى وافضل من كل درجة
ومتى بفتح الميم وتشديد التاء ف عائشة رضي الله عنها لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل
لقست نفسي يقال لقست نفسه بكسر القاف اي غثت والعرب تستعمل كلي اللفظين اعني لقست
وخبثت مكان الآخر وكان صلعم يسلك في الفاظه مسلك التنزه فكره لفظ الخبث وارشدهم الى
الى استعمال اللفظ الاحسن وهجران اللفظ القبيح م ابو هريرة رضي الله عنه لا يقولن احدكم عبدي
وامتي الحديث فقد تقدم الكلام عليه قبيل هذا م ابو هريرة رضي الله عنه لا يقولن احدكم يا خيبة
الدهر فان الله هو الدهر معطله لخيبة الحرمان والدهر الزمان الطويل والعرب كانوا يعتقدون

لا يقولن احدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليعزم المسألة فانه لا مكره له نعم

لا يقولن احدكم اني خير من يونس بن متى وفي رواية ما ينبغي لاحد ان يكون خيرا من يونس بن متى نعم

لا يقولن احدكم خبثت نفسي ولكن ليقل لقست نفسي نعم

لا يقولن احدكم عبدي وامتي كلكم عبيد الله وكل نسائكم اماء الله ولكن ليقل غلامي وجاريتي وفتاي وفتاتي نعم

لا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فان الله هو الدهر نعم

انه الطارق بالنوائب ولذلك اشتقوا من اسمه دهر فلانا خطب اذا دهاه وما زالوا يذمونه وينسبونه
عند النوازل قال ربيع بن كلب لحى الله دهرا شره قبل خيره تقاضى فلم يحسن الى التقاضيا وذكر تعالى
عنهم فقالوا وما يهلكنا الا الدهر فنهاهم رسول الله صلعم من ذم الدهر وبين لهم ان الطوارق التي تنزل بهم
منزلها الله عز وجل دون غيره وانهم متى اعتقدوا في الدهر انه هو المنزل ثم ذموه كان مرجع المذمة
الى العزيز الحكيم تعالى عن ذلك علوا كبيرا والذي يحقق هذا الموضع ويفصل بين الروايتين هو ان قوله
فان الدهر هو الله حقيقته فان جالب الحوادث هو الله لا غيره فوضع الدهر موضع جالب الحوادث
لاشتهار الدهر عندهم بذلك كما تقول ان ابا حنيفة ابو يوسف تريد ان النهاية في الفقه ابو يوسف
لا غير فتضع ابا حنيفة موضعه لشهرته بالتناهي في علمه كما شهر الدهر عندهم بجلب الحوادث ومعنى
الرواية الثانية فان الله هو الجالب للحوادث لا غير ردا لاعتقادهم ان الله تعالى ليس من جلبها في شيء
وان جالبها هو الدهر كما لو قلت ان ابا يوسف ابو حنيفة كان المعنى ان النهاية في الفقه لا المتقاصر وقوله هو
فصل او مبتدا خبره اسم الله او الدهر في الروايتين كذا في الفائق م جابر رضي الله عنه لا يقيمن
احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده الحديث ثم يخالف اي ياتيه من خلفه الى موضع قعوده فيتخذ
مكانه وتفسحوا معناه وسعوا ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يقيمن احدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه من
سبق الى موضع في المسجد للصلوة اختص به في تلك الصلوة لا في صلوة اخرى ولو جلس واحد في موضع لا لغرض
فكلما انقطع انقطع حقه منه اما من جلس لبيع كالمقاعد في الاسواق يختص بها السابق ومن جلس
في مدرسة او رباط فهو احق به من غيره وان غاب بعذر بخلاف المساجد م ابو هريرة رضي الله عنه لا
يقولن احدكم الكرم فانما الكرم قلب المؤمن الكرم العنب نفسه وسمت العرب العنب كرما والخمر
كرما اما العنب فلكرم ثمرته وكثرة حمله وتذلله للقطف ليس بذي شوك ولا شاق المصعد ويؤكل
غضا ويابسا واصل الكرم الكثرة والجمع للخير وبه سمي الرجل كريما لكثرة خصال الخير فيه واما الخمر
فلانهم يدعون ان الكرم يحدث بشربها فلما جاء الله تعالى بالاسلام نهاهم النبي عم عن تسمية الخمر بما يمدح به تاكيدا
لذمها واعلم ان قلب المؤمن لما فيه من نور الايمان اولى بهذا الاسم كذا في المطالع وشرح السنة وذكر صاحب
نوادر الاصول سمي العنب كرما لانه لين ينقاد حينما استقيد فكذلك المؤمن قلبه لين رطب بذكر الله
سبحانه وتعالى ينقاد لله تعالى في اموره واحكامه وذكر جار الله في الفائق اراد ان يقرر ويسدد ما في قوله تعالى ان
اكرمكم عند الله اتقيكم بطريقة انيقة ومسلك لطيف فبصر ان هذا النوع من غير الاناسي المسمى
بالاسم المشتق من الكرم انتم احقاء بان لا تؤهلوه لهذه التسمية ولا تطلقوها عليه ولا تسلموها
غيرة للمسلم التقي ان يشارك فيها سماه الله تعالى له واختصه بان جعله صفته فضلا ان تسموا بالكرم
من ليس بمسلم وتعترفوا له [illegible] بذلك وليس الغرض حقيقة النهي عن تسمية العنب كرما ولكن الرمز

لا يقيمن احدكم اخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده فيقعد فيه ولكن يقول تفسحوا نعم

لا يقيمن احدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه نعم

لا يقولن احدكم الكرم فانما الكرم قلب المؤمن نعم

الى هذا المعنى كانه قال ان تاتى لكم ان لا تسموه مثلا باسم الكرم ولكن بالحبلة والحبلة فافعلوا ذلك وقوله فانما الكرم اي فان المستحق للاسم المشتق من الكرم المسلم نظير في الاسلوب قوله صبغة الله ومن احسن من الله صبغة ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه لا يكيد اهل المدينة احد الحديث اي لا يريده بسوء والكيد الاحتيال والخداع وانماع الشيء اي سال وذاب ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يلبس المحرم القميص ولا العمامة ولا البرنس الحديث قاله لما سئل ما يلبس المحرم سئل صلعم عما يجوز لبسه فاجاب عما لا يجوز لبسه ليدل بالالتزام على ما يجوز وانما عدل عن الجواب المطابق لانه اخصر فان ما يحرم اقل واضبط مما يحل او لان السؤال كان من حقه ان يكون عما لا يلبس فنابت بالاصل معلوم بالاستصحاب فلذلك اتى بالجواب على وفقه تنبيها على ذلك قاله الامام التامي ناصر الدين لم ويقال احرم الرجل اذا دخل في الحرمة كما يقال اشتى اذا دخل في الشتاء لكن الشرع خص بالدخول في امور تحرم بالاحرام قاله الفقيه ابو الليث نعم البرنس بضم الباء وسكون الراء وضم النون قلنسوة طويلة يلبسها النساك في ابتداء الاسلام والسراويل معربة وهي اسم مفرد واقع في كلامهم على مثال الجمع الذي لا ينصرف كقناديل فيمنعونه الصرف ويقال في مفردها سروالة قال عليه من اللؤم سروالة ومن الاخفش ان من العرب من يراها جمعا وان كل جزء من اجزائها سروالة كذا في الفايق والورس نبت طيب الرائحة والزعفران معروف والوعولي صحيح ولو كان الثوب المصبوغ بالورس والزعفران غسيلا لا ينفض اي لا يفوح منه رايحة الطيب يحل لبسه لان المنع للطيب لا للون ~~هم~~ عمارة بن رويبة رضي الله عنه لا يلج النار من صلى قبل طلوع الشمس وقبل غروبها قال الراوي يعني الفجر والعصر فقال له رجل من اهل البصرة انت سمعت رسول الله فقال نعم فقال الرجل وانا اشهد اني سمعته من رسول الله انما خص صلعم من هذين الوقتين لفضل الصلوة فيهما لكون الاول وقت استحلاء النوم والثاني وقت الاشتغال بالمكاسب فتكون العبادة فيهما اشق ولج ولوجا ولجة اذا دخل قال سيبويه انما جاء مصدره ولوجا وهو من مصادر غير المتعدية على معنى ولجت فيه وعمارة بضم العين المهملة وتخفيف الميم ورويبة بضم الراء المهملة وفتح الهمزة ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يلدغ المؤمن من جحر مرتين لا يلدغ بضم الغين على الاخبار ويروى بكسرها على النهي وسبب ذكر الحديث هو انه صلعم من على بعض اهل مكة وهو ابو عزة الشاعر وشرط عليه ان لا يجلب عليه فلما بلغ مامنه عاد الى ما كان عليه فاسر مرة اخرى فامر بضرب عنقه فكلمه بعض الناس في المن عليه فقال هم الحديث كذا في الميسر قال صاحب نوادر الاصول هو المؤمن المخلط قد يلدغ مرات وهو يشكوه لا يجد لذعة الاذى فلو ذاق لاحتاج الى من يمسكه من الاضطراب وانما عني بالمؤمن ذلك البالغ الذي قد وقف بحدوده على امر عظيم كما روي انه سئل عن عمر رضي الله عنه فقال كان كالطير الحذر الذي يرى ان له في كل طريق شركا يأخذه فالمؤمن البالغ اذا وقع في الخطيئة وجع قلبه وتلقت نفسه فهو يتلوى كالذي يتململ ندما وتحسرا ويبيت ساهرا او يظل باكيا قد انكت فيه هذه الخطيئة

فكانها

فكانما يقظته من الغفلة فلا يواقع تلك الخطيئة ولا يعود الى اسبابها حذرا كما فعل يوسف عم بجداتهم كان لا يكلم امراة حتى يرسل على وجهه ثوبا وسمى الخطيئة هو الظلمة التي تتراكم في صدره على قلبه الجحر بالجيم المضمومة قبل الحاء المهملة واصله الحفرة ق ابن عمر رضي الله عنهما لا يمسكن احدكم ذكره بيمينه وهو يبول ولا يتمسح في الخلاء بيمينه الحديث هذا الحديث في ادب الاستنجاء والشرب وانما كره مس الذكر حال البول تنزيها له وتنزيها عن مباشرة العضو الذي يكون الاذى منه والوادي وهو يبول للحال والتمسح تفعل من المسح اي لا يتمسح متعرض بيمينه والخلاء كناية من الحدث وانما نهي عن التنفس في الاناء حال شرب الماء مخافة ان يبرز من رطوبة فمه ما يقع في الماء وان يكون نكهته متغيرة فيتاذى به من شرب بعده للرايحة المتعلقة بالماء فحسن الادب ان يتنفس بعد ابانة الاناء عن فمه واما ما روي انه صلعم كان يتنفس في الاناء ثلاثا فالمراد بذلك والله اعلم التنفس في شرب الماء من الاناء لا في الاناء خ ابو هريرة رضي الله عنه لا يمنع احدكم جاره ان يغرز خشبة في جداره الحديث ان يغرز وغرز الشيء ركزه واثباته والجدار الحائط والضمير في جداره يعود الى الاحد والعمل على هذا الحديث عند بعض العلماء حيث قالوا اذا بنى الرجل بيتا فاحتاج ان يضع رأس الخشبة على جدار الجار فليس للجار منعه واليه ذهب الشافعي في القديم وهو قول احمد بن حنبل ~~وذهب الاكثرون~~ الى انه لا يجبر وحملوا الخبر على الندب والاستحباب ق ابن مسعود رضي الله عنه لا يمنعن احدكم اذان بلال من سحوره الحديث الاذان لغة هو الاعلام وشريعة اعلام دخول وقت الصلوة والسحور بفتح السين ما يتسحر به وبضمها المصدر واكثر ما يروى بالفتح وقيل الصواب بالضم لان البركة والثواب في الفعل لا في الطعام كذا في التحفة وقوله او شك من الراوي والضمير في قال النبي صلعم ويرجع لازم ومتعد تقول رجع زيد ورجعته انا وهو ههنا متعد يناسب قوله ويوقظ وقايمكم بالنصب هو مفعول يرجع والقايم هو الذي يصلي صلوة الليل ورجوعه عوده الى نومه او نحوه عن صلوته اذا سمع الاذان كذا في النهاية والقول قد يستعمل في غير النطق قال ابو النجم قالت له الطير تقدم راشدا انك لا ترجع الا حامدا فقوله ليس الفجر ان يقول هكذا اي ان يصير او يبدو مستطيلا وقوله وجمع بعض الرواة اي بعض رواة هذا الحديث كفيه اي حاكيا فعل النبي صلعم ومعنى حتى يقول هكذا حتى يظهر مستطيرا فقوله هكذا ههنا اشارة الى الفجر الصادق وهو البياض المستطير المنتشر في الافق وفيما تقدم اي اشارة الى الفجر الكاذب وهو البياض الذي يبدو مستطيلا مصعدا الى السماء ثم يعقبه الظلام سمته العرب ذنب السرحان والمعنى ليس الفجر ان يبدو مستطيلا انما الفجر ان يطلع مستطيرا ق ابو هريرة رضي الله عنه لا يموت لاحد من المسلمين ثلثة فتمسه النار الا تحلة القسم تحلة القسم مثل في التقليل المفرط القلة وهي ان يباشر من الفعل الذي يقسم عليه المقدار الذي يبر فيه قسمه

ويحلله مثل ان يحلف على النزول بمكان فلو دقع به وقفة خفيفة فتلك تحلة قسم فالمعنى لا تمسه النار الا
مسة يسيرة مثل تحليل قسم الحالف ويحتمل ان يراد بالقسم قوله تع وان منكم الا واردها كان على ربك
حتما مقضيا لان ما حتمه الرب عز وجل على نفسه جار في التاكيد مجرى القسم عليه ويعني بتحلته الورود
والاجتياز كذا في الفايق وذكر في الميسر الاشبه ان المراد من تحلة القسم القدر الذي اليسير الذي يبلى فيه
تحلة القسم هذا هو الاصل فيه ثم جعل ذلك مثلا لكل شي يقل وقته والعرب تقول فعلته تحلة القسم اي
لم افعل الا بقدر ما حللت به يميني ولم ابالغ وانما قلنا ان الاشبه لان تحلة القسم مذكور في كلامهم قبل
ان جاء الله بالاسلام قال الشاعر اري ابلي عافت جدود فلم تذق. بها قطرة الا تحلة مقسم وهذا
بيت جاهلي قاله القايل يوم جدود وهو يوم الكلاب الاول ويوم الكلاب الثاني ايضا كان قبل الاسلام قد بينا
من مبعث النبي صلعم فرأينا ان نرجع في المعنى الى اصل اللغة وذكر في جمل الغرايب تحلة القسم معناه
تقليل مكث الشي وتقصير مدته قال ابن احمد وذكر الوحي اذا عصفت رشا فليس بدائم بروتد الا تحلة مقسم
هم جابر رضي الله عنه لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله قال قبل موته بثلثة ايام دفع النبي في
ظاهر الكلام عن الموت وهو في المعنى نهي عن الحالة التي يضمحل دونها الرجا بسوء اعمالهم كيلا يصادفهم
الموت عليها وهو في الحقيقة حث على الاعمال الصالحة المفضية الى حسن الظن وفيه تنبيه على تاميل
العفو وتحقيق الرجا وقال الخطابي انما يحسن بالله ظنه من حسن عمله فكانه قال احسنوا اعمالكم
يحسن بالله ظنكم وان من ساء عمله ساء ظنه هم ابو هريرة رضي الله عنه لا ينبغي للصديق ان يكون لعانا
العبد يق هو المبالغ في الصدق واللعان المبالغ في اللعن واللعن هو الابعاد من الخير واللعان متحقق
لان اللعنة مستاصلة فان اجيب الى ذلك فقد اهلك وان لم يجب فقد عاد عليه من الافراط والتعسف
فهو جاير والجاير لا يكون صديقا ولهذا قال عم لا يكون اللعانون شهداء اي لا عندهم من الاحنة
والعداوة والحقد ولا يكون شفعاء لان قلوبكم خالية من الرحمة عقبة بن عامر رضي الله عنه لا ينبغي هذا
للمتقين قاله حين نزعه فروج حرير لبسه المتقي اسم فاعل من الوقاية وهي فرط الصيانة ومن ذلك
قدس واق ومعنى الشرعي الذي يقي نفسه تعاطي ما يستحق به العقوبة من فعل او ترك واختلف في
الصغاير وقيل الصحيح ان المتقي لا يتناول الصغاير لانها تقع مكفرة عن مجتنب الكباير كذا في
الكشاف والفروج هو القباء الذي شق من خلفه قاله ابو عبيد قيل انما لبسه استمالة لقلب المهدي
وهو اكيدر صاحب دومة او غيره على اختلاف فيه وهذا القايل يزعم انه كان بعد التحريم وغير هذا
القول اولى باولي العلم واني يلبس رسول الله صلعم لبا ساحرمه الله تعالى على ذكور امته من غير
استثناء او ذكر خصوصية له ثم انه لم يرد فيما ادعاه نقل والوجه فيه ان يحمل على انه كان قبل التحريم
وانما نزعه نزع الكاره لما راى فيه من الرعونة قاله الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه الله وقال

لا يموتن احدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى

لا ينبغي للصديق ان يكون لعانا

لا ينبغي هذا للمتقين قاله عند نزعه فروج حرير لبسه

الامام الفاضل القاضي ناصر الدين رحمه الله انه كان قبل تحريمه والمهدي له صاحب الاسكندرية وقيل
صاحب دومة وذكر في شرح السنة اكيدر دومة رجل من العرب يقال له غسان وذكر في الميسر هو
اكيدر بن عبد الملك الكندي ودومة بضم الدال وقد يفتح وانكر ابن دريد الفتح وهو من بلاد الشام
تعرف بتبوك هم ابن عباس رضي الله عنهما لا ينفرن احد حتى يكون آخر عهده بالبيت قال الراوي ح
كان الناس ينصرفون من كل وجه فقال النبي صلعم الحديث وفي رواية حتى يكون آخر عهدهم بالبيت الطواف
وهذا الطواف هو طواف الصدر ويسمى طواف الوداع وطواف آخر العهد بالبيت لانه يودع البيت
ويصدر عنه وهو واجب عند ابي حنيفة رحمه الله سنة عند الشافعي رحمه الله والنفر الرجوع هم عايشة رضي الله عنها
لا ينفعه الحديث الخط الذنب والاسم الخطيئة ويوم الدين يوم الجزاء وقولها انه لم يقل يوما رب
اغفر لي خطيئتي اي ما كان مقرا بيوم الجزاء وهو يوم القيامة وجدعان بضم الجيم المعجمة وسكون
الدال المهملة هم ابن عمر رضي الله عنهما لا ينقشن احدكم على نقش خاتمي هذا قال الراوي
اتخذ النبي صلعم خاتما من ذهب ثم القاه ثم اتخذ خاتما من ورق ونقش فيه محمد رسول الله وقال
الحديث وكان اذا لبسه جعل فصه مما يلي كفه وقال انس رضي الله عنه كان نقش خاتم النبي صلعم
محمد سطر ورسول سطر والله سطر وكان نقش خاتم ابي بكر رضي الله عنه سطرين سطر
الملك وسطر لله لبس الخاتم في اليمين والشمال مباح جاء الاثر بهما جميعا وروى جابر رضي الله عنه ان النبي
صلعم يختم بيده اليمنى وقال محمد بن سيرين ان النبي صلعم وابا بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم كانوا
يتختمون في يسارهم وروي ان الحسن والحسين رضي الله عنهما كانا يتختمان في يسارهما وقد كره
بعض الناس اتخاذ الخاتم واجازه عامة العلماء رحمهم الله كذا ذكره الفقيه ابو الليث رحمه الله والخاتم معروف
وقد تكسر تاؤه كذا في المجمل وذكر في التحفة في الخاتم لغتان فتح التاء وكسرها والكسر افصح وقوله
على نقش خاتمي اي على مثل نقش خاتمي وقوله هذا جر ومحله لكونه صفة لخاتمي كقولك مررت بزيد
هذا هم عثمان رضي الله عنه لا ينكح المحرم الحديث جاءت الرواية في الكلمات الثلاث على صيغة
الخبر وعلى صيغة النهي الا ان الاولى منها تحركت بالكسر للوصل وذكر الخطابي رحمه الله انها على صيغة
النهي اصح كذا في الميسر وظاهر الحديث على ان المحرم ليس له ان يتزوج ولا ان يزوج وبه قال مالك رحمه الله
والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله غير ان مالكا قال اذا نكح يفسخ بطلقة وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله

لا ينفرن احدكم حتى يكون آخر عهده بالبيت تمم

لا ينفعه لانه لم يقل يوما رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين قالت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه تمم

لا ينقشن احدكم على نقش خاتمي هذا تمم

لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب تمم

لا يعود مريضا على الصحيح نعم

اي انه يجوز لما روي انه صلعم تزوج ميمونة وهو محرم وحملوا حديث عثمان على الوطي قال ابو هريرة رضي الله عنه
لا يورد ممرض على مصح لا يورد على صيغة النهي والممرض هو الذي مرضت ماشيته والمصح
صاحب الماشية الصحاح كما يقال مضعف لمن ضعفت دابته ومقوي لمن دابته قوية والمعني لا يورد
من ابله مرضى على من ابله صحاح ويسقيها معها قال الخطابي نعم ليس المعني في النهي ان المرضى تعدي
ولكن الصحاح اذا مرضت بتقدير الله تع وقع في نفس صاحبها ان ذلك من قبل العدوي فيفتنه ويشككه
في امره فامر باجتنابه لهذا المعني بالباب الرابع
م جابر رضي الله عنه اذا ابتعث طعاما فلا تبعه حتي تستوفيه الحديث قد تقدم ذكره في اوايل الباب الاول م جرير
رضي الله عنه اذا ابق العبد لم تقبل له صلوة يقال ابق العبد اذا هرب وقوله لم تقبل له صلوة محمول
على المستحل للاباق وقال القاضي عياض فيه معني خفي وهو انه ذكر الصلوة لانه منهي عن البقاء
في المكان الذي صلى فيه لكونه مامورا بالرجوع الي سيده فصارت صلوته في بقعة منهي عن المقام
بها تضاهي الصلوة في الدار المغصوبة م جرير رضي الله عنه اذا اتاكم المصدق الحديث المصدق
بتخفيف الصاد وتشديد الدال هو الذي ياخذ الصدقات والواو في وهو للحال م ابو سعيد رضي الله عنه
اذا ابتعتم الجنازة الحديث قال ابو داود السجستاني روي الثوري هذا الحديث عن سهيل
وقال فيه حتي توضع بالارض ورواه ابو معاوية عن سهيل حتي توضع في اللحد وسفيان
احفظ من ابي معاوية فقوله اتبعتم بتشديد التاء والجنازة بالكسر واحدة الجنائز والعامة يقولون
بالفتح وقد يقال الجنازة بالكسر والفتح لغتان وقيل الجنازة بالفتح الميت وبالكسر السرير قاله الجوهري
واشتقاقها من جنزه الشي اذا ستره قاله ابن دريد ق ابن عمر رضي الله عنهما اذا اتي احدكم
الجمعة فليغتسل اختلف العلماء في غسل الجمعة فذهب ابو هريرة والحسن البصري ومالك
الي وجوبه اخذا بظاهر الحديث وذهب الاكثرون الي انه سنة لقوله صلعم من اغتسل يوم الجمعة
فبها ونعمت ومن اغتسل فهو افضل رواه سمرة بن جندب رضي الله عنه وحملوا حديث ابن عمر
على الاستحباب م ابو سعيد رضي الله عنه اذا اتي احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضا تتمته
فانه انشط للعود الاتيان كناية عن الجماع والتوضي مستحب للتنظيف قال الامام محي السنة ثم
ثم السنة ان يسمي الله تع اذا اتي اهله من بعد اذا جامع الرجل اهله ولم يتم انطويل الحال على حليله

اذا ابتعث طعاما فلا تبعه حتي تستوفيه نعم

اذا ابق العبد لم تقبل له صلوة نعم

اذا اتاكم المصدق فليصدر عنكم وهو عنكم راض نعم

اذا اتبعتم الجنازة فلا تجلسوا حتي توضع نعم

اذا اتي احدكم الجمعة فليغتسل نعم

اذا اتي احدكم اهله ثم اراد ان يعود فليتوضا نعم

اذا اتي احدكم خادمه بطعامه فان لم يجلسه معه فليناوله لقمة او لقمتين او اكلة او اكلتين فانه ولي حره وعلاجه نعم

فجامع معه فذكر قوله تع لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان كذا في نوادر الاصول ثم الجماع في حال تخلية البطن اقل ضررا
وفي حال الامتلاء اكثر ضررا واذا جامع في حال الامتلاء يكون الولد ثقيل النفس واذا كان في حال تخلية الجوف
يكون الولد خفيف النفس والجماع في آخر الليل احمد من اوله اذا المعدة في اول الليل ممتلية وقيل اذا فرغت
من حاجتك فلا تقومن ولكن قل حكي يمينك واضطجع فان ذلك اصح للجسم وقيل اذا فعلت ذلك يكون الولد ذكرا
ان شاء الله تع ولا ينبغي للرجل ان يجامع امراته ما لم يلاعبها ويحرك الشهوة في حينها فان ذلك اروح
للبدن واجدر ان يكون الولد تاما ولا ينبغي ان يتكلم في وقت الجماع فانه يخاف ان يجي الولد اخرس لو انعلق
في ذلك الوقت وينبغي ان يكونا مستورين في تلك الحالة فانه م قال لا يتجردا تجرد العيرين
وقيل اذا لم يكونا مستورين يخاف في الولد قلة الحيا كذا في البستان للفقيه ابو الليث نعم خ ابو
هريرة رضي الله عنه اذا اتي احدكم خادمه بطعامه الحديث خادمه بالرفع فاعل اتي واللقمة ماخوذة
من لقمت الطعام وقوله او اكلة شك من الراوي والاكلة بضم الهمزة هي اللقمة والضمير في فانه للخادم
والولي القرب والضمير في حره وعلاجه للطعام وهذا التخصيص لمن باشر اصلاح الطعام لانه
ربما اشتهاه واقل ما يرد شهوته لقمة او لقمتان وفي الحديث دليل على انه لا يجب على المولي ان يسوي
بين مملوكه وبين نفسه في الماكل اذا كان ممن يعتاد لذيذ الطعام انما عليه ان يشبعه من طعام بعينه
ق ابو ايوب رضي الله عنه اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة الحديث الغائط لغة المكان
المطمئن من الارض وفي الحروب يراد به البرازية والغائط كناية ايضا عن نفس الحدث كنواية
كراهية لذكره باسمه الخاص وهو المراد من قوله ولا بغائط وفي الحديث نهي عن استقبال القبلة واستدبارها
على قضاء الحاجة واختلف العلماء فيه فذهب جماعة الي تعميم النهي والتسوية بين الصحراء والبنيان وهو
قول ابراهيم النخعي وسفيان الثوري اخذا بظاهر الحديث وذهب الجمهور الي الفرق بين البنيان
والصحراء وخصوا الحديث بما روي ابن عمر رضي الله عنهما انه راي رسول الله صلعم فوق بيت حفصة يقضي
حاجته مستدبر القبلة مستقبل الشام والفرق بين البنيان والصحراء ان الصحراء لا تخلو عن مصلي
من ملك او انس او جن فيحاذيه بفرجه فيتحرج بعض حاله ولا كذلك البنيان الذي يقضي فيه الحاجة قال
الامام محي السنة والامام القاضي ناصر الدين رحمهما الله وقوله شرقوا او غربوا خطاب لاهل المدينة و
لمن كان قبلته على ذلك السمت فاما من كانت قبلته الي جهة المشرق او المغرب فانه ينحرف الي الجنوب

اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول ولا غائط ولكن شرقوا او غربوا نعم

والشمال كذا في شرح السنة خ ابو هريرة رضي الله عنه اذا احب الله العبد نادى جبريل الحديث محبة الله تع
عبارة عن ان يرضى عنه ويحمد فعله قال الجار الله الحلاة وفي نادى ضمير يعود الى الله تع وجبريل
منصوب على المفعولية وهو غير منصرف للتعريف والعجمة وقيل معناه عبد الله وفيه لغات وهو
في الحديث جبريل على وزن قعشليل وان الله بكسر ان على اضمار القول عند البصريين وعند
الكوفيين يتعلق بنادى لانه في معنى القول وهو من قبيل اقامة الظاهر مقام المضمر اذ ظاهر
الكلام يقتضي ان يقال اني الحديث ورد في المحبة ومن مالك رحمه الله انه قال لا احسب في البغض
الا مثله كم جابر رضي الله عنه اذا احدكم اعجبته المراة فوقعت في قلبه الحديث اي لان المراة
تقبل في صورة شيطان وتدبر في صورة شيطان قوله فوقعت في قلبه اي وقعت محبتها ومعنى
فليعمد بكسر الميم فليقصد ويرد بيا المضارعة هو المشهور وروي وبرد بالباء الموحدة اي ان
اتيانه امراته يبرد ما تحركت له نفسه من حر شهوة الجماع ويسكنه ق ابو هريرة رضي الله عنه
اذا احسن احدكم اسلامه الحديث حسن اسلامه هو ان يكون مستقيم الطريق الى ربه لا يعوج
يمينا وشمالا اي لا يعصي كذا في نوادر الاصول وقوله الى سبعمائة ضعف بالاضافة من باب التكثير
كقوله تع في كل سنبلة مائة حبة والعرب تضع التسبيع موضع التضعيف والتكثير وان جاوز
السبع حكي ان اعرابيا اعطاه رجل درهما فقال سبع الله لك الاجر اراد التضعيف كذا في شرح السنة
م ابو هريرة رضي الله عنه اذا اضللتم في الطريق فجعل بعرضه سبع اذرع المراد من الطريق هو الشارع
والممر العام وانما جعل عرضه سبع اذرع على معنى الارفاق لان هذا القدر يعتبر ضرورة المارة ق
ابو هريرة رضي الله عنه اذا ادرك احدكم سجدة من صلوة العصر الحديث المراد من السجدة الركعة بركوعها
وسجودها والصلوة تسمى سجودا كما تسمى ركوعا قال الله تع ومن الليل فاسجد له اي صل كما قال الله تع
اركعوا مع الراكعين اي مع المصلين كذا في شرح السنة ثم ان العلماء رحمهم الله اتفقوا على ان صلوة
العصر لا تبطل بغروب الشمس والمصلي فيها واختلفوا في صلوة الصبح فذهب الشافعي رح الى انها لا تبطل
بطلوع الشمس في خلالها بل يتم ما بقي منها بانيا عليها وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى بطلانها لان
السبب في الفجر كامل صحيح فوجبت الصلوة كاملة فباعتراض الفساد بطلوع الشمس تبطل اذ الناقص
لا ينوب عن الكامل وتاويل الحديث عندهم هو انه لبيان الوجوب بادراك جزء من الوقت قل او كثر

اذا احبكم اذا الجنة المراة ... فليعمد الى امراته فليواقعها

اذا احسن احدكم اسلامه فكل حسنة يعملها بكتب بعشر امثالها الى سبعمائة ضعف

اذا اضللتم في الطريق فاجعلوا عرضه سبع اذرع

اذا ادرك احدكم سجدة من صلوة العصر قبل ان تغرب الشمس فليتم صلوته واذا ادرك سجدة من صلوة الصبح قبل ان تطلع الشمس فليتم صلوته

ومعنى الاتمام والله اعلم القضاء في وقت كامل م ابو هريرة رضي الله عنه اذا اذن المؤذن ادبر
الشيطان وله حصاص الادبار ضد الاقبال والواو في وله للحال والحصاص بضم الحاء المهملة هو
حدة العدو وقيل الضراط كذا في الفائق م ابو موسى رضي الله عنه اذا اراد الله رحمة امة من عباده
قبض نبيها قبلها الحديث قبض نبيها اي روح نبيها على حذف المضاف ومعنى قبلها قبل قبضها اي
قبض روحها والفرط بالتحريك هو الذي يتقدم القافلة ويعد لهم ما يفتقرون اليه من الاسباب
والآلات ويهيئ لهم المنازل وهو فعل بمعنى فاعل كتبع بمعنى تابع وسلف الرجل آباؤه المتقدمون
والمراد منه ههنا المتقدم والهلكة بفتح اللام الهلاك ومعنى اقر الله عينه برد دمعته لان دمعة الفرح
باردة وقال الاصمعي معناه بلغك الله امنيتك حتى ترضى به نفسك وتقر عينك فلا تستشرف الى غيره
اي لا تتوقع بعدك تنظر الى غيره ق عدي بن حاتم رضي الله عنه اذا ارسلت كلبك المعلم وذكرت اسم
الله عليه فكل الى آخر الحديث دل الحديث على ان الارسال شرط من جهة الصائد حتى لو خرج الكلب بنفسه
فاخذ صيدا وقتله لا يؤكل بالاجماع وعلى ان الكلب يشترط كونه معلما وتعليم الكلب ان يترك الاكل
ثلث مرات هو المأثور عن ابن عباس رضي الله عنهما وعلى ان ذكر اسم الله تع شرط حالة ارسال
الكلب ولو ترك التسمية ناسيا يحل على الاكثر وذهب قوم الى انه لا يحل وهو قول مالك وداود رحمهما الله
ولو تركها عامدا لا يحل عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند الشافعي رحمه الله يحل واليه ذهب احمد رحمه الله
وقال المراد من الذكر ذكر القلب وهو ان يكون الارسال على قصد الاصطياد لا على وجه اللعب وعلى
ان الكلب المعلم لو جرح الصيد فمات من جرحه يحل اكله وعلى انه اذا شاركه كلب لم يذكر اسم الله تع
عليه او كلب غير معلم لم يؤكل والمعنى في ذلك انه اجتمع المبيح والمحرم فيغلب المحرم نصا او احتياطا
وعلى ان الجرح شرط حيث قال الدم فخرق واليه ذهب ابو حنيفة والشافعي رحمهما الله وعن ابي يوسف رح ان
الجرح ليس بشرط والمعراض بكسر الميم سهم طويل له اربع قذذ رقاق كذا في مجمل اللغة وقيل سهم بلا ريش
ولا نصل يصيب بعرضه لا بحده ويقال خزق السهم بالزاي المعجمة اذا اصاب الرمية ونفذ فيها ق
ابو موسى رضي الله عنه اذا استاذن احدكم ثلثا فلم يؤذن له فليرجع اي اذا استاذن احدكم ثلثا
للدخول في بيت احد وذلك بالسلام يدل عليه ما روي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال سلم
عبد الله بن قيس على عمر بن الخطاب ثلاث مرات فلم يؤذن له فرجع فارسل عمر رضي الله عنه في اثره فقال

اذا اذن المؤذن ادبر الشيطان وله حصاص

اذا استاذن احدكم ثلثا فلم يؤذن له فليرجع

لم رجعت قال اني سمعت رسول الله صلعم يقول اذا سلم احدكم ثلثا فلم يؤذن له فليرجع فقال عمر لتاتينّ
علي ما تقول ببينة اولا فعلنّ بك كذا قال فجاءنا منتقعا لونه وانا في حلقة جالس فقلنا ما شانك فقال
سلمت علي عمر واخبرنا خبره ثم قال هل سمع احد منكم من رسول الله قالوا نعم كلنا قد سمعه فارسلوا معه
رجلا منهم حتى اتي عمر رضي الله عنه فاخبره بذلك فيه بيان ان الاستيذان بالسلام ومعني الانتقاع التغير
من خوف او الم او غيره ذلك قال الامام محيي السنة ثم اختلفوا في انه يقدم الاستيذان ام السلام فقال
قوم يقدم الاستيذان يقول أأدخل سلام عليكم وقال قوم يقدم السلام يقول سلام عليكم أأدخل
وهو الاولي وقوله تع حتي تستانسوا وتسلموا وفيه تقديم وتاخير اي تسلموا وتستاذنوا وقيل انه وقع
بصره علي انسان قدم السلام وان قدم الاستيذان وعن مجاهد وقتادة انهما قالا اذا دخلت
بيتا ليس فيه احد فقل السلام علينا وعلي عباد الله الصالحين فان الملائكة ترد وعن النبي صلعم
اذا دخلتم بيتا فسلموا علي اهله واذا خرجتم فاودعوا اهله بسلام كذا ذكر في شرح السنة خ
ابن عمر رضي الله عنهما اذا استاذنت امراة احدكم فلا يمنعها اي اذا استاذنت زوجها بالليل الي
المسجد فلا يمنعها زوجها يدل عليه قوله اذا استاذنكم نساؤكم بالليل الي المسجد فاذنوا لهن وهذا
اذا لم يؤد ذلك الي مفسدة وقد تقدم الكلام عليه في الباب الثالث في قوله لا يمنعوا اماء الله مساجد الله
م جابر رضي الله عنه اذا استجمر احدكم فليوتر الاستجمار التنظف بالجمار الاستنجاء وقد تقدم
تمامه في الباب الثالث في قوله لا يستنج احدكم بدون ثلثة احجار ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا
استيقظ احدكم من منامه فليستنثر ثلث مرات الحديث الفاء الاولي جواب الشرط
دخل علي الامر والفاء الثانية السببية دخل علي الجملة ليدل علي انه ما بعدها علة للامر
بالاستنثار وهو نثر ما في الانف بالنفس والخيشوم اقصي الانف المتصل بالبطن المقدم
من الدماغ الذي هو موضع الحس المشترك ومستقر الخيال والمراد من بيتوتة الشيطان
عليه والله اعلم ان الانسان اذا نام يجتمع فيه الاخلاط ويبس عليه المخاط حتي ينسد مجاريه
الانتفاس منه وينقطع من الدماغ ما كان يحصل من الراحة باستنشاق الهواء ويكل الحس
ويتشوش الفكر فيكون في رقدته كالمعذب في يقظته فيتحير الطبيعة عن حالها ويتعرض له
الشيطان بما يكدره من اضغاث الاحلام فاذا قام من نومه وترك الخيشوم بحاله استمد

اذا استاذنت امراة احدكم فلا يمنعها تم

اذا استاذنكم نساؤكم بالليل الي المسجد فاذنوا لهن تم

اذا استجمر احدكم فليوتر تم

اذا استيقظ احدكم من منامه فليستنثر ثلث مرات فان الشيطان يبيت علي خياشيمه تم

الكسل

الكسل واستعصي عليه النظر الصحيح وعسر الخضوع والقيام علي حقوق الصلوة وادابها ولا يستقيم
له القراءة في الصلوة علي تلك الحالة لانها تمنع عن تادية الحروف من مخارجها علي شرط الصحة فامره
بالاستنثار لازالة هذه العوارض وصار ذلك الموضع مبيتة لانه يستحلي تلك القواطع التي يتمكن
منها هنالك وذلك مثل قوله عم حكاية عن الشيطان اذا دخل البيت الذي لم يذكر اسم الله فيه علي
طعام قال ادركتم العشاء والمبيت قال الامام الاجل القاضي ناصر الدين م ابو هريرة رضي الله عنه
اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغمس يده في الاناء الحديث اذا ذكر الشارع حكما وعقبه شيا
مصدرا بالفاء وان كان ذلك ايماء الي ان ثبوت الحكم لاجله نظيره قوله صلعم الهرة ليست بنجسة
فانها من الطوافين عليكم والطوافات فقوله فانه لا يدري اين باتت يده يدل علي ان الباعث علي
الامر بالغسل احتمال النجاسة فان اكثرهم كانوا يستجمرون وينامون عراة فربما وصلت ايديهم
الي منافذهم وهم لا يشعرون فيكون قرينة تقتضي حمل ذلك علي التنزيه واستحباب الغسل فان
توهم النجاسة لا يوجب الغسل وذهب الحسن البصري واحمد في احدي الروايتين عنه الي
ظاهر الحديث وقالا يجب الغسل وينجس الماء لو ادخل اليد فيه قبل غسلها ق ابو هريرة رضي الله عنه
اذا اصبح احدكم يوما صائما الحديث يوما نصب علي الظرفية وصائما نصب علي انه خبر اصبح
والرفث كلمة جامعة لكل ما يريد الرجل من المراة قاله الازهري وقيل الرفث القبيح وقوله ولا يجهل
اي لا يفعل فعل الجهال من شتم الناس ونحو ذلك وقوله فليقل اني صائم يحتمل وجهين احدهما
ان يقول ذلك نطقا يرد صاحبه بذلك عن نفسه والاخر ان يقول ذلك في نفسه اي يتفكر انه صائم
فلا يخوض معه ولا يكافيه علي شتمه لئلا يحبط اجر عمله وثواب صومه كذا في شرح السنة وتكرير اني
صائم للتاكيد ق جابر رضي الله عنه اذا اطال احدكم الغيبة فلا يطرق اهله ليلا الطروق الاتيان
ليلا والطارق هو الاتي بالليل وقيل اصل الطرق من الطرق وهو الدق وسمي الاتي بالليل
طارقا لحاجته الي دق الباب فان قيل كيف التوفيق بين هذا الحديث وبين الحديث الاخر وهو
قوله ان احسن ما دخل الرجل اهله اذا قدم من السفر اول الليل رواه ايضا جابر قلنا يحمل هذا
الحديث علي الدخول علي اهله ليخلو بها ويقضي عنه حاجة النفس لا القدوم عليها ليلا وذلك منه صلعم
ارشاد الي الوقت الذي لا يؤاخذ فيه الزوار فلا يتطرحونه بما هو فيه واختار له اول الليل لان

اذا استيقظ احدكم من منامه فلا يغمس يده في الاناء حتي يغسلها ثلثا فانه لا يدري اين باتت يده تم

عليكم تم

اذا اصبح احدكم يوما صائما فلا يرفث ولا يجهل فان امرؤ شاتمه او قاتله فليقل اني صائم تم

المنزل

اذا اطال احدكم الغيبة فلا يطرق اهله ليلا تم

المسافر تقدم في غالب احواله عن غلبة شهوة فاذا قضى نهمته من اول الليل كان ذلك جلب النوم و
ادعى الى الاستراحة كذا ذكره الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه وقد قال كعب بن مالك كان رسول الله صلعم
لا يقدم من سفر الا نهارا في الضحى وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان النبي صلعم نهاهم ان يطرقوا النساء ليلا فطرق
رجلان بعد نهي النبي صلعم فوجد كل واحد منهما مع امراته رجلا هم ابو سعيد رضي الله عنه اذا انجلت
او انحطت لحديث انجلت على صيغة ما لم يسم فاعله اي انجلى امرء عن الانزال فلم ينزل وانحطت على
بناء الفاعل معناه خالطت الملك ولم تنزل ماخوذ من انحط الناس اذا لم يمطروا وكان الحكم في ابتداء
الاسلام الوضوء في ذلك ثم نسخ بالتقاء الختانين وختنان بهو بكسر العين المهملة وسكون التاء المثناة
فوق ق عمر رضي الله عنه اذا اعطيت شيئا من غير مسئلة فكل وتصدق قاله لعمر رضي الله عنه لما
استعمله على الصدقة وامر له بعد فراغه منها بعمالة فقال عملت لله واجري على الله فقوله اعطيت على
صيغة ما لم يسم فاعله والمسئلة السؤال ق عمر رضي الله عنه اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت
الشمس فقد افطر الصائم اي دخل في وقت الافطار كما يقال احرم اذا دخل في الحرم او انه مفطر
حكما وان لم يطعم شيئا وهذا الحديث يرد صوم الوصال ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا اقترب الزمان
لم يكد رؤيا المؤمن تكذب فيه ثلثة اقاويل احدها انه اراد به اخر الزمان واقتراب الساعة لان
الشيء اذا قل وتقاصر تقاربت اطرافه ومنه قيل للقصير متقارب ويقولون تقاربت ابل فلان
اذا قلت والثاني انه اراد استواء الليل والنهار ويزعم العابرون ان اصدق الازمان لوقوع
العبارة وقت انفتاق الانوار ووقت ادراك الثمار وحين يستوي الليل والنهار والثالث انه
من قوله صلعم يتقارب الزمان حتى يكون السنة كالشهر قالوا يريد زمن خروج المهدي وبسطه
العدل وذاك زمان يستقصر لاستلذاذه فيتقارب اطرافه كذا في الفايق واقترب افتعل
من القرب ق ابو قتادة الحرث بن ربعي رضي الله عنه اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني اي
فلا تقوموا اليها حتى تروني خارجا يؤيده ما ورد في رواية حتى تروني خرجت وهذا يدل
على تقديم الاقامة على خروج الامام وانتظار خروجه قال ابراهيم النخعي رحمه كانوا يكرهون
ان ينتظروا الامام قياما ولكن قعودا ويقولون ذلك السمود وهو الغفلة والذهاب عن
الشيء وسئل مالك رحمه متى يقوم الناس حين يقام الصلوة فقال لم اسمع فيه حدا ولكن ذلك على طاقة
الناس

اذا انجلت او انحطت فلا غسل عليكم وعليكم الوضوء قاله لعثمان بن مالك وهو منسوخ بعلم

اذا اعطيت شيئا من غير مسئلة فكل وتصدق بعلم

اذا اقبل الليل وادبر النهار وغابت الشمس فقد افطر الصائم بعلم

اذا اقترب الزمان لم يكد رؤيا المؤمن تكذب بعلم

اذا اقيمت الصلوة فلا تقوموا حتى تروني بعلم

فان بنهم

فان بنهم الثقيل والخفيف واختلف الباقون في زمان القيام الى الصلوة حالة الاقامة اختلافا مشهورا
م ابو هريرة رضي الله عنه اذا اقيمت الصلاة فلا صلوة الا المكتوبة اي الا صلوة مؤداة او موجودة
التي المفروضة والعمل على هذا الحديث عند اكثر اهل العلم حيث قالوا اذا اقيمت الصلاة فالمصلي
ممنوع من ركعتي الفجر وغير ذلك من السنن واليه ذهب ابن المبارك وسفيان والشافعي
واحمد واسحق رحمهم الله ورخص طائفة في ذلك منهم ابن مسعود رضي الله عنه ومسروق والحسن
ومجاهد ومكحول رحمهم الله وقال ابو حنيفة رحمه من انتهى الى الامام في صلوة الفجر وهو لم يصل ركعتي
الفجر ان خشي ان تفوته ركعة ويدرك الاخرى يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل جمعا
بين الفضيلتين وان خشي فوتها دخل مع الامام ولم يصل اذ ثواب الجماعة اعظم والوعيد
بالترك اعظم لزم خ ابو اسيد الساعدي رضي الله عنه اذا اكثبوكم الحديث قاله يوم بدر حين
حين صف المسلمون لقتال قريش معنى اكثبوكم قاربوكم والكثب بالتحريك القرب اي اذا دنوا
اذا دنوا منكم ولا ترموهم على بعد والنبل السهام العربية وهي لطاف ليست بطوال كسهام
النشاب كذا في شرح السنة والاستبقاء يعني الابقاء م ابن عمر رضي الله عنهما اذا اكفر
الرجل اخاه فقد باء بها احدهما اكفره اي انسبه الى الكفر وهو ضد الايمان وباء بها اي رجع
المكفر بكلمة الكفر ومنه قوله تع فقد باء بغضب من الله اي رجع به وصار عليه وهذا فيمن كفر
اخاه خاليا عن التاويل ق ابن عباس رضي الله عنهما اذا اكل احدكم طعاما الحديث حتى
يلعقها بفتح حرف المضارعة اي يلحسها يقال لعق اصبعه لعقا اذا لحس ما عليها من اثر الطعام
وقوله او يلعقها بضم حرف المضارعة من باب الافعال والحديث تعليم لامته ادب الاكل
واخلاقه الشريفة فان من فعل ذلك بريء من الكبر ق ابو بكرة رضي الله عنه اذا التقى المسلمان و
بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار هذا اذا قتل مستحيلا لدمه من غير تاويل كذا في التحفة
روي عن ابي بكرة رضي الله عنه قلت يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه كان حريصا لقتل صاحبه
وذكر في حل الغرايب يشكل على هذا قتال علي وطلحة والزبير رضي الله عنهم لان عليا رضي الله عنه
سمع النبي صلعم ان منكم من يقاتل على تاويله كما قاتلت على تنزيله وانه علم انه المحق بذلك وانه
لا يكون منه ذلك الا وهو خليفة لرسول الله صلعم فطلب تلك المنزلة الرفيعة ولم تبلغ ذلك طلحة وزبير

اذا اقيمت الصلوة فلا صلوة الا المكتوبة بعلم

اذا اكثبوكم فارموهم واستبقوا نبلكم بعلم

اذا اكفر الرجل اخاه فقد باء بها احدهما بعلم

اذا اكل احدكم طعاما فلا يمسح يده حتى يلعقها او يلعقها بعلم

اذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار بعلم

ابن عمر اذا اكل احدكم فليأكل بيمينه واذا شرب فليشرب بيمينه فان الشيطان ياكل بشماله ويشرب بشماله بعلم

ابو هريرة اذا اكل احدكم فليلعق اصابعه فانه لا يدري في ايتهن البركة بعلم

ولا كان علي عندهما اولى بالامر منهما وعلما انه لا بد من اولي الامر فقالا عليه لا نفسهما هـ عثمان بن ابي
العاص رضي الله عنه اذا اممت قوما فاخفف بهم الصلوة الحمل على هذا الحديث عند جميع العلماء انه لا
ان لا يطيل بهم الامام الصلوة فان فيهم المريض والكبير وذا الحاجة ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا امن
الامام فامنوا الحديث يقال امن فلان تامينا اذا قال امين وهو يمد ويقصر والمد افصح والرواية
بها اكثر ومعناه استجب وفي قوله فان من وافق تامينه تامين الملايكة دليل على ان الملايكة يؤمنون على
دعاء المؤمنين طمعا في الاجابة والقبول وليس المعنى الموافقة في اللفظ بهما في وقت واحد بل المعنى ان تامين
الملايكة عن ثقة بالله تعالى واخلاص وذوي امين خاتم رب العالمين ومعناه ان الله تعالى يدفع به الآفات والبلايا
عن عباده فكان كخاتم الكتاب الذي يصونه وذوي امين درجة في الجنة اي ينال به قايله درجة كذا في مجمل
الغرايب اي درجة هي مدى ومعنى غفر له غفر له وان لم يسأل المغفرة لان الملايكة قد سألتها له هـ
ابو هريرة رضي الله عنه اذا انتعل احدكم فليبدأ باليمنى الحديث انتعل اي لبس النعل وقوله باليمنى اي
بالرجل اليمنى وقوله ولينعلهما بضم حرف المضارعة من قولهم انعلت خفي ولا يقال نعلت قاله الجوهري
وفي الحديث بيان ادب الانتعال والخلع ق ابن عمر رضي الله عنهما اذا انزل الله بقوم عذابا الحديث
من موصول محله النصب على انه مفعول اصاب والمعنى من كان فيهم من الصلحاء وغيرهم والبعث الاثارة
والمراد البعث من القبور وقوله ثم بعثوا على اعمالهم اي من الصلاح والفساد فيثاب المصلح ويعاقب
المفسد جزاء لاعمالهم ق عايشة رضي الله عنها اذا انفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة فلها
اجرها بما انفقت الحديث انفق الشيء وانفذه اخوان وكل ما جاء مما فاؤه نون وعينه فاء فدال
على معنى الخروج والذهاب ونحو ذلك اذا تاملت قاله جار الله وغير نصب على الحال والباء في
بما انفقت للسببية ثم انه يجوز لها انفاق الكثير اذا اذن لها الزوج في ذلك وفي القليل كالرغيف
والرغيفين يجوز الانفاق والتصدق من غير اذن من جهة الزوج ق عايشة رضي الله عنها اذا انفقت المرأة
من كسب زوجها من غير امره فلها نصف اجره هو خارج على عادة اهل الحجاز فانهم يطلقون الامر
للاهل في الانفاق والتصدق مما يكون في البيت اذا حضر السايل او نزل الضيف كذا في التحفة او محمول
على ما لا يجري فيه الضنة وهو اليسير من الاشياء هـ ابو هريرة رضي الله عنه اذا انقطع شسع
احدكم الحديث الشسع بكسر الشين احد سيور النعل وهو الذي يدخل بين الاصبعين ويدخل

طرفه

طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والزمام السير الذي يعقد فيه الشسع كذا في النهاية
وانما نهي عن المشي في الاخرى لئلا يكون احدى الرجلين ارفع من الاخرى فيكون سببا للعثار ولئلا
يقبح في المنظر ويعاب فاعله ولهذا قال في الحديث الذي مر ذكره قبيل هذا ولينعلهما جميعا او
ليخلعهما جميعا ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا اوى احدكم الى فراشه فلينفض فراشه بداخلة ازاره
الحديث اوى الى فراشه اي انقلب اليه ليستريح والفراش من الفرش وهو البسط وداخلة الازار طرفه
الداخل الذي يلي جسده وهو يلي الجانب الايمن من الرجل لان المؤتزر انما يبدأ اذا ائتزر بجانبه الايمن
فذلك الطرف يباشر جسده كذا في الفايق وذكر في الميسر انما امر بداخلة الازار دون خارجته لان ذلك ابلغ
وانما ذلك على جهة الخبر عن فعل الفاعل لان المؤتزر اذا ائتزر ياخذ احد طرفي ازاره بيمينه والآخر بشماله
فيرد ما امسكه بشماله على جسده وذلك داخلة ازاره ويرد ما امسكه بيمينه على ما يلي جسده من الازار فاذا صار
الى فراشه فحل ازاره وانما يحل بيمينه خارجة الازار وتبقى الداخلة متعلقة وبها يقع النفض وانما
لا يعكس لان تلك الهيئة هي صنع ذوي الآداب في عقد الازار ومناط الفايدة فيه ان المؤتزر اذا عاجله
امر وخشي سقوط ازاره امسكه بالمرفق الايسر ودفع عن نفسه بيمينه قوله فانه لا يدري ما خلفه
عليه اي لعل هامة دبت فصارت فيه بعده كذا في النهاية ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا باتت المرأة هاجرة
فراش زوجها الحديث الهجرة ضد الوصل وهاجرة نصب على الحال وفراش نصب على انه مفعول به هاجرة اسم
الفاعل ق ابن عمر رضي الله عنهما اذا بايعت فقل لا خلابة قال لحبان لما ذكر انه يخدع في السوق فكان
حبان اذا بايع يقول لا خلابة الخلابة مصدر خلبت الرجل اذا خدعته اخلبه خلبا وخلابة وذهب بعض
العلماء رحمهم الله الى ان هذا الحديث خاص بامر حبان جعل صلعم هذا القول شرطا في بيوعه لتثبت الرد
اذا تبين الغبن في بيعه وقيل هو عام وبه قال احمد رحمه الله وكان حكمه حكم من باع بشرط الخيار كذا في التحفة
ق ابن عمر رضي الله عنهما اذا بدا حاجب الشمس فاخروا الصلوة الحديث حاجب الشمس ناحيتها والبروز
الظهور والخروج وفي الحديث بيان ان الصلوة لا تؤدى في الوقتين وقد اختلف العلماء رحمهم الله في ذلك
فذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه لا تجوز الفرايض عند طلوع الشمس مطلقا وعند الغروب لا يجوز
الا عصر يومه لقوله صلعم من ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب فقد ادركها وذهب الشافعي رحمه الله الى انه
تجوز الفرايض في الوقتين واما النوافل فيجوز بالاتفاق هـ ابو هريرة رضي الله عنه اذا بويع لخليفتين

فاقتلوا الآخر منهما الوجه في هذا الحديث ان يحمل القتل على القتال او يقال المراد من القتل ابطال
بيعته الآخر وتوهين امره من قولهم قتلت الشراب اي مزجته وكسرت سورته بالماء كذا في الميسر
وذكر في مجمل الغرابة اي يخلع ويلقى في عداد القتلى م ابو سعيد رضي الله عنه اذا تثاءب احدكم الحديث
التثاؤب تفاعل من الثوباء بالمد وهو فتح الحيوان فمه لما عراه من تمطي وتمدد لكسل وامتلاء وهو جالب
للنوم الذي هو من حبائل الشيطان فانه به يدخل على المصلي ويخرجه من صلوته فلذلك جعله سببا لدخول
الشيطان قوله فان الشيطان يدخل اي في فيه مع التثاؤب م ابو هريرة رضي الله عنه اذا تشهد احدكم
فليستعذ بالله من اربع الحديث التشهد في الصلوة معروف قيل هو من اطلاق اسم البعض على الكل و
العذاب العقوبة وجهنم من اسماء النار التي يعذب بها الله تعالى عباده وهو ملحق بالخماسي بزيادة النون
غير منصرف للتعريف والتانيث وقيل هي فارسية معربة والفتنة الابتلاء والامتحان يقال فتنت
الذهب بالنار اذا امتحنته بها والمحيا مفعل من الحياة وهي قوة الحس والحركة والممات مفعل من
الموت وهي فساد بنية الحيوان وقيل عرض لا يصح معه احساس معاقب للحيوة فالمراد الله وفتنة
المحيا ما يعتري الانسان حال حيوته من البلايا والمحن وفتنة الممات شدة سكرات الموت وسؤال
القبر وعذابه وكل كذاب دجال ماخوذ من دجل فلان الحق اي غطاه وذكر في مجمل اللغة الدجل
تموية الشيء وسمي الدجال كذابا الكذاب دجالا سمعت علي بن ابراهيم يقول سمعت ثعلبا يقول الدجال
المموه وسمي الدجال مسيحا لان احدى عينيه ممسوحة فيكون فعيلا بمعنى مفعول او لانه يمسح
الارض اي يقطعها في ايام معدودة فيكون بمعنى فاعل واما المسيح الذي هو لقب عيسى عم فاصله
مشيحا بالعبرانية وهو المبارك فعرب قاله ابو عبيد او لانه خرج من بطن امه ممسوحا بالدهن
او لان جبريل عم مسحه بجناحه فيكون فعيلا بمعنى مفعول او لانه كان يمسح الارض بالسير اي
يقطعها او لانه كان لا يمسح ذا عاهة الا برأ فيكون بمعنى فاعل وقال ابن الاعرابي المسيح
الصديق وبه سمي عيسى عم كذا في شرح السنة وشرح الامام القاضي ناصر الدين رحمه الله ق
ابو هريرة وابو سعيد رضي الله عنهما اذا تنخم احدكم الحديث يقال تنخم الرجل اذا تنخع والنخامة
بضم النون النخاعة وهي البصاق والبصاق مثل البزاق وقبل وجهه اي مقابلة وجهه م
ابو هريرة رضي الله عنه اذا توضأ العبد المسلم او المؤمن الحديث الوضوء في اصل اللغة هو غسل

اذا تثاءب احدكم فليكظم ما استطاع فان الشيطان يدخل صح

او اذا تشهد احدكم فليستعذ بالله من اربع يقول اللهم اني اعوذ بك من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر فتنة المسيح الدجال
ويروى اذا فرغ احدكم من التشهد الآخر فليتعوذ بالله من اربع من عذاب جهنم ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات ومن شر المسيح الدجال صح

اذا تنخم احدكم فلا يتنخمن قبل وجهه ولا عن يمينه وليبصق عن يساره او تحت قدمه اليسرى صح

بعض

بعض الاعضاء وتنظيفه من النظافة والشرع نقله الى غسل الاعضاء المخصوصة وقوله او المؤمن شك
من الراوي والخطيئة الاثم وقوله او مع آخر قطر الماء ليس بشك من الراوي بل هو لاحد الامرين
والبطش الاخذ وقوله مشتها اي مشت بها قال الله تعالى كلما اضاء لهم مشوا فيه والمشي جنس الحركة
المخصوصة فاذا اشتد فهو سعي واذا ازداد فهو عدو ونصب نقيا على الحال ق جابر رضي الله عنه
اذا جاء احدكم يوم الجمعة وقد خرج الامام فليركع ركعتين وقد خرج الامام اي الى المنبر والواو للحال
ودل قوله فليركع ركعتين على ان من دخل المسجد والامام على المنبر يصلي تحية المسجد واليه ذهب
الحسن والشافعي رحمهما الله وقال بعض اهل العلم يجلس ولا يصلي وهو قول الثوري وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله
ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة الحديث وفي رواية فتحت ابواب السماء وفتح الابواب
السماء عبارة عن تواتر نزول الرحمة وتوالي صعود الطاعة بلا مانع وازالة الخلق من مصاعد اعمال
العباد تارة ببذل التوفيق واخرى بحسن القبول منهم وكلا الروايتين متقاربان في المعنى والرواية في
فتحت بالتخفيف اكثر وبالتشديد ابلغ ويحتمل ان يكون المانع من وروده على وجه الكثرة بالتشديد
حكاية عما يبذل لهم منها في هذه الدار والفتح كل الفتح انما يكون في الآخرة للدخول والاستقرار فيها و
اغلاق ابواب جهنم كناية عن تنزه انفس الصوام عن رجس الفواحش والتخلص من البواعث على المعاصي
بقمع الشهوات وروي غلقت بالتشديد والمراد المبالغة في اتمام هذه المنة على الصوام وانا نحمله
على ظاهر المعنى لانه ذكر على سبيل المن على صوام شهر رمضان واتمام النعمة عليهم فيما امروا به حتى
صار الجنان في هذا الشهر كأن ابوابها فتحت ونعيمها ابيحت والنيران كان ابوابها غلقت وانكالها
عطلت والفائدة في ذلك ظاهرة واذا ذهبنا فيه الى الظاهر لم يقع المنة موقعها من الاول بل تخ
عن الفائدة لان الانسان ما دام في هذه الدار فانه غير ميسر لدخول احدى الدارين فاية فائدة في فتح ابواب
الجنة واغلاق ابواب النار عليهم الان يحمل ذلك على ان الامرين كلاهما متعلق بمن مات من صوام شهر
رمضان من صالحي اهل الايمان وعصاتهم فاذا فتحت على اولئك تلك الابواب كل الفتح اتاهم من روحها
ونعيمها فوق ما كانت تاتيهم واذا اغلقت عن الاخرين ابواب النيران لم يصبهم من نفحها وسمومها
تنبيها على بركة هذا الشهر المبارك وتبيينا لتاثيره وتصفيد الشياطين بالسلاسل مجاز عن
امتناع التسويل عليهم واستعصاء النفوس عن قبول وساوسهم وحسم اطماعهم عن الاغواء

اذا جاء احدكم يوم الجمعة وقد خرج الامام فليركع ركعتين صح

اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة وغلقت ابواب جهنم وسلسلت الشياطين صح

في ذلك اذا دخل رمضان واشتغل الناس بالصوم وانكسرت القوة الحيوانية التي هي مبدأ الشهوات
والغضب المتداعيين الى انواع المعاصي وصفت اذهانهم واشتغلت قرائحهم فتنبعث قواهم
العقلية داعية الى الطاعات ناهية عن المعاصي فيجعلهم عاكفين على وظائف العبادات معرضين
عن اصناف المعاصي فيفتح لهم ابواب الجنان ويغلق لهم ابواب النيران ولا يبقى للشيطان عليهم
سلطان كذا ذكره الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي والامام المحقق القاضي ناصر الدين رحمهما الله
حم ابو هريرة رضي الله عنه اذا جلس بين شعبها الاربع الحديث شعبها الاربع هي يداها و
رجلاها وقيل ثدياها ورجلاها وقيل رجلاها وحرفا فخذيها ولذلك كني عنها بالشعب وهذا هو الاشبه
والاقرب لانه يتناول سائر الهيئات التي يتمكن بها المباشرة كذا في الميسر وغيره والختان موضع
القطع من ذكر الغلام ونواة الجارية وقيل سميت المصاهرة بالختانة لالتقاء الختانين والغسل بالضم
الفعل المخصوص حم ابن عمر رضي الله عنهما اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة الحديث
قوله لواء اي علامة يشهر بها في الناس لان موضع اللواء شهرة مكان الكبير وقوله هذه غدرة فلان
اي علامة غدرته وانما انث هذه وهي اشارة الى اللواء وهو مذكر لانه في معنى العلامة كما مر والغدر
ترك الوفاء ماخوذ من غادره واغدره ومنه الغدير وهو ما غادره السيل وفلان كناية عن اسم
انسان حم طلحة رضي الله عنه اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به الحديث سبب ذلك هو انه صلعم مر بقوم على
رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء فقالوا يلقحونه يجعلون الذكر في الانثى فيلقح فقال ما اظن
يغني ذلك شيئا فاخبروا فتركوه فاخبر رسول الله بذلك فقال ان كان ينفعهم ذلك فليصنعوه
فاني انما ظننت ظنا فلا تاخذوني بالظن ولكن اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به الحديث ق
مالك بن الحويرث رضي الله عنه اذا حضرت الصلوة فاذنا ثم اقيما وليؤمكما اكبركما قاله لرجل
وصاحبه لما اراد الرجوع الى اهليهما اكبركما سنا هو آخر مرتبة من مراتب الامامة فانظر انه صلعم
انما خصه بالذكر لعلمه بتساويهما فيما سواه من المراتب والله اعلم حم ام سلمة رضي الله عنها
اذا حضرتم الميت فقولوا خيرا الحديث قالت فلما مات ابو سلمة اتيت النبي فقلت يا رسول الله
ان ابا سلمة قد مات قال قولي اللهم اغفر لي وله واعقبني منه عقبى حسنة قالت فقلت واعقبني الله
من هو خير منه محمدا صلعم حم عمرو بن العاص رضي الله عنه اذا حكم الحاكم فاجتهد الحديث اي اذا

ابو هريرة اذا جلس الحكم لا حاجة للمستقبل القبلة ولا مستدبرها نعم

اذا جلس بين شعبها الاربع ومس الختان الختان فقد وجب الغسل

اذا جمع الله الاولين والآخرين يوم القيامة يرفع لكل غادر لواء فقيل هذه غدرة فلان بن فلان

اذا حدثتكم عن الله شيئا فخذوا به فاني لن اكذب على الله شيئا نعم

بالصحوه

اذا حضرت الصلوة فاذنا ثم اقيما وليؤمكما اكبركما

اذا حضرتم المريض او الميت فقولوا خيرا فان الملائكة يؤمنون على ما تقولون نعم

اذا حكم الحاكم فاجتهد ثم اصاب فله اجران
واذا حكم فاجتهد فاخطأ فله اجر نعم

اراد

ان لم
اراد الحكم فاجتهد كقوله تع واذا قرات القرآن فاستعذ بالله اي اذا اردت قراءة القرآن وقوله
فله اجر اي اجر الاجتهاد في طلب الحق ولا يوجر على الخطاء بل وضع عنه الاثم وهذا فيمن جمع آلة
الاجتهاد وعرف وجوه القياس اما اذا كان جاهلا بها فهو كما قال صلعم القضاة ثلثة واحد
في الجنة رجل عرف فقضى به واثنان في النار رجل عرف الحق فجار في الحكم ورجل قضى في الناس
على جهل كذا في جمل الغرائب عن عمر بن عبد العزيز لا ينبغي للعبد الرجل ان يكون قاضيا حتى
تكون فيه خمس خصال يكون عالما قبل ان يستعمل مستشيرا لاهل العلم ملقيا للرثع منصفا للخصم
محتملا للائمة الرثع الاناءة وتطلع النفس الى الدون اي تطلعها وقال الكسائي الرائع
الذي يرمي بالتخليط من الخطأ وهي دناءة السوء والاجتهاد بذل المجهود في طلب المقصود
وقيل الاجتهاد هو استفراغ الفقيه الوسع لتحصيل ظن بحكم شرعي وذكر في الهداية وفي
حد الاجتهاد كلام عرف في اصول الفقه وحاصله ان يكون صاحب حديث له معرفة بالفقه
وصاحب فقه له معرفة بالحديث وقيل وان يكون صاحب قريحة يعرف بها عادات الناس لان
من الاحكام ما يبتني عليها وذكر في الحاوي في شرح القدوري المجتهد في اظهر الاقاويل من كان
مع آثار الصحابة والتابعين
منتهيا في اربعة علوم في علم اللغة والنحو وعلم القرآن ناسخه ومنسوخه ولابد من الورع وذكر
الامام فخر الدين لم شرط المجتهد ان يكون عالما بالمدارك وهو النص والاجماع والقياس و
كيفية استنباط الاحكام منها ولا يعتبر كونه عدلا ونحو ذلك في التقوى حتى يعتمد على
قوله ولا يعتبر ان يكون حافظا للقرآن لان الاحكام لا يتعلق بجميع القرآن ولا يعتبر ايضا حفظ
القدر الذي يتعلق به الاحكام ولابد من معرفة النحو واللغة القدر الذي يتعلق بالاحكام ويمكنه
معرفة وجه دلالة الآيات المخصوصة على الاحكام ولابد ان يعرف العام من الخاص والمطلق والمقيد
والمنطوق والمفهوم والامر والنهي ويعرف الناسخ والمنسوخ والمجمل والمبين والمحكم والمتشابه
بالاخبار
ويعتبر هذا ايضا في الاحكام ولابد من معرفة الرواة والتمييز بين الصحيح والفاسد والمقبول والمردود
حم جابر رضي الله عنه اذا حلم احدكم فلا يخبر الحديث الحلم بضم اللام ما يراه النائم في نومه ومثله الرؤيا لكن
غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير وغلب الحلم على الشر ومنه قوله تع اضغاث احلام حم ابو هريرة رضي
الله عنه اذا خرجت روح المؤمن الحديث فاعل ذكر هو الضمير المستكن فيه الراجع الى حماد او الى ابي هريرة

والتابعين وعلم في تفسيره وعلم الفقه واصوله وفروعه وعلم الحديث

اذا حلم احدكم فلا يخبر احدا بتلعب الشيطان به نعم

اذا خرجت روح المؤمن تلقاها ملكان يصعدانها قال حماد فذكر من طيب ريحها
وذكر المسك ويقول اهل السماء روح طيبة جاءت من قبل الارض صلى الله عليك
وعلى جسد كنت تعمرينه فينطلق به الى ربه ثم يقول انطلقوا به الى آخر الاجل قال
وان الكافر اذا خرجت روحه قال حماد وذكر من نتنها وذكر لعنا ويقول اهل
السماء روح خبيثة جاءت من قبل الارض قال فيقال انطلقوا به الى آخر الاجل
قال ابو هريرة فرد رسول الله ريطة كانت عليه على انفه هكذا نعم

قوله فينطلق به اي بالروح ذكر الضمير لان الروح يذكر ويؤنث وقوله انطلقوا به اي الى موضع ومحله اي الى آخر
الاجل اي الى يوم القيامة وهي يوم الجزاء والربيطة واصله الريط وهو كل ثوب رقيق م ابن عباس
رضي الله عنهما اذا دبغ الاهاب فقد طهر الاهاب الجلد قبل ان يدبغ كذا قيل له المسك ... كما
ما ورآه كذا في الفائق وقوله طهر بفتح الهاء دل ظاهر الحديث على ان كل اهاب فقد طهر لانه ذكر معرفا باللام
واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله وذهب مالك رحمه الله الى ان جلد الميتة لا يطهر بالدباغ وذهب
الشافعي رحمه الله الى ان جلد الكلب لا يطهر بذلك واما جلد الخنزير وجلد الادمي فلا يطهران بالدباغ بالاتفاق
اما الاول فلكون الخنزير نجس العين واما الثاني فلحرمة الانتفاع باجزاء الادمي لكرامته م جاء عن
الحديث خ ابو هريرة رضي الله عنه اذا دخل احدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس ذهب
الشافعي واحمد واسحق رحمهم الله الى ان من دخل المسجد لا يجلس حتى يصلي ركعتين تحية المسجد تمسكا
بهذا الحديث وذهب ابن سيرين والثوري ومالك رحمهم الله الى انه يجلس ولا يصلي م ابو حميد او ابو اسيد
رضي الله عنهما اذا دخل احدكم المسجد الحديث حميد واسيد بضم الاول وفتح الثاني والحديث في بيان ما
يقال حالة الدخول في المسجد وحالة الخروج منه م جابر رضي الله عنه اذا دخل الرجل بيته فذكر الله عند
دخوله وعند طعامه الحديث الخطاب في لكم راجع الى الشيطان وجنوده والعشاء بفتح العين والمد
الطعام الذي يتعشى به والمبيت الموضع الذي يبات فيه والضمير في قال للشيطان وفي الحديث تنبيه
على فضيلة التسمية وفي بستان الفقيه ابو الليث رحمه الله اذا بدأت فقل بسم الله وليكن طعامك من حلال
لانه يقال من كان طعامه حراما فاذا قال بسم الله يقول الشيطان كل اني كنت معك حين اكتسبته وانا
شريكك فيه فلا افارقك الان واذا كان الطعام حلالا وذكرت فيه بسم الله هرب الشيطان منك هربا
شديدا واذا لم تسم الله شيئا شارك الشيطان فيه وذلك لقوله تعالى لابليس وشاركهم في الاموال
والاولاد اي اذا لم يذكروا اسمي ولا وجدوا اذا لم يذكروا اسمي في ولادة الولد واذا قلت بسم الله
دفع صوتك حتى تلقن من معك م صهيب بن سنان رضي الله عنه اذا دخل اهل الجنة الجنة الحديث
قال بعد ما قرأ للذين احسنوا الحسنى وزيادة تبارك محنا دام خيره وتزايد من البركة وهي الخير الكثير الدائم
واشتقاقها من برك الماء في الحوض بمعنى دام وكثر او من بروك الابل وهو الثبوت م انس رضي الله عنه اذا
دعا احدكم فليعزم المسألة الحديث اي فليقطع السؤال وليجزمه م ابو هريرة رضي الله عنه اذا

دعا الرجل

دعا الرجل امرأته الى فراشه الحديث فابت ان تجيء اي الى فراشه وغضبان بالنصب على انه حال من الضمير في بات
وسبب اللعن هو ان على الزوجة اطاعة زوجها في غير معصية فيه ويجب عليها تمكينه من نفسها اذا اراد ذلك
فاذا ابت من ذلك وعصته استحقت اللعن م ابو هريرة رضي الله عنه اذا دعي احدكم الى الوليمة فليأتها
الوليمة طعام العرس مشتقة من الولم وهو الحبل لان الوصلة واجتماع الشمل فيها كذا في المجمل وقد اختلف
العلماء رحمهم الله في الاجابة الى وليمة النكاح فذهب بعضهم الى انها مستحبة وذهب الاخرون الى انها
واجبة يأثم اذا تخلف عنها لغير عذر واما في غير وليمة النكاح فالاجابة اليها مستحبة وقد روي عن ابي
هريرة ان النبي صلعم قال شر الطعام طعام الوليمة يمنعها من يأتيها ويدعى اليها من يأباها ومن لم يجب
الدعوة فقد عصى الله ورسوله هذا التشديد في ترك الاجابة والحضور واما الاكل فغير واجب بل يستحب
ان لم يكن صائما قاله الامام محيي السنة رحمه الله وقوله شر الطعام طعام الوليمة اي من شر الطعام وذلك مثل قوله
شر الناس من اكل وحده وما اكثر ما يكون في الناس شرا منه والمعنى من شر الناس وسماه شر الطعام
على الغالب من احوال الناس فيها فانهم يدعون الاغنياء ويدعون الفقراء ولا جائز ان يقال انه شر الطعام
على الاطلاق فان نبي الله صلعم امر بالوليمة وامر بالاجابة من يدعى اليها وحاشا الله ان يأمر بما فيه شر
ويدعو الى ما يقرب من شر فكيف بما هو الشر المحض كذا في الميسر م ابو هريرة رضي الله عنه اذا دعي
احدكم الى طعام الحديث الواو في وهو صائم للحال وفي قوله فليقل اي صائم اشارة الى انه لو لم يجب
الى ما دعي ويعذر في ذلك رخصة في حقه م ابو هريرة رضي الله عنه اذا دعي احدكم فليجب الحديث معنى
قوله فان كان صائما فليصل فليدع لاهل الطعام بالمغفرة والبركة قاله هشام ودعي ابو بكر بن كعب فيها وهو
صائم فدعا بالبركة ثم خرج كذا في شرح السنة وذكر في الفائق فليصل اي فليدع بالبركة والخير للضيف ومنه
قوله صلعم الصائم اذا اكل عنده الطعام صلت عليه الملائكة حتى يمسي م جابر رضي الله عنه اذا رأى احدكم
الرؤيا يكرهها الحديث اللام في الرؤيا كاللام في قول الشاعر ولقد امر على اللئيم يسبني من حيث كون
المعرف جاريا مجرى المنكر فيقدر يكرهها وصفا للرؤيا كما يقدر يسبني وصفا للئيم لا حالا لان حال النكرة
لا تتأخر عنها والرؤيا بمعنى الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينهما بحرفي
التأنيث كما قيل القربة والقربى والبصاق والبزاق واحد م ابو هريرة رضي الله عنه اذا رأى احدكم
ما يكره الحديث اذا رأى احدكم اي في المنام وما في ما يكره موصول صلته يكره والعائد محذوف

اذا رايت الذين يتبعون ما تشابه منه فاولئك الذين سمى الله فاحذروهم

اي ما نكر منه من ابن سيرين اتق الله في اليقظة ولا تبال بما رايت في النوم ق عائشة رضي الله عنها اذا
رايت الذين يتبعون ما تشابه منه الحديث قاله بعد ما تلا قوله تع هو الذي انزل عليك الكتاب منه ايات
محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات الى قوله وما يذكر الا اولوا الالباب قوله سمى الله اي سماهم
في كتابه العزيز حيث قال فاما الذين في قلوبهم زيغ الاية والمحكم ما احكمت عبارته بان حفظت من الاحتمال
والاشتباه والمتشابه ما يقابله وهو المخطئ اي هو ما اشتبه فلم يتلق معناه من لفظه وذلك على ضربين
احدهما اي المحكم عرف معناه والاخر ما لا سبيل الى معرفة كنهه والوقوف على حقيقته ولا يعلم
تاويله الا الله وهو الذي يتبعه اهل الزيغ تاويله كالايمان بالقدر والمشية وعلم الصفات ونحوها مما
لم يكشف لنا عن سره ام الكتاب اصل الكتاب يحمل المتشابهات عليها والفائدة في اتيان القران لم يكن
كله محكما لانه لو كان كله محكما لتعلق الناس به لسهولة ماخذه ولاعرضوا عما يحتاجون فيه الى
الفحص والتامل من النظر والاستدلال ولو فعلوا ذلك لعطلوا الطريق الذي يتوصل الى معرفة
الله تع وتوحيده الا به ولما في المتشابه من الابتلاء والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه و
الذين في قلوبهم زيغ هم اهل البدع والراسخ في العلم هو الذي ثبت فيه وتمكن وعض فيه بضرس قاطع
ق عامر بن ربيعة رضي الله عنه اذا رايتم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم الباعث على الامر بالقيام
اما ترحيب الميت وتعظيمه واما تهويل الموت وتفظيعه والتنبيه على انه بحال ينبغي ان يضطرب من
راى ميتا استشعارا منه ورعبا ولا يثبت على حاله لعدم المبالاة ويشهد له قوله صلعم ان الموت فزع
فاذا رايتم الجنازة فقوموا فان ترتب الحكم على الوصف لا سيما اذا كان بالفاء يدل على ان الوصف علة للحكم
ثم هذا الحديث منسوخ بما روي علي رضي الله عنه ان رسول الله صلعم كان يقوم في الجنائز ثم جلس بعد هذا
حديث صحيح اخرجه مسلم والى هذا ذهب الشافعي رحمه الله وقيل يحتمل الحديث معنيين احدهما انه كان صلعم
يقوم للجنازة ثم يقعد بعد قربها اي اذا جاوزت وبعدت عنه وثانيهما انه كان يقوم ايا ما ثم لم يكن
يقوم بعد ذلك وعلى هذا يكون ذلك امارة على ان الامر الوارد في ذلك للخبر بين الندب ويحتمل ان يكون
للوجوب المستفاد من ظاهر الامر والاول ارجح لان احتمال المجاز اقرب من النسخ م ابو هريرة
رضي الله عنه اذا ايتم الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم يقول حارس المدخول والاهلكهم يروي بضم
الكاف وفتحها فمن فتحها جعلها فعلا ماضيا والمعنى ان الغالين الذين يؤيسون الناس من رحمة الله تع

اذا رايتم الجنازة فقوموا حتى تخلفكم هذا الحديث منسوخ لم

اذا رايتم الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم لم

يتدلون بهلاك الناس اي استوجبوا النار بسوء اعمالهم فمن قال ذلك فهو الذي اوقعهم في الهلاك لانه
لما قال لهم ذلك وايسهم حملهم على ترك الطاعة والانهماك في المعاصي ومن ضمها جعلها افعل التفضيل والمعنى
من قال لهم ذلك فهو اهلكهم اي اكثرهم هلاكا وهو الرجل الذي يولع بعيب الناس ويرى له عليهم فضلا
كذا في النهاية وقال مالك رحمه الله اذا قال ذلك تحزنا لما يرى في الناس من امر دينهم فلا ارى به باسا واذا قال
ذلك عجبا بنفسه وتصاغرا للناس فهو المكروه الذي نهي عنه م ابو هريرة رضي الله عنه اذا رايتم
الهلال فصوموا الحديث سمي الهلال هلالا اول ليلة والثانية والثالثة ثم هو قمر كذا في المجمل
ومعنى غم غطي من قولك غممت الشيء فهو مغموم اذا غطيته ت عن النبي صلعم انه اذا راى الهلال قال
اللهم اهله علينا بالامن والايمان والسلامة والاسلام ربي وربك الله هذا حديث حسن غريب
قال ابو عبيد الاهلال في الاصل رفع الصوت نقل منه الى رؤية الهلال لان الناس يرفعون اصواتهم
اذا راوه ولذا سمي الهلال هلالا ثم نقل منه الى الطلوع لانه سببه لرؤيته ومنه الى الاطلاع وفي الحديث
بهذا المعنى اي اطلعه علينا مقترنا بالامن والايمان م ام سلمة رضي الله عنها اذا رايتم هلال ذي الحجة
الحديث معنى من شعره من اخذ شعر نفسه تشبيها بالمحرمين ثم ان قوما ذهبوا الى انه لا يجوز
بعد دخول العشر لمن اراد ان يضحي اخذ شعره وظفره ما لم يذبح متمسكا بظاهر الحديث واليه ذهب
سعيد بن المسيب وربيعة واحمد واسحق رحمهم الله وقال مالك والشافعي رحمهما الله ندب الحديث الى
الندب والاستحباب م ابو ثعلبة الخشني رضي الله عنه اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركته
فكل ما لم ينتن الخشني بضم الخاء المعجمة وفتح الشين المعجمة نسبة الى خشين بن النمر وقوله اذا رميت
بسهمك اي صيدا فقد اختلف العلماء رحمهم الله فيما اذا ارسل رجل كلبا على صيد او رماه بسهم
مجروحا فغاب عنه فوجده ميتا ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه ان لم يزل في طلبه حتى اصابه
ميتا اكل وان قعد عن طلبه ثم اصابه ميتا لم يوكل لما روي انه صلعم كره اكل صيد غاب عن الرامي
وقال لعل هوام الارض قتلته وذهب مالك رحمه الله الى انه ان وجد من يومه فهو حلال وان بات فلا و
للشافعي رحمه الله فيه قولان واذا انتن يستحب ان لا يوكل ولا يحرم اكله ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا زنت
امة احدكم الى اخره الزنا قضاء الشهوة في محل محرم مشتهى على سبيل الكمال والتثريب التعيير
ومعنى لا يثرب عليها لا يوبخها ولا يقرعها بالزنا وقيل لا يقتصر على تثريبها بل يقيم عليها الحد والزنا

اذا رايتم الهلال فصوموا واذا رايتموه فافطروا فان غم عليكم فصوموا ثلثين يوما لم

اذا رايتم هلال ذي الحجة واراد احدكم ان يضحي فليمسك عن شعره واظفاره لم

اذا رميت بسهمك فغاب عنك فادركته فكله ما لم ينتن لم

اذا زنت امة احدكم فتبين زناها فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت فليجلدها الحد ولا يثرب عليها ثم ان زنت الثالثة فتبين زناها فليبعها ولو بحبل من شعر

لم يكن عند الحرب مكروها ولا منكرا فامر بجلد الاماء كما امر بمجانبة الحرائر وقيل له بيعوها
بعد الضرب وذلك قوله فليبعها ولو بحبل من شعر على ان الزنا عيب في الرقيق فيرد به البيع
م ابو هريرة رضي الله عنه اذا سافرتم في الخصب الحديث الخصب ضد القحط والجدب وقوله
فاعطوا الابل حظها من الارض اي من نبات الارض والسنة القحط يقال اخذتهم السنة اذا اقحطوا
وهي من الاسماء الغالبة نحو المال في الابل والدابة في الفرس والنقي هو المخ ثم يقال الشحم ايضا
النقي ومعنى بادروا بها نقيها اسرعوا عليها السير ما دامت قوية قبل الهزال والضعف وقيل
معناه بادروا بها علفها لتتقوى على السير ومن الناس من يصحف فيقول نقبها بالباء المنقوطة
بواحدة ويرى ان الضمير راجع الى الارض ويفسروا النقب بالطريق وليس ذلك بشيء كذا في الميسر و
التعريس نزول المسافر في آخر الليل للاستراحة والنوم والمأوى مكان كل شيء والهوام بالتشديد
جمع هامة وهي تطلق على المخوف من الاحناش كالحيات وكل ذي سم يقتل م العباس
رضي الله عنه اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب الحديث السجود في اللغة هو التطامن
والذلة وفي الشريعة هو وضع الجبهة والانف واحدهما على الارض والآراب هي الاعضاء
واحدها ارب بالسكون وقوله وجهه الى آخره بدل من قوله سبعة آراب بدل الكل من الكل
ثم ان وضع اليدين والركبتين في السجود سنة ووضع القدمين فريضة عند ابي حنيفة واصحابه
رحمهم الله م البراء بن عازب رضي الله عنه اذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك فضع
كفيك اي على الارض وارفع مرفقيك اي منها والمرفق بكسر الميم وفتح الفاء مجتمع طرفي
الساعد والعضد وهو في الاصل الشيء الذي يستعان به وقال ابن دريد هو الامر الرفيق بك
ق انس رضي الله عنه اذا سلم عليكم اهل الكتاب فقولوا وعليكم كان اذا لقي اليهودي المسلم
يقول السام عليك والسام الموت فامر صلعم ان يرد عليهم المسلمون بذلك اللفظ قال
انس رضي الله عنه نهينا ان نزيد على عليكم ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا سمعتم الاقامة فامشوا
الى الصلوة وعليكم السكينة والوقار الحديث الواو في وعليكم للحال والسكينة الوقار
والطمانينة فعيلة من سكن وقيل لآية بني اسرائيل سكينة لسكونهم اليها كذا في الفائق
ودل ظاهر الحديث على ان الاسراع مكروه وبه قال احمد واسحق رحمهما الله وذهب بعض العلماء

الى انه اذا خاف فوت التكبيرة الاولى يسرع بل يهرول وذلك قوله وما فاتكم فاتموا على ان ما يدركه
المسبوق اول صلوته لان الاتمام يقع على باقي شيء تقدم اوله وهو مذهب عمر رضي الله عنه وعلي وابي الدرداء
رضي الله عنهم واليه ذهب الزهري والاوزاعي وابو حنيفة وابو يوسف والشافعي واسحق رحمهم الله وذهب
مجاهد وابن سيرين والثوري واحمد الى انه آخر صلوته وبه قال محمد بن الحسن رحمه الله في حق القراءة
والقنوت لما روى ابن عيينة عن الزهري وما فاتكم فاقضوا ق اسامة بن زيد رضي الله عنه
اذا سمعتم الطاعون بارض فلا تدخلوها الحديث الطاعون هو المرض العام يقال طعن الرجل فهو
مطعون وطعين اذا اصابه الطاعون وقوله فلا تدخلوها اثبات الحذر والنهي عن التعرض للتلف
وقوله فلا تخرجوا منها اثبات التوكل والتسليم لقضاء الله تعالى فاحد الامرين تاديب وتعليم
والآخر تفويض وتسليم قاله الخطابي م عبد الله بن عمر رضي الله عنهما اذا سمعتم المؤذن فقولوا
مثل ما يقول الحديث اذا سمعتم المؤذن اي نداء المؤذن واذانه وقوله ثم صلوا علي اي قولوا
اللهم صل على محمد اي عظمه في الدنيا باظهار دعوته وابقاء شريعته وفي الآخرة بتشفيعه في امته
وتضعيف اجره ولما امرنا بالصلوة عليه ولم نبلغ قدر الواجب من ذلك احلناه عليه تعالى لانه اعلم بما يليق
به والصلوة من الله تعالى الرحمة قال اسمعيل السدي قال بنو اسرائيل لموسى عم ايصلي ربنا
فكبر هذا على موسى فاوحى الله تعالى عليه ان قل لهم اني اصلي وان صلوتي رحمتي الوسيلة ما يتقرب
به الى الغير يقال وسل فلان الى ربه وسيلة اذا تقرب اليه بعمل والمراد بها ههنا منزلة في الجنة
وانما سميت وسيلة لكون الواصل اليها قريبا من رحمة الله تعالى فانها اعلى الجنان ق ابو هريرة رضي الله عنه
اذا سمعتم نهاق الحمير الحديث النهاق بضم النون هو صوت الحمار والحمير هو الحمار ق ابو قتادة
الحرث بن ربعي رضي الله عنه اذا شرب احدكم فلا يتنفس في الاناء الحديث تقدم ذكره في اواخر
الباب الثالث روي عنه صلعم انه قال من قضى حاجته تحت شجرة مثمرة او على طريق عابر او شط نهر
جار فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا ينبغي ان يطيل الرجل القعود على حاجته عن لقمن
الحكيم انه قال لمولاه لا تطل القعود في حاجتك فانه يورث الباسور وعنه صلعم لا يبولن احدكم
في الجحر فانها مساكن الجن كذا في بستان الفقيه ابي الليث م ابو هريرة رضي الله عنه اذا شرب
الكلب في اناء احدكم فليغسله سبع مرات ذهب اكثر اهل الحديث الى ان الكلب اذا شرب

من اناء فيه ماء او مائع اخر ان الماء ينجس ولا يطهر الاناء الا بان يغسل سبع مرات احدهن مكدرة بالتراب
واليه ذهب الشافعي رحمه الله وقال ان المستحب ان يجعل التراب في غير السابعة ليرد عليه ماء يطهره و
ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه يطهر اذا اغسل ثلاث مرات من غير تعفير لحديث لم يعلم يغسل
الاناء من ولوغ الكلب ثلاثا وحملوا الحديث على ابتداء الاسلام زجرا للعرب عن اقتناء الكلاب و
قطعا لهم عن عاداتهم المألوفة فانهم كانوا يقتنون الكلاب مع اغنامهم م ابو سعيد رضي الله عنه
اذا شك احدكم في صلوته الحديث صلوة الشاك تحتمل احد الحالين اما الزيادة واما اداء الاربعة
على تردد فيسجد جبرا للخلل والتردد ولما كان من تلبيس الشيطان سمي جبرا ترغيما للشيطان
ثم الحديث دل على انه ياخذ بالمتيقن وبه واليه ذهب عامة العلماء رحمهم الله وعلى ان محل سجود السهو قبل
السلام واليه ذهب الشافعي رحمه الله وذهب الثوري وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى ان محله بعد
السلام لرواية ابي هريرة وابن مسعود رضي الله عنهما انه بعد السلام وقال مالك رحمه الله في الزيادة بعد السلام
وفي النقصان قبل السلام وقال احمد رحمه الله كل حديث ورد في سجود السهو يستعمل في موضعه فان ترك ركعة
الاولى سجد قبل السلام لحديث ابي سعيد وان صلى الظهر خمسا سجد بعد السلام لحديث ابن
مسعود والضمير في شفعن للسجدتين اجراء للمثنى مجرى الجمع لمعنى الاجتماع الكائن فيهما او
لصحة اطلاق المثنى والترغيم الاذلال والاهانة من ارغم الله انفه اي الصقه بالرغام وهو التراب
م ابن مسعود رضي الله عنه اذا شك احدكم في صلوته فليتحر الصواب الحديث الشك هو الذي
تساوى طرفاه والتحري طلب احرى الامرين واولاهما بالصواب وهو البناء على اليقين لما فيه
من الاخذ بالاحتياط في اكمال الصلوة م زينب بنت ابي معاوية الثقفية امرأة عبد الله بن
مسعود رضي الله عنهما اذا شهدت احديكن صلوة العشاء فلا تمس طيبا اي ليلا يؤدي ذلك الى
الفتنة والعصيان م ابو هريرة رضي الله عنه اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعا دل الحديث
على ان السنة بعد صلوة الجمعة اربع ركعات واليه ذهب اكثر العلماء رحمهم الله وقال ابو يوسف رحمه
انها ستة م عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما اذا صليتم الفجر فانه وقت الى ان يطلع قرن الشمس الاول
الحديث قوله فانه وقت اي للصلوة وقرن الشمس ناحيتها وحاجبها والاول بالرفع صفة القرن
وقوله الى ان تضيفت الشمس اي للغروب وضاف اذا مال يقال ضاف السهم عن الهدف وضفت فلانا

اذا شك احدكم في صلوته فلم يدر كم صلى ثلاثا ام اربعا فليطرح الشك وليبن على ما استيقن ثم يسجد سجدتين قبل ان يسلم فان كان صلى خمسا شفعن له صلوته وان كان صلى اتماما لاربع كانتا ترغيما للشيطان

اذا شك احدكم في صلوته فليتحر الصواب فليتم عليه ثم ليسلم ثم يسجد سجدتين

اذا شهدت احديكن العشاء فلا تمس طيبا

اذا صلى احدكم الجمعة فليصل بعدها اربعا

اذا صليتم الفجر فانه وقت الى ان يطلع قرن الشمس الاول ثم اذا صليتم الظهر فانه وقت الى ان يحضر العصر واذا صليتم العصر فانه وقت الى ان تصفر الشمس واذا صليتم المغرب فانه وقت الى ان يسقط الشفق واذا صليتم العشاء فانه وقت الى نصف الليل

او ملت

او ملت اليه ونزلت به وتضيفت تحولت منه كذا في الفائق والشفق هو البياض الذي في الافق بعد الحمرة عند
ابي حنيفة والاوزاعي رحمهما الله وعند ابي يوسف ومحمد وابن ابي ليلى والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله
انه الحمرة التي تلي غروب الشمس ومدار تركيب الشفق على الرقة والشفقة يقال ثوب شفيق اذا كان
رقيقا والشفقة رقة القلب وهذا يؤيد القول الاول اذ البياض اكثر في ذلك والبقية ثم وقت
العشاء يمتد الى طلوع الفجر عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله في ظاهر الرواية والى ثلث الليل اختيارا
عند الشافعي رحمه والى نصف الليل عند سفيان الثوري رحمه وعند ابي حنيفة رحمه في رواية خ ابو هريرة
رضي الله عنه اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قال الرجل قال متى الساعة فقال كيف اضاعتها قال
اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة معنى وسد الامر الى غير اهله ان يلي الامر من ليس له
باهل فيلقى اليه وسادة الملك واراد بالامر الخلافة وما ينضم اليها من قضاء وامارة ونحوها م ابو
موسى رضي الله عنه اذا عطس احدكم فحمد الله فشمتوه الحديث اشتقاق التشميت من الشوامت
وهي القوائم يقال لا ترك الله له شامتة اي قائمة لان معناه التبريك وهو الدعاء بالثبات و
الاستقامة وهو بالسين من السمت كذا في الفائق وفي الحديث اشارة الى ان العاطس انما يستحق
التشميت اذا حمد الله تع ولهذا قالوا يستحب للعاطس ان يرفع صوته بالتحميد ليسمع الناس
اذ وجوب التشميت عليهم بعد ما حمد وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه سمع رجلا عطس فقال
يرحمك الله ان حمدت الله تع وعن ابي هريرة رضي الله عنه شمت العاطس ثلاثا وان زاد فهو
مزكوم وعن الشعبي رحمه شمت العاطس مرة كالسجدة تسجدها مرة فان عادت لم تسجد
خ ابو هريرة رضي الله عنه اذا عطس احدكم فليقل الحمد لله الحديث المراد من الاخ هو الاخ
في الدين واو شك من الراوي وقوله فليقل اي العاطس والبال الحال والقلب قال صاحب
نوادر الاصول رحمه العطاس تنفس الروح وسطوعها الى الملكوت حنينا الى قرب الله تع لانه
من عنده جاء ومن لطفه جعل وكرامته اياه ولولا الارواح لم ينتفخ بهذه الاجواف فاذا عطس
المؤمن فانما ذلك وقت ذكر الله تع لعبده وتعزية للروح بما وقع فيه من الضيق فاذا خلص
الى الروح تاق الى موطنه فتلك الصيحة منه م عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما اذا فتحت عليكم
فارس والروم اي قوم انتم الحديث فارس والروم اي بلاد فارس والروم وقوله اي قوم

اذا ضيعت الامانة فانتظر الساعة قال كيف اضاعتها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانتظر الساعة

اذا عطس احدكم فليقل الحمد لله وليقل له اخوه او صاحبه يرحمك الله فاذا قال له يرحمك الله فليقل يهديكم الله ويصلح بالكم

اذا فتحت عليكم فارس والروم اي قوم انتم قال عبد الرحمن بن عوف نقول كما امرنا الله ... تتنافسون ثم تتحاسدون ثم تتدابرون ثم تتباغضون

انتم

اي اتكونون من الشاكرين لله تع في ذلك الوقت ام لا وقوله نقول كما امرنا الله اي نكون شاكرين له تع
كما امرنا بالشكر وقوله تقال او غير ذلك اي تقال النبي عم او تكونون غير ما امرتم به ويروى او غير
ذلك بالرفع على انه خبر مبتدا المحذوف اي او كينونتكم وحالكم غير ذلك والتنافس التباغض
والتشاتم وقوله ثم تنافسون كالبنيان والتفسير لقوله او غير ذلك والمساكين جمع المسكين
وهو اسم المسكون خ ابن عمر رضي الله عنهما اذا قاتل احدكم فليجتنب الوجه يريد به تكريم الوجه ولما
فيه من الشين والمثلة وهي صفتها عنها م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قال احدكم آمين الحديث
تقدم ذكره قبل هذا في قوله اذا امن الامام فامنوا الحديث خ ابو هريرة رضي الله عنه اذا قال
احدكم لاخيه يا كافر فقد باء به احدهما هذا فيمن كفر اخاه خاليا عن التاويل اما المتاول فخارج عنه
كذا في شرح السنة ومعنى باء به احدهما اي صار حقيقا بذلك من قولك باء فلان بفلان اذا كان حقيقا بان يقتل
به لمساواته له ومكافاته [illegible] ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا قال الامام سمع الله لمن حمده الحديث
سمع الله لمن حمده اي تقبل الله منه حمده واجابه يقال اسمع دعائي اي اجب لان غرض السائل
الاجابة فوضع التسميع موضع الاجابة ومنه الحديث اعوذ بك من دعاء لا يسمع اي لا يجاب كذا في
شرح السنة م عمر رضي الله عنه اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر الحديث اكبر افعل التفضيل
ماخوذ من كبر يعني عظم او من كبر بمعنى اسن ويراد به التقديم والتقدير اكبر من كل شيء اشتغلتم به
وكان السلف رحمهم الله اذا سمعوا الاذان تركوا كل شيء فيه وقوله اشهد ان لا اله الا الله اعلام منه اني
غير غافل لما فيه دعوتكم اليه فلما فرغ من الاعلام امرهم بالصلوة ووعدهم بالفلاح كيلا يتكاسلوا
ومعنى حي على الصلوة هلموا اليها واقبلوا ومعنى حي على الفلاح تعالوا على سبب الفلاح وهو الصلاة
والفلاح الفوز بالبغية وانما عقب آخره بالتكبير ايضا ليكون ادعى على الاجابة لكون النفس
داعية الى العصيان مجبولة على الطغيان م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قام احدكم من الليل فاستعجم
القرآن على لسانه الحديث معنى استعجم انه ثقل عليه فلم يقدر ان يقرا فكانه صار به عجمة وكل
من لم يقدر على الكلام فهو اعجم ومستعجم م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قام احدكم من الليل فليصل
ركعتين خفيفتين يعني سنة الوضوء والظاهر انه انما قيد بالخفيفتين ليشهد عليه ركعتان لا يحدث
فيهما نفسه الا ترى الى قوله صلعم في حديث آخر من توضا نحو وضوئي هذا ثم صلى ركعتين لا يحدث فيهما نفسه

اذا قاتل احدكم فليجتنب الوجه تم

اذا قال احدكم آمين وقالت الملائكة في السماء آمين فوافقت احديهما الاخرى غفر له ما تقدم من ذنبه تم

اذا قال احدكم لاخيه يا كافر فقد باء بها احدهما

ابو هريرة اذا قال الامام ولا الضالين فقولوا آمين فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه تم

اذا قال الامام سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد فانه من وافق قوله قول الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه تم

اذا قال المؤذن الله اكبر الله اكبر فقال احدكم الله اكبر الله اكبر ثم قال اشهد ان لا اله الا الله قال اشهد ان لا اله الا الله ثم قال اشهد ان محمدا رسول الله قال اشهد ان محمدا رسول الله ثم قال حي على الصلوة قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال حي على الفلاح قال لا حول ولا قوة الا بالله ثم قال الله اكبر الله اكبر قال الله اكبر الله اكبر ثم قال لا اله الا الله قال لا اله الا الله من قلبه دخل الجنة تم

اذا قام احدكم من الليل فاستعجم القرآن على لسانه فلم يدر ما يقول فليضطجع تم

اذا قام احدكم من الليل فليفتتح صلاته بركعتين خفيفتين تم

اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع اليه فهو احق به تم

غفر له ما تقدم من ذنبه م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قام احدكم من مجلسه ثم رجع فهو احق اي احق
بمجلسه من غيره وقد تقدم مثله في اواخر الباب الثالث م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قام احدكم
يصلي الحديث آخرة الرحل الخشبة التي يستند اليها الراكب من كور البعير وقد جاء مثل
موخرته بالهمزة والسكون وهي لغة قليلة في آخرته قاله ابو السعادات ثم ان اكثر العلماء
من الصحابة ومن بعدهم على انه لا يقطع صلوة المصلي شيء يمر بين يديه لما روى ابو سعيد رضي الله عنه
انه صلعم قال لا يقطع الصلوة شيء فادرؤا ما استطعتم فانما هو شيطان وحملوا الحديث على المبالغة في
نصب السترة فان المرور بين يدي المصلي مما يشغل قلبه ويشوش حاله وذلك قد يؤدي الى
قطع الصلوة عليه وذهب انس بن مالك نعم والحسن الى ظاهر الحديث وقالا يقطع الصلاة المراة
والحمار والكلب الاسود وذهب احمد واسحق رحمهما الله الى انه لا يقطع الصلوة الا الكلب الاسود
لحديث عائشة رضي الله عنها م ابو هريرة رضي الله عنه اذا قرأ ابن ادم السجدة اعتزل الشيطان
يبكي الحديث المعنى اذا قرأ ابن ادم السجدة فسجد يدل عليه قوله امر ابن ادم بالسجود فسجد
والويل نقيض الولاء وهو الهلاك اسم معنى كالهلاك الا انه لا يشتق منه فعل انما يقال ويلا له
فينصب نصب المصادر ثم يرفع رفعها لافادة معنى الثبات فيقال ويل له كقولك سلام
عليك قاله صاحب الكشاف وقيل الويل الحزن م جابر رضي الله عنه اذا قضى احدكم الصلوة
فليجعل لبيته نصيبا الحديث فليجعل لبيته نصيبا من الصلوة يعني يصلي في بيته ايضا من الصلوة
ومعنى من صلوته خيرا اي من اجل صلوته فيه خيرا والحديث في صلوة النفل فان السر فيها
افضل ق ابن مسعود رضي الله عنه اذا قعد احدكم في الصلوة فليقل التحيات لله الحديث
قاله حين سمع بعض الصحابة يقولون اذا صلوا معه السلام على الله والسلام على جبرائيل السلام
على ميكائيل السلام على فلان السلام على فلان التحية تفعلة من الحياة بمعنى الاحياء والتبقية
والصلوة من الله تع الرحمة والطيبات الكلمات الدالة على الخير كسبحان الله ورعاية امره
واعزه واكرمه وما اشبه ذلك والمعنى انه عدم انكر عليهم التسليم على الله تع وعلمهم ان ما يقولون
عكس ما يجب ان يقال لان كل احياء ونعمة وسلامة في ملكة الله تع وله ومنه فكيف يستقيم ان يقال
السلام على الله تع وكذلك كل رحمة وكل ما يدل عليه كلمات ادعية الخير فهو مالكها ومعطيها

اذا قام احدكم يصلي فانه يستره اذا كان بين يديه مثل آخرة الرحل فاذا لم يكن بين يديه مثل آخرة الرحل فانه يقطع صلاته الحمار والمراة والكلب الاسود تم

اذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله امر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وامرت بالسجود فابيت فلي النار تم

اذا قضى احدكم الصلوة في مسجده فليجعل لبيته نصيبا من صلاته فان الله جاعل في بيته من صلاته خيرا تم

اذا قعد احدكم في الصلوة فليقل التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله تم

كذا في الفائق وذكر في تجمل الخطاب التحية الملك في اعلى الجمع لان ملوك الارض يحيون بتحيات مختلفة
فالمعنى ان الالفاظ التي تدل على الملك كلها لله تعالى وقيل معناه السلامة من كل آفة فان السلام والتحية
واحد وقيل التحية البقاء كما يقال احياه الله وحياه الله وذكر في الميسر انما جمعت التحية على ارادة
الاستيعاب لجميع الممالك وسائر النعوت المشعرة بالعظمة والجلال وليس المراد الالفاظ التي
كانوا يخاطبون بها الملوك بعينها لان فيها ما لا يصح اطلاقه على الله تعالى كقولهم عش الف سنة واسلم
وانعم بل المراد منها المعاني التي ذكرناها والصلوات الادعية لله تعالى والطيبات الكلمات المحتويات
على بيان التقديس والتنزيه وحسن الثناء على الله تعالى وقوله السلام علينا اي اسم الله علينا
او السلامة وهي التخلص من الآفات وذلك اشبه لانهم كانوا يحيون به قبل الاسلام سلامة للمناة
وكانوا يحيون ايضا بغير السلام بل كان السلام اقل وغيره الاكثر فلما جاء الله بالاسلام قصروا
عليه ومنعوا مما سواه من تحايا الجاهلية وايراده على صيغة التعريف اتم لفظا وابلغ معنى
قـ ابو هريرة رضي الله عنه اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت يوم الجمعة
منصوب على الظرفية والعامل فيه قلت والواو في والامام للحال ويقال لغا يلغو لغوا ولغي يلغى
ولغي يلغى اذا تكلم بما لا يعني وهو اللغو والخنا كذا في الفائق والعمل على هذا الحديث عند جميع
العلماء منهم ابو حنيفة اتفقوا على كراهية الكلام والامام يخطب فان تكلم غيره فلا ينكر الا بالاشارة
قـ ابن عمر رضي الله عنهما اذا كان احدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضي حاجته وان اقيمت الصلوة
العمل على هذا عند عامة العلماء من الصحابة فمن بعدهم رضي الله عنه حنيفة ما لم يبدأ بالاكل او ان
فاتته الجماعة روي ان ابن عباس رضي الله عنهما وابا هريرة كانا يأكلان شواء في اناء والمؤذن يقيم
فقال ابن عباس لا تعجل حتى نأكل هذا الشواء ولا نقوم الى الصلوة وفي انفسنا من الطعام شيء
وهذا اذا كانت نفسه شديدة التوقان الى الطعام وكان في الوقت سعة وقال وكيع انما يبدأ بالطعام
اذا كان طعاما يخاف فساده قـ ابن عمر رضي الله عنهما اذا كان احدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه الحديث
رأى صلعم نخامة في جدار القبلة فحكه ثم اقبل على الناس فقال اذا كان احدكم يصلي فلا يبصق قبل
وجهه اذا صلى قوله اذا صلى قبل وجهه اي مقابل وجهه قـ ابن مسعود رضي الله عنه اذا كانوا ثلثة
فلا يتناج اثنان دون واحد التناجي التسار وانما نهى عن ذلك لانه سبب الحزن وقد

اذا قلت لصاحبك انصت يوم الجمعة والامام يخطب فقد لغوت تم

اذا كان احدكم على الطعام فلا يعجل حتى يقضي حاجته منه فان اقيمت الصلوة تم

اذا كان احدكم يصلي فلا يبصق قبل وجهه فان الله قبل وجهه تم

اذا كانوا ثلثة فلا يتناج اثنان دون واحد تم

وقد ورد في رواية من اجل ان ذلك يحزنه قال الخطابي انما يحزنه ذلك لاجل معنيين احدهما انه
ربما يتوهم ان نجواهما لتبييت رأي فيه غائلة له والآخر ان ذلك من اجل الاختصاص بالكرامة فهو
يحزن صاحبه وقال ابو عبيد هذا في السفر وفي الموضع الذي لا يأمن صاحبه على نفسه فاما
في الحضر وبين ظهراني العمارة فلا بأس به قـ ابو سعيد رضي الله عنه اذا كانوا ثلثة فليؤمهم احدهم
واحقهم بالامامة اقرأهم انما قدم صلعم الاقرأ على الاعلم لان الاقرأ في زمانه كان افقه اما لو تعارض
فضل القراءة وفضل الفقه قدم الافقه عند اكثر العلماء لان احتياج المصلي الى الفقه اكثر من
احتياجه الى القراءة لان ما يجب في الصلوة من القراءة محصور وما يقع فيها من الحوادث
غير محصور فلو لم يكن فقيها كثيرا يعرض له في صلوته ما يقطعها عليه وهو يغفل عنه قـ جابر
رضي الله عنه اذا كان واسعا فخالف بين طرفيه الحديث اذا كان واسعا اي الثوب فخالف بين طرفيه
اي حالة اداء الصلاة لئلا يفسد الصلوة بالكشف في العورة والحقو موضع الازار قـ ابو هريرة
رضي الله عنه اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول
دل الحديث على فضيلة التبكير الى الجمعة قـ ابو موسى رضي الله عنه اذا كان يوم القيامة دفع الله الى
كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكاكك من النار فكاك الرهن ما يفتك به اي يخلص به
ووجه الحديث والله اعلم ان اليهودية شاركت النصارى في تكذيب كثير من الانبياء عليهم السلام وقتلته
زكريا ويحيى عليهما السلام ثم كذبت نبينا محمدا صلعم والنصارى تقولت على عيسى م وانكرت
نبوة نبينا محمد صلعم [illegible] كان عند كل واحد من الفئتين من الجرم بذلك فجعلنا بذلك وخلص
الله المؤمنين بتصديقهم انبياءه فكان الذي اوبق الكتابي تكذيبه محمد صلعم وما انزل عليه والذي
خلص المؤمن تصديقه اياه فاورث الله تعالى كل واحد من المصدق والمكذب بمقعد صاحبه من الجنة
والنار فاورث الكتابي مقعد المؤمن من النار واورث المؤمن مقعد الكتابي من الجنة وعبارة
الانكال وعبارة [illegible] على وصف الجزاء ولم يرد به تعذيب الكتابي بما اجترم المسلم
من الذنوب فان ذلك خارج عن مقتضى الحكمة قال الله تعالى ولا تزر وازرة وزر اخرى كذا في الميسر
قـ جابر رضي الله عنه اذا كفن احدكم اخاه فليحسن كفنه تحسين الكفن هو تبييضه وتنظيفه
لا كونه ثمينا كذا في التحفة وذكر في الفائق هو ان لا يتطاول فيه [illegible] قـ ابو هريرة رضي الله عنه

اذا كانوا ثلثة فليؤمهم احدهم واحقهم بالامامة اقرأهم تم

اذا كان واسعا فخالف بين طرفيه واذا كان ضيقا فاشدده على حقوك تم

اذا كان يوم الجمعة كان على كل باب من ابواب المسجد ملائكة يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا الصحف وجاؤوا يستمعون الذكر تم

اذا كان يوم القيامة دفع الله الى كل مسلم يهوديا او نصرانيا فيقول هذا فكاكك من النار تم

اذا كفن احدكم اخاه فليحسن كفنه تم

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلثة الحديث من ثلثة اي من اعمال ثلثة والصدقة الجارية كالاوقاف
وفضلي تلك ما كانت لمصالح العامة كالقناطر والخانات والمدارس والعلم المنتفع به هو علم
الشريعة اذ هو المنتفع به على الاطلاق في الدنيا والآخرة وقيل هو ما كان مستنبطا من الكتاب
والسنة ق ابو موسى رضي الله عنه اذا مر احدكم في مسجد او سوق وبيده نبل فليأخذ بنصالها
ثم ليأخذ بنصالها قال ابو موسى ذلك ويمد صوته وانما امر صلعم بذلك لئلا يصيب احدا فيتأذى
منها فيؤدي ذلك الى الفتنة والنبل السهام العربية والنصال نصل السهم والسيف م ابن
مسعود رضي الله عنه اذا مر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة بعث الله اليها ملكا الحديث يبعث
الله اليها الملك حين يتكامل بنيانها وتتكامل اعضاؤها فيحيى لها وينقش فيها ما يليق بها من
الاعمال والاعمار والارزاق حسب ما اقتضته حكمته تع وسبقت به كلمته فمن وجد مستحق القبول
للحق واتباعا عنه اثبته في عداد السعداء وكتب له اعمالا صالحة تناسب ذلك ومن وجده قاسي
القلب ضاريا بالطبع متأبيا عن الحق اثبت ذكره في ديوان الاشقياء وكتب له ما يتوقع منه
من الشرور والمعاصي هذا اذا لم يعلم من حاله وقوع ما يقتضي تغير ذلك فان علم من ذلك شيئا
كتب له اوائل امره واواخره وحكم عليه وفق ما يتم به عمله فان ملاك العمل خواتمه وهو الذي يسبق
اليه الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة والنار م ابو هريرة رضي الله عنه اذا مضى شطر الليل او
ثلثاه ينزل الله تبارك وتع الى السماء الدنيا الحديث لما ثبت بالقواطع العقلية والنقلية
انه تبارك وتع منزه عن الجسمية والتحيز والحلول امتنع عليه النزول على معنى الانتقال من
موضع اعلى الى ما هو اخفض منه بل المعنى به على ما ذكره اهل الحق دنو فضله ورحمته ورأفته
بعباده وعطفه عليهم واستجابة دعائهم وقبول معذرتهم كما هو دأب الملوك الكرماء و
السادة الرحماء اذا نزلوا بعقب قوم محتاجين وسئل بعض السلف عن النزول المذكور
في الحديث فقال قولي فيه الايمان به ونفي الكيفية عنه والشطر النصف والبعض وانما خص
ذلك بالليل بالشطر او الثلثين لانه وقت التهجد وغفلة الناس عمن يتعرض للنفحات وعند ذلك
تكون النية خالصة والرغبة الى الله تع وافرة وذلك مظنة القبول وقوله من يقرض غير عدوم
ولا ظلوم اي من يقرض غنيا لا يعجز عن اداء حقه والوفاء به ومن عادلا لا يظلم المقرض بنقص

بنقص دينه ونا ضمانه آمن اوانه والعديم الذي لا شيء عنده فعيل بمعنى فاعل م ابو بكرة رضي الله عنه
اذا نزلت او وقعت فمن كانت له ابل فليلحق بابله الحديث اذا نزلت اي فتنة واو وقعت شك من
الراوي ومعنى بعد بقصد والمراد من الدين العقيدة والمودعة والنبي بالمد الاسراع وهل استفهام
على سبيل التقرير ومعناه انت عالم باني بلغت الرسالة وقوله يبوء باثمه واثمك اي يرجع هو
باثمه واثمك فصار عليه وصار حقيقا بذلك وقوله ويكون من اصحاب النار اي يكون المكره في الحديث
حقا على المتعذر عنه وفي ح الفتن وقد فعل كذلك جماعة من الصحابة رضي الله عنهم عند مقتل عثمان
رضي الله عنه وفي صفين ويوم الجمل وفتنة ابن الزبير رضي الله عنه ق ابن عمر رضي الله عنهما اذا نصح
العبد لسيده واحسن عبادة ربه كان له الاجر مرتين انصح العبد لسيده اي اخلص عمله له واصلح
ح ابو هريرة رضي الله عنه اذا نظر احدكم الى من فضل عليه في المال والخلق فلينظر الى من هو اسفل
منه انما امر صلعم بالنظر الى الاسفل ليكون شاكرا لله تع فيكون من زمرة الشاكرين ثم السنة ان
ينظر الرجل الى من هو فوقه في الدين فيقتدي به وينظر الى من هو دونه في دنياه فيحمد الله تع على
ما فضله الله تع به عليه فيكون من الشاكرين ق عائشة رضي الله عنها اذا نعس احدكم وهو يصلي الحديث
النعاس اول النوم والواو في وهو يصلي للحال وهو ناعس حال م ابو هريرة رضي الله عنه اذا وجد
احدكم في بطنه فاشكل عليه اخرج منه شيء ام لا فلا يخرجن من المسجد حتى يسمع صوتا او يجد ريحا
قوله فلا يخرجن من المسجد اي لاجل التوضي ومعنى حتى يسمع صوتا حتى يستيقن الحدث لان
سماع الصوت شرط لانه قد يكون اصم ولا ان وجدان الريح شرط لانه قد يكون اخشم لا يجد
الريح والمعنى في ذلك كله ان اليقين لا يزول بالشك م طلحة رضي الله عنه اذا وضع احدكم
بين يديه مثل مؤخرة الرحل الحديث تقدم ذكره في هذا الباب في قوله اذا قام احدكم يصلي ام لا فلا
الحديث ثم مقدار الحائل ذراع فصاعدا وقيل ينبغي ان يكون في غلظ الاصبع لان ما دونه لا يبدو
للناظر من بعيد فلا يحصل المقصود خ ابو سعيد رضي الله عنه اذا وضعت الجنازة واحتملها
الرجال على اعناقهم فان كانت صالحة قالت قدموني الحديث الجنازة بالكسر واحد الجنائز والويل
اسم معنى كالهلاك والضمير في ويلها وهو للجنازة وهو التفات من التكلم الى الغيبة ومعنى صعق
غشي عليه وانما لم يسمع الانسان ذلك الصوت ليكون ايمانه ايمانا بالغيب فيكون اختياريا نافعا

ولو يبع ذلك يكون الى بان اضطرادنا غير نافع ثم ثوبان رضي الله عنه اذا وضع السيف في امتي لم يرفع عنها الى يوم القيامة هذا الحديث واشار له من معجزاته صلعم حيث اخبر من الامر المغيب وعايشة رضي الله عنها اذا وضع العشاء واقيمت الصلوة فابدؤا بالعشاء تقدم ذكر قبيل هذا في قوله اذا كان احدكم على الطعام الحديث والسؤال بضم السين بمعنى المسؤل كالخبز بمعنى المخبوز والقبض بمعنى المقبوض من ام يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم فيه قوة لان احدهما ان هذا مما اختص به رسول الله صلعم والثاني ان دعاءه كان لامر لم يحتمل التاخير واذا وقع مثله للمصلي فله ان يقطع صلوته كذا في شرح الكشاف ثم ابو هريرة رضي الله عنه اذا وقع الذباب في شراب احدكم فليغمسه ثم لينزعه الحديث قال الخطابي قد تكلم بعض من لا خلاق له على هذا الحديث فقال كيف يجتمع الداء والدواء في جناحي ذبابة وكيف يعلم حتى يقدم جناح الداء ويؤخر جناح الدواء قال وهذا سوال جاهل او متجاهل فان الذي يجد نفسه ونفوس عامة الحيوان قد جمع فيها من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة وهي اشياء متضادة اذا تلاقت تفاسدت ثم ان الله تعالى قد الف بينها وجعل منها قوى الحيوان لجدير ان لا ينكر اجتماع الداء والدواء في جزئين من حيوان واحد وان الذي الهم النحلة ان تتخذ البيت العجيب الصنعة وتعسل فيه هو الذي خلق الذبابة وجعل لها الهداية الى ان يقدم جناح الداء ويؤخر جناح الدواء لما اراد من الابتلاء الذي هو مدرجة التعبد والامتحان الذي هو مضمار التكليف وفي كل شي حكمة وعبرة وما يذكر الا اولوا الالباب وقد دل الحديث على ان موت ما ليس له نفس سايلة في ماء قليل او شراب لا ينجسه واليه ذهب اكثر العلماء رحمهم الله وقال الشافعي رحمه الله ينجسه ثم جابر رضي الله عنه اذا وقعت لقمة احدكم فليأخذها الحديث قال جابر سمعت رسول الله يقول ان الشيطان يحضر احدكم عند كل شي من شانه حتى يحضر عند طعامه فاذا وقعت فاذا وقعت لقمة احدكم الحديث للاماطة التنحية ولعق الاصابع لحسها ثم عبد الله بن مغفل رضي الله عنه اذا ولغ الكلب في اناء احدكم الحديث ولغ الكلب في الاناء اذا شرب وهو من باب منع وعفروه تعفيرا اذا مرغه وذهب الشافعي واكثر اهل الحديث رحمهم الله الى ان الكلب اذا ولغ في اناء فيه ماء قليل او مايع آخر انه ينجس ولا يطهر الا بان يغسله سبع مرات احدهن مكدرة بالتراب غير ان الشافعي يقول المستحب ان يجعل التراب في غير السابعة ليرد عليه ماء يطهره وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله

الى انه يجب غسله ثلاثا من غير تعفير وذهب مالك والاوزاعي رحمهما الله الى انه لا ينجس الماء ولكن يجب غسله تعبدا ثم ابو هريرة رضي الله عنه وجابر بن سمرة رضي الله عنه اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده الحديث فلا كسرى بعده اي في ارضه وهي العراق وقوله فلا قيصر بعده اي في ارضه وهي الشام لا انه ان لا يكون لا كسرى بعده ولا قيصر قال ابو حاتم وقد روي انه صلعم كتب الى كسرى ابرويز بن هرمز بن انوشروان يدعوه الى الاسلام وكتب اسمه فوق اسم ابرويز فغضب ابرويز من ذلك ومزق كتابه صلعم فدعا صلعم عليه وقال مزق الله ملكه كما مزق كتابي فاستجاب الله تعالى دعاءه واهلك ابرويز عن قريب على يدي ابنه شيرويه وكانت مدة ملك انوشروان العادل سبعة واربعين سنة وسبعة اشهر ومدة ملك هرمز احدى عشرة سنة واربعة اشهر ومدة ملك ابرويز ثمانية وثلثين سنة ومدة ملك شيرويه ثمان سنين وكتب صلى الله عليه وسلم الى قيصر فاكرم كتابه ووضعه في المسك فقال صلعم ثبت ملكه فثبت ملكه بالروم وانقطع عن الشام وانفقت كنوز كسرى وقيصر في سبيل الله واورث الله تعالى ارضهم المسلمين ثم جابر رضي الله عنه اذا هم احدكم بالامر فليركع ركعتين من غير الفريضة الحديث هم بالامر بمعنى عزم عليه ومعنى من غير الفريضة نافلة والاستخارة طلب الخير وقوله او قال عاجل امري وآجله شك من الراوي ومعنى فاقدره لي فقدره لي قال بعض الحكماء من اعطي اربعا لم يمنع اربعا من اعطي الشكر لم يمنع المزيد ومن اعطي التوبة لم يمنع القبول ومن اعطي الاستخارة لم يمنع الخيرة ومن اعطي المشورة لم يمنع الصواب ثم عبد الله بن زمعة رضي الله عنه اذ انبعث اشقاها الحديث قال الراوي سمعت النبي صلعم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال اذ انبعث اشقاها الحديث زمعة بفتح الزاي والميم وقد تسكن الميم وانبعث بمعنى مضي وذهب والضمير في اشقاها لثمود باعتبار القبيلة وفي اليها للناقة والذي انبعث اليها هو قدار بن سالف وكان رجلا اشقر ازرق قصيرا وقوله رجل عزيز اي في رهطه والعارم الذي فيه جبارة من عرم الصبي بالحركات الثلاث اذا فيه جبارة والمنيع الممتنع على من يريده والله اعلم

الباب الخامس في انتي رضي الله عنه ما اجد لكم الا ان تلحقوا بالذود قاله لرهط من عكل ثمانية او من عرينة قدموا عليه فاجتووا المدينة فقال لو خرجتم الى ابل الصدقة فشربتم من ابوالها والبانها ففعلوا فلما صحوا ارتدوا عن الاسلام وقتلوا راعي رسول الله صلعم

واستاقوا الابل وحاربوا الله ورسوله فبعث صلعم فتية من الانصار فاخذوهم فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم وفي رواية عن انس وسمر اعينهم والقوا بالحرة يستسقون فلا يسقون حتى ماتوا قوله ما اجد لكم اي دواء وراحة الا ان تلحقوا بالذود فتشربوا ابوال الابل والبانها والذود ما بين الثنتين الى التسع وقيل ما بين الثلاث الى العشر واللفظ مؤنث ولا واحد له من لفظه كالنعم وقال ابو عبيد الذود من الاناث دون الذكور وابغنا بهمزة القطع بمعنى اعنا بالرسل وبهمزة الوصل بمعنى اطلب لنا والرسل بكسر الراء هو اللبن وعكل قبيلة وبلد ايضا والمراد به ههنا القبيلة وفي بعض طرق هذا الحديث نفر من عرينة وفي بعضها رهط من عكل وعرينة فان لم يكن عرينة بطنا من عكل فلعل بعضهم كان من عكل وبعضهم من عرينة والاول اشبه لاشتهار القصة بالعرنيين قال الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه الله والنفر بالتحريك عدة رجال من ثلثة الى عشرة وقد عرف من الروايات ان اولئك كانوا ثمانية واجتواء المكان خلاف تنعم وهو ان لا تستمرئ طعامه وشرابه ولا يوافقك كذا في الفائق وقد كان وقع يومئذ بالمدينة الموم وهو البرسام كذا في الميسر وقد قيل الترخيص في اباحة بول الابل للتداوي لهؤلاء خاصة وكان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ واليه ذهب ابو حنيفة رحمه وقيل يجوز للمتداوي ان يشربه كاكل الميتة بكسر عادية الجوع واليه ذهب ابو يوسف رحمه وعند محمد بن الحسن رحمه يحل للتداوي وغيره لطهارته عنده وقوله سمل اعينهم اي فقأها وسمر اعينهم اي كحلهم بمسامير محماة وانما سمل اعينهم لانهم سملوا اعين الرعاء كذا روي عن انس رضي الله عنه وانما لم يسقوا لانه انما فعل ذلك بهم القتل وفي سقيهم استبقاؤهم قال ابو هريرة رضي الله عنه ما اذن الله لشيء كاذنه لنبي يتغنى بالقرآن يجهر به الاذن الاستماع ومنه قوله تع واذنت لربها وقال عدي في سماع يأذن الشيخ له والمراد بالتغني تحزين القراءة وترقيقها ومنه الحديث زينوا القرآن باصواتكم والمعنى ما استمع الاعتداد بقراءة النبي صلعم وابانة مزيتها وشرفها عنده ومنه قد اذن الامير يسمع كلام فلان يعنون انه له عنده وزنا وموقعا حسنا كذا في الفائق وقيل المراد بالتغني الاعلان ويدل عليه قوله يجهر به فان ذلك كالتفسير له وفي معناه قول ذي الرمة احب المكان القفر من اجل انني به اتغنى باسمها غير معجم اي افصح باسمها واعلن به غير مخفف وقيل معنى التغني الاستغناء اي يستغني بالقرآن عن غيره وقيل معناه الترتيل وتحسين الصوت ولذلك

جوز الشافعي رحمه القراءة بالالحان بشرط ان لا يغير اللفظ ولا يخل بنظم الكلام كذا في شرح السنة والميسر وشرح القاضي ناصر الدين رحمه الله خ ابو هريرة رضي الله عنه ما اعطيكم ولا امنعكم انما انا قاسم اضع حيث امرت هو محمول على ما كان يقسم فيهم من الاموال وقال صلعم هذا القول لئلا يكون في قلوبهم سخطة ويتكرهون التفاضل في القسمة فانه بامر الله تع والله يعطي ويمنع عز وعلا لا غيره وقدم الضمير في انا قاسم ليفيد الحصر اي حالي مقصورة على القسمة لا غير خ المقدام بن معديكرب رضي الله عنه ما اكل احد طعاما قط خيرا من ان ياكل من كسب يده الحديث فيه حث على الكسب باليد وبيان فضيلته م مستورد الفهري رضي الله عنه ما الدنيا في الآخرة الا كما يجعل احدكم اصبعه السبابة في اليم فلينظر بم يرجع اي ما مقدار الدنيا في مقابلة الآخرة او في جنب الآخرة واليم هو البحر الذي لا يدرك قعره وقيل هو لجة البحر ومعظم ماؤه واشتقاقه من التيمم لان المنتفعين به يقصدونه كذا في الفائق والحديث في بيان هوان الدنيا وحقارتها بالنسبة الى الآخرة خ ابن عباس رضي الله عنهما ما العمل في ايام افضل منها في هذه الايام الحديث الايام المشار اليها اي ايام عشر ذي الحجة ومعنى الا رجل الا عمل رجل على حذف المضاف لانه استثناء من العمل ومعنى يخاطر بنفسه وماله يوقع نفسه وماله في الهلاك ويقاتل في سبيل الله تع ولم يرجع بشيء عن النبي صلعم ما من ايام احب الى الله ان يتعبد فيها من عشر ذي الحجة يعدل صيام كل يوم منها صيام سنة ق عائشة رضي الله عنها ما انا بقارئ الحديث حراء بكسر الحاء المهملة والمد من جبال مكة معروف ومنهم من يؤنثه فلا يصرفه وللناس فيه ثلاث لحنات يفتحون حاءه وهي مكسورة ويقصرون الفه وهي ممدودة ويميلونها ولا يسوغ فيها الامالة لان الراء سبقت الالف مفتوحة وهي حرف مكرر فقامت مقام حرف المستعلي كذا في الفائق وكان صلعم قبل ان يوحى اليه يأتي حراء فيتحنث فيه فجاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرأ فقال ما انا بقارئ الحديث فرجع صلعم يرجف فؤاده فدخل الى خديجة فقال زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع التحنث التعبد ومعناه القاء الحنث عن نفسه كالتحرج والتحوب كذا في الفائق ومعنى زملوني لففوني يقال تزمل بثوبه اي التف والاصل في الغط هو المغط والتغويص فيه ولما كان الغط مما ياخذ بنفس المغطوط استعمل مكان الخنق وفي بعض الروايات فخنقني كذا في الميسر وذكر في جمل الغرايب الغط الضغط الشديد وفي رواية فاخذني فسابني

اسباب الخنق وكل ذلك للتمرين والتوطين على تلقي الوحي ولقاء الملك وانما فعل الله تعالى به ايثار الخلوة
لينقطع عن مخالطة البشر ويتناسى على طول الهجران المألوف من اخلاقهم ويخشع قلبه في التعبد
وتلين حريكته لورود الوحي وقيل انما غطه ليختبره هل يقول من تلقاء نفسه فقوله حتى بلغ مني الجهد
روي بفتح الجيم ونصبها وبفتح الدال ونصبها والاجود ضم الجيم ورفع الدال اي بلغ مني الطاقة والذي
يرويه بنصب الدال فقد وهم فيه او وجده من طريق الاحتمال فانه اذا نصب الدال عاد المعنى الى انه
غطه حتى استفرغ قوته في ضغطته بحيث لم يبق فيه مزيد وهذا قول غير سديد فان البنية البشرية
لا تستدعي استيفاء القوة الملكية لا سيما في مبدأ الامر وقد دلت القصة على انه تداخله الرعب
كذا قال الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه الله وقد روي ان المنزل عليه بدئا من هذه السورة
خمس آيات كذا في الفائق ق ابو هريرة رضي الله عنه ما انزل الله على نبيه شيئا الا من الآية الفاذة الى معه
الحديث قاله حين سئل عن زكوة الحمير يقال فذ الرجل عن اصحابه اذا شذ عنهم فبقي فردا وسماها فاذة
لخلوها من بيان ما تحتها وتفصيل انواعه ومعنى الى معه الى معه الابواب البر لاجتماع اسم
الخير على سائر الطاعات كذا في الميسر م ابو هريرة رضي الله عنه ما انزل الله من السماء من بركة الا
اصبح فريق من الناس بها كافرين الحديث كانت العرب في الجاهلية اذا سقط نجم وطلع آخر تقول
لا بد من ان يكون عنده لكل مطر ويزعمون ان ذلك المطر هو فعل النجم فيقولون بكوكب كذا اي مطرنا
بكوكب كذا ولا تجعله سقيا من الله تعالى عند سقوط النجم فان هذا النوع من التخليط فاما من نسب
ذلك الى الله عز وجل وجعل الكوكب وقتا لمواقيت الليل والنهار كان ذلك حسنا وعلى هذا التأويل
قوله صلعم من اقتبس شعبة من النجوم فكانما اقتبس شعبة من السحر كذا في مجمل الغرائب خ ابو هريرة
رضي الله عنه ما انزل الله من داء الا انزل له شفاء الطبائع تتغير لحدوث الازمنة من الحر و
البرد وفساد الهواء فتغير دواء في الاجساد وتحدث في الجسد الاحداث من الطعم وما يتعاطاه
ابن آدم من قضاء الشهوات واللذات والغضب والسهر والنوم وما يجتمع في جسمه من الدم و
المرة والبلغم فيحتاج الى دواء يسكن ما هاج منه فهذا تدبير الجسد فاذن كل تدبير صنيعه
كالدعوى تدبير المعاش والتداوي حق وهو فعل الانبياء عليهم السلام وقدم رسول الله صلعم وهم يلقحون
النخل فقال ما اري يغني هذا شيئا فتركوه عامة عامهم وما رد قلا نعرفه ان التدبير من الله

في ذلك عبر ما راي فامرهم ان يعودوا الى ما كانوا عليه فكذا نصحك سيئات الاجساد ان تعالج حتى ترد الى
الهيئة التي كانت ولولا ذلك لكانت الادوية مهملة ولم يخلقها الله تعالى وكان سليمان صلوات الله عليه تنبت في
محرابه كل يوم شجرة تنادي الشجرة انا دواء لذلك فتقطع وتوضع في ديوان الطب فعامة الطب
انما ورثوه من تلك الكتب كذا في نوادر الاصول المحراب المكان الرفيع والمجلس المشرف لانه يدافع
عنه ويحارب دونه ومنه قيل محراب الاسد لمأواه وسمي القصر والغرفة المنيفة محرابا كذا
في الفائق خ ابو هريرة رضي الله عنه ما بعث الله من نبي ولا استخلف خليفة الا كانت له بطانتان
الحديث بطانة الرجل صاحب سره فبطانة الانبياء هم الاولياء والاصفياء قال الله تعالى يا ايها الذين
آمنوا لا تتخذوا بطانة من دونكم اي اصفياء من غير اهل دينكم وهي مصدر وضع موضع الاسم فسمي
بها الواحد والاثنان والجمع والمذكر والمؤنث والحض الحث على الشيء خ ابو هريرة رضي الله عنه
ما بعث الله نبيا الا رعى الغنم الحديث القراريط جمع القيراط وهو نصف دانق واصله قراط
لانه يجمع على قراريط فابدل احد حرفي التضعيف ياء وهو ابدال سائغ مستمر وقد يطلق
ويراد به بعض الشيء كذا في شرح القاضي وانما ذكر القراريط لانه عدم اراد بها قسط الشهود من
اجرة الاجير والظاهر ان ذلك لم يبلغ الدينار او لم ان يذكر مقدارها استهانة بالحظوظ العاجلة
او لانه نسي الكمية فيها كذا في الميسر ودل الحديث على جواز استيجار الاحرار ق ابن عمر رضي الله عنهما
ما تزال المسئلة بالعبد حتى يلقى الله وما في وجهه مزعة لحم المزعة بضم الميم وسكون الزاي قطعة
لحم ويعبر بها عن القليل يقال ما في الاناء مزعة من الماء اي جرعة والمراد به ما يحصل في الآخرة
من الهوان والذل بالسؤال هذا وقد صح فيما الله تعالى ان الصور في الآخرة تختلف باختلاف المعاني
قال الله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه فالذي يبذل وجهه لغير الله تعالى في الدنيا من غير ضرورة
بل للتكثر يصيبه شين في الوجه بذهاب اللحم عنه ليظهر للناس عنه صورة المعنى الذي خفي عليهم كذا في الميسر
وذكر في شرح السنة محتاجا يأتي يوم القيامة ساقطا ذليلا لا جاه له ولا قدر من قولهم لفلان وجه في الناس
اي قدر ومنزلة ق ابن عمر رضي الله عنه ما حق امرئ مسلم يمر عليه ثلاث ليال الحديث اي ما حق امرئ
مسلم من جهة الاحتياط الا ووصيته مكتوبة عنده لانه لا يدري متى يدركه الموت فربما ياتيه بغتة
فيمنعه عن الوصية قال امام الحرمين هو ظاهر الحديث يدل على انه لو كتب كتاب الوصية يكتفي بكتابه

ويحتمل على كتابه وليس الامر كذلك عند عامة العلماء رحمهم الله فانه لا بد ان يشهد شاهدين ق
المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما ما خلأت القصواء وما ذاك لها بخلق الحديث
قاله عام الحديبية حين بركت به راحلته فالحت لخلأ في الابل كالحران للدواب والقصواء اسم ناقة
بالقاف المفتوحة والمد وهو لقب ناقة
كانت لرسول الله صلعم سميت بذلك لانها كانت مقطوعة طرف الاذن من قصوت البعير وق
الشاة اذا قطعت طرف اذنه وقيل لم يكن ناقته صلعم قصواء وانما كان هذا لقبا لها لقبت
لسبقها وابتدائها في السير قال صاحب نوادر الاصول معناه ان هذه الناقة مسخرة لصاحبها و
صاحبها ليس بحرون فاذا لم تحرن الذي سخرها على دبة لم تحرن المسخر فقال ولكن حبسها حابس
الفيل فعلم ان بروك الناقة ههنا ليس من الحرانة لانه لم تحرن على دبة في امر ولكن هذا شيء بديع
تداخلنا دابة ما هو احبت اليه فنزل وعسكر هنالك وانتظر ما يكون ثم وضع الرسل الى اهل مكة
واحدا بعد آخر اني لم آتيكم لحرب وانا جئت معظما للبيت فصالحوا وانصرفوا فولد لا يسالوني
خطة اي امر يريد والله اعلم المصالحة والكف عن القتال في الحرم واراقة الدم فيه كذا في التحفة
وذكر في النهاية يريد حرمة الحرم وحرمة الاحرام وحرمة الشهر الحرام وحرمة ما لا يحل انتهاكه
والخطة الحال والامر والخطب والحرمات جمع كظلمة وظلمات ق انس رضي الله عنه ما رأينا من
شيء وان وجدناه لبحرا كان فزع بالمدينة فاستعار صلعم فرسا من ابي طلحة يقال له مندوب فركب
فلما رجع قال الحديث قال حماد بن سلمة كان هذا الفرس بطيئا فلما قال ذلك هذا القول صار سابقا ان
مخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام الفارقة بين النافية والثقيلة والضمير في وجدناه للفرس
ويقال للفرس انه لبحر اي عدوه لجريه واسعه تشبيها له في سعة الجري بالبحر الذي هو في غاية السعة
او لانه يسبح في جريه كالبحر اذا ماج كذا في الميسر ودل الحديث على اباحة تشبيه الشيء بالشيء وعلى
جواز استعارة الفرس هم ابو سعيد رضي الله عنه ما رزق العبد رزقا اوسع عليه من الصبر
الرزق بمعنى المصدر ويعني ما يرزق ودل الحديث على فضيلة الصبر ق زيد بن ثابت رضي الله عنه
ما زال بكم صنيعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم اي امر كان صلعم يخرج من حجرته من الليل فيصلي فرآه
رجال فصلوا معه بصلوته وكانوا يأتونه كل ليلة حتى اذا كان ليلة من الليالي لم يخرج اليهم
رسول الله صلعم فتنحنحوا ورفعوا اصواتهم وحصبوا بابه فخرج اليهم رسول الله صلعم مغضبا وقد

ما خلأت القصواء وما ذاك لها بخلق ولكن حبسها حابس الفيل والذي نفسي بيده لا يسالوني خطة يعظمون فيها حرمات الله الا اعطيتهم اياها سلم

ما رأينا من شيء وان وجدناه لبحرا كان فرسا لابي طلحة الذي كان يقال له مندوب سلم

ما رزق العبد رزقا اوسع عليه من الصبر سلم

ما زال بكم صنيعكم حتى ظننت انه سيكتب عليكم بالصلوة لا يتوب فان خير صلوة المرء في بيته الا الصلوة المكتوبة سلم

الحديث قال القاسم بن محمد صلوة النافلة تفضل في البيت على العلانية كتفضيل الفريضة في الجماعة ورأى
ابو امامة رجلا في المسجد وهو ساجد يبكي في سجوده ويدعو فقال ابو امامة انت انت لو كان هذا في بيتك
والمعنى في ذلك ان صلوة النفل اذا كانت في البيت تكون خالية من الرياء واما الفريضة فهي بالجماعة اكمل
لانها سنة مؤكدة عند عامة المشايخ او فرض عند البعض ويجب القتال مع اهل بلد تركوا الصلوة
بجماعة بالاتفاق لكونها من شعائر الاسلام ق عائشة رضي الله عنها ما زال جبرائيل يوصيني بالجار
حتى ظننت انه سيورثه يوصيني بالجار بتخفيف العتاد يعني يوصيني بمواساته والاحسان اليه
وسيورثه بتشديد الراء وعنه صلعم خير الاصحاب عند الله خيرهم لصاحبه وخير الجيران
عند الله خيرهم لجيرانه هم ابو الدرداء رضي الله عنه ما طلعت شمس قط الا بجنبتيها ملكان
يقولان اللهم عجل لمنفق خلفا وعجل لممسك تلفا الجنب بسكون النون وفتحها الناحية المنفق
يحسن ظنه بالله ويعلم انه رب غني كريم وقد استنار في صدره غناه وكرمه فاذا انفق لم يخف
الاقلال واذا عدمه بالبخل او بالضيق والبخل جبن في ذلك عن عمر رضي الله عنه ان رجلا اتى رسول الله صلعم
فسأله ان يعطيه فقال صلعم ما عندي شيء ولكن ابتع علي فاذا جاء قضيناه فقال عمر رضي الله عنه ما كلفك
الله ما لا تقدر عليه فكره رسول الله صلعم قول عمر فقال رجل من الانصار يا رسول الله انفق ولا تخف
من ذي العرش اقلالا فتبسم رسول الله صلعم وعرف السرور في وجهه لقول الانصاري ثم قال هم
بذلك امرت كذا في نوادر الاصول ق ابو سعيد رضي الله عنه ما عليكم ان لا تفعلوا ذلك والعزل
هو صرف الماء من المرأة حذار الحمل وقد اختلف العلماء رحمهم الله في ذلك فرخص فيه الاكثرون من الصحابة
والتابعين فمن بعدهم مطلقا وذهب ابو حنيفة هو واصحابه ومالك الى انه لا يعزل من الحرة الا باذنها
ولا من زوجته الامة الا باذن سيدها ويعزل من امته بغير اذن سيدها هم انس رضي الله عنه ما كان
الرفق في شيء قط الا زانه الحديث الرفق لين الجانب والزينة التحسين والخرق بضم الخاء المعجمة
وسكون الراء ضد الرفق والشين هو العيب ق انس رضي الله عنه ما كان الله ليسلطك على ذلك او قال
علي جاءت زينب بنت الحارث الى النبي صلعم بشاة مسمومة فاكل منها واكل القوم فقال ارفعوا
ايديكم فانها اخبرتني انها مسمومة فمات بشر بن البراء فجيء بزينب الى رسول الله صلعم فسألها عن ذلك
فقالت اردت لاقتلك فقال رسول الله صلعم الحديث فقالوا الا نقتلها قال لا وفي رواية ابي سعيد فبسط

ما زال جبرائيل يوصيني بالجار حتى ظننت انه سيورثه سلم

ما طلعت شمس قط الا بجنبتيها ملكان يقولان اللهم عجل لمنفق خلفا وعجل لممسك تلفا سلم

ما عليكم الا تفعلوا ما من نسمة كائنة الى يوم القيامة الا وهي كائنة سلم

ما كان الرفق في شيء قط الا زانه ولا كان الخرق في شيء قط الا شانه سلم

ما كان الله ليسلطك على ذلك او قال علي سلم

يده وقال كلوا بسم الله فاكلنا وذكرنا اسم الله فلم يضرّ منا احدًا قد ثبت ان الحيوانات والجمادات
كلمت النبي صلعم وذلك من معجزاته عم وقد اختلف اهل النظر في ذلك فمنهم من قال هو كلام يخلقه الله تع
في ذلك الشيء من غير تغيير شكله وهو مذهب جماعة من اهل السنة ومنهم من ذهب الى ايجاد الحيوة
بها اولا ثم الكلام بعده ق كعب بن عجرة رضي الله عنه ما كنت ارى ان الجهد بلغ بك ما ارى الحديث
سئل كعب عن قوله تع ففدية من صيام او صدقة او نسك في مسجد الكوفة فقال حملت الى رسول الله
والقمل يتناثر على وجهي فقال صلعم الحديث عجرة بضم العين المهملة وسكون الجيم واُرى بضم الهمزة و
فتح الراء بمعنى اظن والجهد بفتح الجيم هو المشقة فذهب بعض العلماء الى ظاهر الحديث وقال يطعم
كل مسكين بنصف صاع من الطعام سواء كان حنطة او شعيرا او غير ذلك وذهب سفيان الثوري
وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه يطعم نصف صاع من البر وصاعا من غيره خ سهل بن سعد
رضي الله عنه ما لي اليوم في النساء من حاجة قاله لامرأة جاءت اليه فقالت يا رسول الله جئت
لاهب نفسي لك ق انس رضي الله عنه ما من احد يشهد ان لا اله الا الله الحديث قوله صدقا من قلبه حال
اي صادقا من قلبه وصفاء الاخلاص فانه من لم يأت بالشهادة مبنيا على الاخلاص لم ينتفع بعمله
ق ابو هريرة رضي الله عنه ما من الانبياء نبي الا اعطي من الآيات ما مثله آمن عليه البشر الحديث
الآيات المعجزات وما في ما مثله موصول ما بعده صلته ومعنى وحيا متلوا اي القرآن
خ انس رضي الله عنه ما من الناس مسلم يموت له ثلثة من الولد لم يبلغوا الحنث الحديث الحنث
الاثم ومعنى لم يبلغوا الحنث لم يبلغوا مبلغ الرجال فيكتب عليهم الحنث يقال بلغ الغلام الحنث
اي الحد الذي يجري عليه القلم والضمير في رحمته يعود الى المسلم الموصوف وهو الوالد م معقل
اي لا اشفق عليهم في حفظهم
بن يسار رضي الله عنه ما من امير يلي امور المسلمين ثم لا يجهد لهم وينصح لهم الا لم يدخل معهم الجنة
اي يدخلها بعد ما عذب بقدر ما اكتسبه من الآثام دل الحديث على وعيد من خان الرعية من الولاة
م ابن عباس رضي الله عنهما ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا الحديث وفي
حديث عائشة رضي الله عنها عن النبي صلعم ما من ميت يصلي عليه امة من المسلمين يبلغون مائة
الحديث وروي هذا الحديث بمعناه عن ابي هريرة وانس رضي الله عنهما ولا تضاد بين حديثهم
وحديث ابن عباس لان السبيل في مثل هذا ان يكون الاقل حدا متأخرا لان الله تع اذا وعد المغفرة

لمعنى واحد

لمعنى واحد لم يكن من سنته ان ينقص من الفضل الموعود بعد ذلك بل يزيد عليه تفضلا منه وتكرما على عباده
كذا في الميسر م جابر رضي الله عنه ما من صاحب ابل لا يفعل فيها حقها الا جاءت يوم القيامة اكثر ما كانت
وقعد لها بقاع قرقر تستن عليه بقوائمها واخفافها الحديث القاع هو المستوي من الارض والقرقر
في معناه وعبر عنه بلفظين مختلفين للمبالغة في استواء ذلك المكان كذا ذكره الامام الاجل شهاب الدين
التوربشتي رحمه الله وذكر في مجمل اللغة القرقر القاع الاملس الاستنان العدو والضمير في عليه لصاحب
ورطا بحق نسخة اخرى
الابل والمراد من قوله اكثر ما كانت حالا كمالها في القوة لتكون اثقل لوطئها ولجعلها بالشديد التي
لا قدرة لها وانما نفى عنها هاتان الصفتان ليكون انكى وادنى ان يجري في المنطوح والكنز كل مال
لا يؤدى زكوته وان لم يكن مدفونا لقوله صلعم ما ادي زكوته فليس بكنز وان كان باطنا وما بلغ ان
يزكى فلم يزك فهو كنز وان كان ظاهرا والشجاع الحية الذكر والاقرع هو الذي لا شعر له والمراد
حية تمعط جلد رأسها وتشقق من كثرة سمها وطول عمرها ونصب شجاعا وما تجرى على الحال والضمير
المستتر في فيتناوله للشجاع والبارز للصاحب والخضم الكسر ونصب فيقضم الفحل على انه مفعول له
مطلق مثل ضرب الامير م ابو هريرة رضي الله عنه ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي منها حقها
الحديث ذكر صلعم جنسين من المال ثم قال لا يؤدي منها حقها ذهابا بالضمير الى المعنى دون اللفظ
لان كل واحد منها جملة وافية ودنانير ودراهم ويحتمل ان يراد بها الاموال او يراد بها الفضة
واكتفى بذكر احدهما وعليه ورد التنزيل قال الله تع والذين يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها
في سبيل الله وتصفيح الشيء جعله عريضا والصفائح ما طبع من الحديد وغيره عريضة ومن
نار يتعلق بصفحت اي تطبع صفائح من نار وتوقد عليها ولا يستقيم ان يكون من نار لبيان الجنس
لان المال هو الذهب جعل صفائح يعذب بها صاحبها ولو كانت الصفائح متخذة من نار لم يكن لقوله
فاحمي عليها في نار جهنم وجه وعلى هذا فمفعول ما لم يسم فاعله هو الضمير في صفحت الراجع الى الذهب
والفضة وصفائح بالنصب مفعول ثان ومن رفع الصفائح فانه جعل من نار لبيان الجنس ولست
احقق ذلك رواية وانما ذهبت الى ما ذهبت اليه من طريق المعنى ولا ثبت ايضا بالترجيح من طريق
المعنى وارى الرواة بعضهم ينصبونها وبعضهم يرفعونها والنصب اقوى لما ذكرناه وهو موافق
للنص قال الله تع يوم يحمى عليها في نار جهنم جعل عين الذهب والفضة هي المحماة عليها في نار جهنم كذا

ذكر الامام المتقن شهاب الدين التوربشتي رحمه الله وكلامه يشعر بان من في من نارها لابتداء الغاية لانه لما نفي ان يكون
للتبيين لما مر وانتفي ان يكون للتبعيض ظاهر لانه لا يستقيم المعنى تعين ان يكون للابتداء هـ ام ابي الدرداء
رضي الله عنه ما من عبد مسلم يدعو لاخيه بظهر الغيب الحديث يجوز ان يكون الظهر في بظهر الغيب مقحما و
المعنى بغيبته كما اقحم الاسم في قول الشاعر ثم اسم السلام عليكما وكما اقحم المقام في قوله تع ولمن خاف
مقام ربه جنتان على ما اشار اليه جار الله العلامة في اساليب الكشاف ومعنى ذلك بمثل بمثل ما دعوته
اي بثوابه هـ ام حبيبة رضي الله عنها ما من عبد مسلم يصلي لله كل يوم ثنتي عشرة ركعة تطوعا غير
فريضة الحديث هذا في السنن المؤكدة للصلوات في اليوم والليلة على ما عليه تفصيله في الخبر وذلك
ركعتان قبل الفجر واربع قبل الظهر وركعتان بعدها وركعتان بعد المغرب وركعتان بعد العشاء وقوله غير
فريضة بالنصب تأكيد لفظي لقوله تطوعا وقوله او الا بني له شك من الراوي في مخيلة بن بارز رضي الله عنه
ما من عبد يسترعيه الله رعية الحديث الغاش اسم فاعل من الغش ضد النصح من الغشش وهو المشرب
الكدر وقوله الا حرم الله عليه الجنة محمول على مستحله لكن الغش او على تحريمها عليه في زمان انقضاء
عقوبته على جريمته كما مر غير مرة هـ عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما ما من غازية او سرية تغزو فتغنم
وتسلم الحديث ما من غازية اي ما من جماعة غازية او سرية اي او سرية غازية والسرية قطعة من الجيش
يبلغ خمسا ايضا او يجانه رجل وقوله فقد تعجلوا ثلثي اجورهم معناه ان الغازي اذا غزا واصاب
غنيمة وسلم في نفسه فقد اصاب مرتبتين من المراتب الثلثة الغنم وبقي له الثالثة وهي دخول الجنة واذا
اخفق اي غزا ولم يغنم شيئا واصيب في نفسه اي قتل دخل الجنة واصاب اجود المراتب كلها هـ
عمرو بن عبسة رضي الله عنه ما منكم رجل يقرب وضوءه الحديث الوضوء بفتح الواو الماء الذي يتوضأ به
والمضمضة تحريك الماء في الفم والاستنشاق ادخال الماء في الانف والاستنثار هو نثر ما في الانف
بالنفس وقوله كما امره الله تع اي غسلا تاما كاملا وخرت بمعنى سقطت والخطايا جمع خطيئة على وزن
فعيلة وهي الاثم والخياشيم جمع خيشوم وهو اقصى الانف والانامل جمع انملة بفتح الهمزة وهي رأس الاصبع
ومعنى مجده نسب اليه المجد وهو بلوغ نهاية الرجل في الكرم ويوم في يوم ولدته امه مفتوح وهو
قبيل ما يجوز بناؤه اي الفتح لاضافته الى الجملة كقوله على حين ما تبت المشيب هـ عقبة بن عامر رضي
الله عنه ما منكم من احد الا سيكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان الحديث الترجمان بفتح التاء هو الذي

يترجم

ينقطع

يترجم الكلام اي ينقله من لغة الى لغة اخرى والجمع التراجم مثل زعفران وزعافر ولك ان تضم التاء كضمة
الجيم مثل يسروع ويسروع قاله الجوهري والضمير في فينظر يعود الى احد ومعنى ما قدم من عمله
وشق الشيء نصفه والمراد من قوله ولو بشق تمرة ان نصف التمرة يسد رمق الجايع كما يسد الشبعان
كظة على حاجته فلا تستقلوا من الصدقة شيئا وقيل معناه انه لا يبين اثره على الجايع والشبعان
جميعا فلا تعجزوا ان تتصدقوا بمثله مع قلة عنايته كذا في الفايق الكظة ما يعتري عن الاكل وتباحر
الشيء بلغة والرج والوخ الشيء القليل وقوله ولو بشق تمرة تقديره ولو بالتصدق بشق تمرة
وتقديره بكلمة فبالتكلم بكلمة هـ علي رضي الله عنه ما منكم من احد الا قد كتب مقعده من النار ومقعده
من الجنة الحديث فيه اشارة الى ان الله تع دبر امر العباد قبل وجودهم ويتشبث به المجبرة
المانعون التكليف ويتشكل به القدرية المنكرون القدر وهو ان السعادة والشقاوة لو كانتا
مقدورتين بحيث لا يتطرق اليهما التغيير والتبدل لم يكن التكاليف معنى فان من كتب له مقعده
من الجنة لا يزحزحه عن مقعده كفره وفسوقه ومن قدر له مقعده من النار لا يخلصه عنها ايمانه وخلوصه
وتنبيه على الجواب عنه وهو ان الله تع دبر الاشياء على ما شاء وربط بعضها ببعض وجعلها اسبابا
مسببات وان كان يقدر على ايجاد الجميع ابتداء بلا واسطة كما خلق الاسباب لكنه امن اقتضت حكمته
وجرت عليه عادته لمن قدر انه من اهل الجنة قدر له ما تقربه اليها من الاعمال ووفقه لذلك بالتدان
وحث عنه اليه بالترغيب والترهيب دائما قلبه لتبدل الحق ومن قدر انه من اهل النار
قدر له خلاف ذلك فاتى باعمال اهل النار واصر عليها حتى طوي عليه صحيفة عمره وهو معنى قوله
فكل ميسر لما خلق له كذا في شرح القاضي وقوله افلا نتكل على كتابنا اي افلا نعتمد على ما كتب لنا
في الازل تاركين العمل قال الخطابي هم معناه مطالبة منهم بامر يوجب تعطيل العبودية حيث راموا
ان يتخذوه حجة لانفسهم في ترك العمل فاعلمهم النبي صلعم ان ههنا امرين لا يبطل احدهما الآخر
باطن هو العلة الموجبة في حكم الربوبية وظاهر هو السمة اللازمة في حق العبودية ويحتمل ان
يكون انما عوملوا بهذه المعاملة ليتعلق خوفهم بالباطن ورجاؤهم بالظاهر ونظيره الرزق
المقسوم مع الامر بالكسب والاجل المحتوم مع المعالجة بالطب فانك تجد الباطن المغيب علة
والظاهر سببا مخيلا هـ ابن مسعود رضي الله عنه ما منكم من احد الا وقد وكل به قرينه من الجن

وقرينه من الملائكة لحديث وكل على البناء المفعول وتشديد الكاف من التوكيل والقرين الصاحب و

كل انسان معه قرين من الملائكة والشياطين فقرينه من الملائكة يامره بالخير ويحثه عليه وقرينه من الشياطين

يامره بالشر ويحثه عليه وقوله فاسلم بفتح الميم على صيغة الماضي يعني انقاد لي اوما رستها على يدي وذوي

بفتحها على انه مضارع اي اخلص من اغوائه ووسوسته والمراد اظهار انسان ما بقوله فلا يامرني الا بخير م

عثمن رضي الله عنه ما منكم من احد يتوضأ فيبلغ الوضوء او يسبغ الوضوء الحديث فيبلغ الوضوء بضم حرف

المضارعة اي يبالغ في اكماله واتمامه بايصال الماء مواضعه والابلاغ هو الايصال واو يسبغ شك من الراوي

واسباغ الوضوء اتمامه والثمانية بالرفع صفة للابواب والضمير في انها يعود اليها خ ابو هريرة رضي الله

عنه ما منكن امراة تقدم ثلثة من الولد لحديث فالحين قالت النساء يا رسول الله غلبنا عليك

الرجال فاجعل لنا من نفسك موعدا ناتيك فيه فواعدهن موعدا فاتاهن فوعظهن ثم ذكر الحديث

فقالت امراة واثنين يا رسول الله فانه قد مات لي اثنان فقال صلعم واثنان اسم كان ضمير يعود الى

مصدر يدل عليه قوله تقدم اي كان التقديم والحجاب الستر م ام سلمة رضي الله عنها ما من مسلم يصيبه

مصيبة فيقول ما امره الله الحديث المصيبة البلاء والمكروه الذي يصيب الانسان وما في ما امره الله هو

انا لله وانا اليه راجعون هو تفسير ما امره الله ثم الاسترجاع عند البلاء تسليم واذعان ذوي انه

طبق مراد رسول الله صلعم فقال انا لله وانا اليه راجعون فقيل المصيبة هي ما اذا نعم كل شيء يؤذي

المؤمن فهو له مصيبة عن ام سلمة انها قالت لما مات ابو سلمة قلت واي المسلمين خير من ابي

سلمة اول بيت هاجر الى رسول الله ثم قلت فاخلف الله لي رسول الله م عثمان رضي الله عنه ما من مسلم

يتطهر فيتم الطهور الذي كتب الله عليه الحديث الطهور بضم الطاء هو التطهر وبفتحها ما يتطهر به

كالوضوء والغسل والتحور والكفارة هي الخصلة التي من شانها ان تكفر الخطيئة اي

تسترها وتمحوها م ابن مسعود رضي الله عنه ما من مسلم يصيبه اذى من مرض فما سواه الحديث

قال في مرضه المؤمن تحته بالشوك اجزاء له بالشوك الذي قد عمل لان ما يصيبه الا فمن المصائب

لم يصبر فيها وان صبر فصبره تجارة لاحسبة وتسليم والمؤمن في كل ذلك ما يرى تحتسب لا ترجيب

اليه الايمان فالتذت نفسه وطابت فانقاد له واستسلم والا فهو ساخط على ربه مصر على عداوته

م جابر رضي الله عنه ما من مسلم يغرس غرسا الحديث يقال غرست الشجرة غرسا وصدقة

بالنصب خبر كان وهي الحطيئة التي تبتغى فيه المثوبة من الله تع ولا يريد زوره محاباة لا ينقصه ق عايشة

رضي الله عنها ما من مصيبة تصيب المسلم لحديث الشوكة المرة من شاك ويقال شكت الرجل اشوكه

اي ادخلت في جسده شوكة وشيك على ما لم يسم فاعله يشاك شوكا قال الكسائي وقولهم الشوكة بالجر عطفا

على لفظ مصيبة وبالرفع عطفا على محل الجار والمجرور وقوله يشاكها الضمير المستتر فيه يعود الى المسلم

والبارز الى الشوكة اي يشاك بها الشوكة ق ابو هريرة رضي الله عنه ما من مكلوم يكلم في سبيل الله

الحديث المكلوم المجروح من الكلم وهو الجرح ويكلم في سبيل الله جملة وقعت صفة للمكلوم وسبيل الله

هو الجهاد والواو في وكلمه يدمي للحال وذوالحال هو الضمير المستتر في جاء ويقال دمي الشيء يدمي دما

ق ابو هريرة رضي الله عنه ما من مولود يولد الا والشيطان يمسه حين يولد الحديث المس اللمس

باليد والمراد به ههنا تعلقه بالمولود وتشويش حاله والاصابة بما يؤذيه والاهتمام بحصول ما يصير

ذريعة له في اغوائه وذلك ان الشيطان يتحرض للمولود بما لا عهد له به من الالام فيتشمئز منه نفسه

ويضيق باطنه صدره فيصيح صيحة من نجد اهاما كذا في النهاية وشرح القاضي والمعنى في كون الشيطان

لم يمس عيسى عليه السلام هو ان جبرائيل عم منعه في زمان ولادته بجناحه فلم يكن للشيطان عليه سبيل وذلك

اصل من فوائد في تسميته مسيحا واما كون الشيطان لم يمس مريم فيجوز ان يكون اكراما لابنها عم

وتطهيرا لها من مس الشيطان واغوائه وتخليصها لنفسها لكونها اهلا لذلك واستهلال الصبي

دفع صوته عند الولادة وصار كالنعت على الحال من الضمير في يستهل م عايشة رضي الله عنها ما

من ميت تصلي عليه امة من المسلمين لحديث الامة الجماعة والشفاعة السؤال في التجاوز عن الذنوب

والمشفع بفتح الفاء الذي يقبل شفاعته ق انس رضي الله عنه ما من نبي الا وقد انذر امته الاعور

الكذاب الحديث الانذار التخويف والكذب الاخبار بالشيء على خلاف ما هو به والاعور الكذاب

هو الدجال والا حرف تنبيه وقوله وانه اعور وان ربكم ليس باعور اي انه اعور يدعي

الربوبية وان ربكم ليس باعور فيكون هو كاذبا في دعواه وما كتب بين عينيه من ك ف ر

اشارة الى كفره م ابن مسعود رضي الله عنه ما من نبي بعثه الله في امة الا كان له من امته حواريون

واصحاب ياخذون بسنته ويقتدون بامره الحديث الحواري الناصر والسنة هي الطريقة و

السيرة ويقال خلف فلان فلانا اذا كان خليفته واخلفه اي جاء بعده والمراد به ههنا الخلف بعد

السلف

والخلوف الحضور المتخلفون ويقال حي خلوف اذا ذهب الرجال وبقي النساء فيحتمل انه استعير في
صفتهم اشارة الي انهم يخلفون في امر الدين عنادا كالنساء والصبيان كذا في الميسر وذكر في النهاية الخلف بالتحريك
والسكون كل من يجي بعد من مضى الا انه بالتحريك في الخير وبالسكون في الشر ومن السكون حديث ابن مسعود
ثم انها تخلف من بعدهم خلوف قوله ليس وراء ذلك من الايمان حبة خردل يعني ان ادني مراتب الايمان
ان تضطرب قلوبهم لظهور المنكر وتكون منه في عناء حتى لا تستقر ولا ينقطع النزاع عنها فان انقطع
عنها النزاع الذي هو حق الايمان وسمة المؤمنين فسمتهم اذنت بانها خالية عن القوي الايمانية عرية
عن الصفات النورانية كذا في الميسر عايشة رضي الله عنها ما من نبي يموت حتى يخير اي حتى يخير
بين الدنيا والآخرة قالت عايشة رضي الله عنها كان النبي صلعم يقول وهو صحيح انه لم يقبض نبي حتى
يري مقعده من الجنة ثم يخير فلما نزل به وراسه على فخذي غشي عليه ثم افاق فاشخص بصره الي سقف البيت
ثم قال اللهم الرفيق الاعلي فقلت اذن لا يختارنا وعرفت انه الحديث الذي كان يحدثنا به وهو
صحيح خ ابو سعيد رضي الله عنه ما من نسمة كاينة الي يوم القيامة الا وهي كاينة اي ما من نفس
كاينة في علم الله تع الا وهي كاينة لا محالة ق انس رضي الله عنه ما من نفس تموت لها عند الله خير يسرها
انه ترجع الي الدنيا الحديث لها عند الله خير صفة لنفس وفاعل يسرها ان مع ما بعدها اي يسرها
رجوعها الي الدنيا والراد في وان لها الدنيا راو الحال م عايشة رضي الله عنها ما من يوم اكثر ان يعتق
الله فيه عبيدا من النار من يوم عرفة الحديث اكثر بالفتح لان غير المنصرف جر بالفتح وهو مجرور
لكونه صفة ليوم والضمير في انه الله تع اي انه تع ليدنو من عباده في ذلك اليوم ودنوه تع من عباده
تقريب رحمته منهم ومذهب السلف في مثله ذلك اجراء اللفظ علي ظاهره من غير تاويل ولا تشبيه و
المباهاة المفاخرة م ام سلمة رضي الله عنها ما نقص مال من صدقة الحديث النقص لازم ومتعد
والمعني ههنا علي الاول وعدم نقص المال من الصدقة لاجل ان الله تع يبارك فيه وسمي المال مالا لميل
القلوب به عن الله تع والعفو التجاوز عن الذنوب والمظلمة بكسر اللام مصدر بمعني الظلم والضمير
في بها المظلمة م المقداد رضي الله عنه ما من الا رحمة من الله تع الحديث قال المقداد اقبلت انا وصا
حبان لي وقد ذهبت اسماعنا وابصارنا من الجهد فجعلنا نعرض انفسنا علي اصحاب النبي صلعم وليس احد
منهم يقبلنا فاتينا النبي صلعم فانطلق بنا الي اهله فاذا ثلثة اعنز فقال احتلبوا هذا اللبن

بيننا فكنا نحتلب فيشرب كل انسان منا نصيبه ونرفع للنبي نصيبه فيجي من الليل فيسلم تسليما لا يوقظ
نايما ويسمع اليقظان ثم ياتي المسجد فيصلي ثم ياتي شرابه فيشرب فاتاني الشيطان ذات ليلة وقد شربت
نصيبي فقال ان محمدا ياتي الانصار فيتحفونه ما به حاجة الي هذه الجرعة فشربتها فلما ان وغلت في بطني
ندمني الشيطان فقال ويحك ما صنعت اشربت شراب محمد فيجي ولا يجده فيدعو عليك فيذهب
دنياك واخرتك وجعل لا يجيبني النوم فاما صاحباي فناما ولم يصنعا ما صنعت فجا النبي صلعم
كما كان يسلم ثم اتي المسجد فصلي ثم اتي شرابه فكشف عنه فلم يجد فيه شيا فرفع راسه الي السما فقلت
الآن يدعو علي فاهلك فقال اللهم اطعم من اطعمني واسق من سقاني فاخذت الشفرة فانطلقت
الي الاعنز ايها اسمن فاذبحها لرسول الله فاذا هن حفل كلهن فعمدت الي اناء لآل محمد
ما كانوا يطمعون ان يحتلبوا فيه فحلبت فيه حتى علته رغوة فجيت الي رسول الله صلعم فقال
اشربتم شرابكم الليلة قلت اشرب فشرب ثم ناولني فلما عرفت ان النبي صلعم قد روي واصبت
دعوته ضحكت حتى القيت الي الارض فقال النبي صلعم احدي سوءتك يا مقداد فقلت يا رسول الله
كان من امري كذا وكذا فقال الحديث التحفة البر واللطف وكان الخليل يقول ما يتبرع به من
داو كانه يريد انه من التحف وهو النبات الديان وفلان يتوكف اي يا كل من طرف الفاكهة
كذا في مجمل اللغة وغلت بمعني دخلت والشفرة بالفتح السكين العظيم والرغوة الزبد والسوءة
في الاصل الفرج ثم نقل الي كل ما يستحي منه اذا ظهر من قول او فعل وقوله فلا آذنتني اي افلا
اعلمتني بما جري وقوله صاحبينا هما صاحبا مقداد والضمير في منها للرحمة والحفل واحدة الحفلي
م عايشة رضي الله عنها ما يخلف الله وعده ولا رسله سبب ذكره هو ان جبريل ع م واعد
رسول الله صلعم في ساعة ياتيه فيها فجاءت تلك الساعة ولم ياته فذكر الحديث ثم التفت فاذا جرو
كلب تحت سرير فامر باخراجه فاخرج فاتاه جبريل فقال رسول الله واعدتني فجلست لك فلم تاتني فقال
منعني الكلب الذي كان في بيتك انا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة يقال اخلف الوعد اذا لم يف
به والجرو بكسر الجيم وضمها وفتحها ولد الكلب م ابو سعيد رضي الله عنه ما يصيب المؤمن وصب
ولا نصب الحديث الوصب دوام الوجع والنصب التعب والسقم بفتح السين والقاف المرض
والحزن لما تقدمت والهم لما يستقبل وديمة بفتح حرف المضارعة بمعني يغمه المؤمن يجزي

بالشدة في الدنيا بالتعب والتعب والحزن والغم ومن ههنا قيل ان المرض اذا كان عقوبة لا يقبل الدواء لانه جزوي يعني في الدنيا واذا كان عقوبة فلا دواء له حتى تنقضي مدة العقوبة ويزول العقد كذا ذكره صاحب نوادر الاصول في عايشة رضي الله عنها ما ينتظرها من اهل الارض احد غيركم قاله لما اخر صلوة العشاء ليلة قوله ابو هريرة رضي الله عنه ما ينقم ابن جميل الحديث قاله لما قيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد وعباس بن عبد المطلب الصدقة يقال نقمت من الرجل انقم بالكسر اذا عبت عليه ونقم منه الاحسان اذا جعل الاحسان مما يؤدي الى كفران النعمة ومعنى الحديث اداه غناه الى ان كفر نعمة الله فما ينقم شيئا في منع الزكوة الا ان يكفر النعمة وهذا كقول القايل لمن اساء اليه بعد ان احسن اليه ما جنيت علي الا احساني اليك فانه تعريض بكفران النعمة وتقريع بسوء الصنيع في مقابلة الاحسان وانما ذكر صلعم نفسه عند المنة عليه بقوله فاغناه الله ورسوله لانه كان هو سببا لدخوله في الاسلام واصبح غنيا بعد فقره بما افاء الله على رسوله وبما اباح لامته من الغنايم ببركته وقوله واما خالد فانكم تظلمون خالدا يحتمل وجهين اي انكم تظلمونه بادعائكم عليه منع الزكوة او تظلمونه بطلبكم اياه بما يلزمه من الحقوق ثم ذكر مستندا لقوله هذا فقال قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله وهذا القول ايضا يحتمل وجهين احدهما اي يقدم خالد على منع الزكوة وهي فريضة من فرايض الله تعالى وركن من اركان الاسلام وهو محتسب باحتباس الادراع والاعتد في سبيل الله تعالى وثانيهما ان يقال ان خالدا جعل ذلك محتبسا في سبيل الله تعالى فعلى ماذا يطالب زكوته و قوله فانكم تظلمون خالدا من قبيل اقامة الظاهر الى المضمر لان القياس فانكم تظلمونه كقول الشاعر ان تسال الحق تعطي الحق سايله وكقوله تعالى وبالحق انزلناه وبالحق نزل اخرج القياس نعطيه وبه نزل والادراع جمع درع وهو الزرد والاعتد جمع عتاد وهو اهبة الحرب من السلاح وغيره كذا في الفايق وقيل جمع العتد وهو الفرس القوي المعد لانه كذب ويؤيده ما ورد في بعض الروايات احتبس رقيقه ودوابه ومن الناس من يرويه اعبده بالباء على جمع عبد وهو تصحيف محض ممن لم ياخذ العلم من افواه الرجال كذا في الميسر واما العباس فهي عليه ومثلها معها قال ابو عبيد ارى انه كان اخر صدقة عامين

[في الهامش: ما ينتظرها من اهل الارض احد غيركم يعني صلوة العشاء. ما ينقم ابن جميل الا انه كان فقيرا فاغناه الله ورسوله واما خالد فانكم تظلمون خالدا قد احتبس ادراعه واعتده في سبيل الله واما العباس بن عبد المطلب عم رسول الله فهي علي ومثلها معها. قوله م]

لحاجة العباس الى ذلك فانه يجوز للامام ان يؤخر الصدقة اذا كان ذلك على وجه النظر ثم ياخذها بعد ذلك فهي علي ومثلها معها ومعناه انه صلعم كان تسلف من العباس صدقة عامين ويعضده ما روي انه قال صلعم انا تسلفنا من العباس صدقة عامين اي عام زكاة العام فيها وعام اخر قال الامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رحمه الله في هذا نظر لان تعجيل الصدقة للسنتين وان ذكر فيه حديث فانه غير محفوظ وانما المحفوظ منه ان العباس سال رسول الله صلعم في تعجيل صدقته قبل ان تحل فرخص رسول الله في ذلك ويحتمل انه صلعم استسلف منه مالا لينفقه في سبيل الله ثم يحتسب له من الصدقة عند حلولها وقيل قوله فهي علي ومثلها معها اراد به ضمنه التكفل بما يتوجه عليه من صدقة عامين وهو تاويل حسن لما فيه من التوافق بين الحديثين ووجه التوفيق بين ما روي ان العباس سال رسول الله صلعم في تعجيل صدقته وبين هذا التاويل هو انه سال التاخير وقت نزول فريضة الزكوة ولما اغناه الله تعالى سال التعجيل جبرا لنقيصة التاخير وقوله ومثلها اي في كونها فريضة عام اخر لا في المقدار فان ذلك يتغير بزيادة المال ونقصه ولا يعرف ذلك الا بعد دخول عام اخر كذا في الميسر وذكر في جمل الغرايب فهي له ومثلها معها اي فهي عليه كقوله تعالى اولئك لهم اللعنة وكيف تحل الصدقة للعباس وهو واسطة بني هاشم حتى تترك عليه الواجبة منها وقيل ان النبي صلعم استعجل منه صدقة عامين فتقديره الكلام انها له علي ومثلها معها اي وله علي صدقة ثانية وذكر في الفايق ومثلها ينتصب على اللفظ ويرفع على المحل وقد اختلف العلماء رحمهم الله في تعجيل الزكوة قبل تمام الحول فذهب اكثرهم الى جوازه وذهب قوم الى انه لا يجزيه وعند مالك وهو قول الحسن ما لك ثمنها الله نوع اخر وهو ما في اوله الا استثنيها مبنيه قوله انس رضي الله عنه ما بال اقوام قالوا كذا وكذا الحديث سببه ذكره هو انه جاء ثلثة نفر الى بيوت ازواج النبي صلعم يسالون عن عبادة النبي فلما اخبروا كانهم تقالوها وقالوا اين نحن من النبي وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تاخر فقال احدهم اما انا فاصلي الليل ابدا وقال الاخر وانا اصوم الدهر ولا افطر وقال الاخر وانا اعتزل النساء فلا اتزوج فجاء رسول الله صلعم اليهم فقال انتم قلتم كذا وكذا اما والله اني لاخشاكم لله واتقاكم له ثم ذكر الحديث قولهم اين نحن من النبي اي بيننا وبينه بون بعيد فانا على قدم التفريط وسوء العاقبة وهو معصوم مامون العاقبة اعانه الله تعالى من العقاب

وأعمالنا مجلبة للثواب فرد صلى الله عليه وسلم عليهم ما اختاروا لأنفسهم من الرهبانية بقوله أما والله
إني لأخشاكم لله وأتقاكم له لأني أعلم به وأكرم عنده فلو كان ما استأثرتموه من الإفراط
في الرياضة أحسن مما عليه من التوسط في الأمور لما أعرضت عنه البال الحال ورغب عنه بمعنى
أعرض عنه والسنة هي الطريقة والمراد منها ههنا ما أمر به النبي صلعم ونهى عنه وندب إليه قولا
وفعلا ومعنى فليس مني ليس من أهل سنتي ومذهبي وذكر في شرح النامي فمن رغب عن سنتي أي مال
عنها استهانة وزهدا فيها لا كسلا وتهاونا فليس مني أي من أشياعي وأهل ديني ق عائشة رضي
الله عنها ما بال أقوام يتنزهون عن الشيء الحديث يتنزهون يعني يتحرزون عن
ولم يعملوا بالرخصة فيه حم أبو سعيد رضي الله عنه ما تربة الجنة قال لابن صياد قال
ابن صياد درمكة بيضاء مسك يا أبا القاسم قال صدقت التربة التراب وابن صياد كان يهوديا
يدعي النبوة في المدينة وكان من جملة الكهنة السحرة وروي أنه تاب عن ذلك ومات بالمدينة
مسلم والدرمك الدقيق الحواري ق سهل بن سعد رضي الله عنه ما تصنع بإزارك الحديث
جاءت امرأة إلى النبي صلعم فقالت يا رسول الله جئت أهب نفسي لك فلم يردها رسول الله
فقام رجل من أصحابه إن لم يكن لك حاجة فزوجنيها فقال فهل عندك من شيء فقال لا فقال رسول الله
انظر ولو خاتما من حديد فقال ولا خاتم من حديد ولكن هذا إزاري فقال رسول الله صلعم الحديث فجلس
الرجل حتى إذا طال مجلسه قام فرآه النبي صلعم غير محيط شيئا فأمر به فدعي فلما جاء قال ماذا
معك من القرآن قال معي سورة كذا وسورة كذا عددها قال تقرأهن عن ظهر قلبك قال نعم
قال اذهب قد ملكتكها بما معك من القرآن دل الحديث على أن أقل الصداق غير مقدر بشيء لأنه
قال صلعم ولو خاتما من حديد وإليه ذهب ربيعة وسفيان والشافعي وإسحق رحمهم الله وذهب أبو حنيفة
وأصحابه رحمهم الله إلى أن أقله عشرة دراهم لقوله صلعم لا مهر أقل من عشرة دراهم ويحمل الحديث على ابتداء
الإسلام لأنه يناسب التخفيف والترخيص استمالة لقلوب المكلفين م ابن مسعود رضي الله عنه
ما تعدون الرقوب فيكم الحديث قيل للرجل أو المرأة إذا لم يعش له ولد رقوب لأنه متى ولد له يرقب
موته أي يخافه أو يرصده ومن ذلك قيل للناقة التي لا تدنو من الحوض مع الزحام لكرمها
رقوب وقصد صلعم أن المسلم والأولى بالحقيقة من قدم فرطا فاحتسبه ومن لم يرزق ذلك فهو كالذي

ما بال قوم يتنزهون عن الشيء أصنعه فوالله إني لأعلمهم بالله وأشدهم له خشية نعم

ما تربة الجنة فسأل ابن صياد ... درمكة بيضاء ... يا أبا القاسم قال صدقت

ما تصنع بإزارك إن لبسته لم يكن عليها منه شيء وإن لبسته لم يكن عليك شيء قاله لرجل خطب امرأة عرضت نفسها على النبي فلم يردها النبي نعم

ما تعدون الرقوب فيكم قال قلنا الذي لا يولد له قال ليس ذلك بالرقوب ولكنه الرجل الذي لم يقدم من ولده شيئا قال ما تعدون الصرعة فيكم قلنا الذي لا يصرعه الرجال قال ليس بذلك ولكنه الذي يملك نفسه عند الغضب نعم

ما أوله كذا في الفائق والصرعة بضم الصاد وفتح الراء هو الجلد الذي يصرع من يصارعه ومثله الخدعة
إذا كان يخدع الناس والضحكة كثير الضحك وهذا على طريقة ضرب المثل فحق الصرعة عندهم من أمور الدنيا
إلى أمور الدين فجعلها اسما للحليم الذي يملك نفسه عند الغضب فإنه إذا ملكها كان قد قهر أقوى أعدائه
ق كعب بن مالك رضي الله عنه ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك قاله لما تخلف عن غزوة تبوك قوله
ما خلفك أي من التخلف والاستفهام في ألم تكن للتقرير والابتياع الاشتراء والظهر الراحلة ق أبو هريرة
رضي الله عنه ما عندك يا ثمامة بعث رسول الله صلعم خيلا قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له
ثمامة بن أثال بضم الثاء المثلثة وضم الهمزة فربطوه في سارية من سواري المسجد فخرج إليه النبي
فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد إن تقتلني تقتل ذا دم وإن تنعم تنعم على شاكر وإن
كنت تريد المال فسل منه ما شئت حتى كان الغد ثم قال له ما عندك يا ثمامة فقال عندي ما قلت
لك فتركه حتى كان بعد الغد فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي ما قلت لك فقال أطلقوا ثمامة فانطلق إلى
إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم جاء إلى المسجد فأسلم ثم ذهب إلى مكة والسارية الأسطوانة
وقوله إن تقتلني تقتل ذا دم يحتمل أنه أراد بأن تقتلني تقتل من توجه عليه القتل بما أصابه
من دم أو أنه أراد بذلك شرفه في قومه وأنه ممن يطلب بثأره ولا دم أوجه الثلث كله بينهم
وبين قوله وإن تنعم تنعم على شاكر حم جابر رضي الله عنه ما فعلت في الذي أسلفتك له الحديث
قد اتفق العلماء رحمهم الله على جواز النافلة على الدابة متوجها إلى الطريق وأما الفريضة
فالنزول عنها واجب حالة الأداء ق زيد بن خالد رضي الله عنه مالك ولها دعها فإن معها حذاءها
الحديث قاله لرجل سأله عن ضالة الإبل يعني دعها اتركها ولا تلتقطها وقوله معها حذاءها
وسقاءها أي يمكن عليها أن تقطع من الخف والظلماء لأنها تقوى على السير الدائم والظمأ
المجهد والحذاء بكسر الحاء المهملة ما وطئ عليه البعير من خفه والفرس من حافره والسقاء
بكسر السين يكون للبن والماء وأراد به ههنا بالتجرد في كرشها من الماء فيتسع موقع السقاء
في اليد وأراد به صبرها على الظمأ لأنها أصبر الدواب على ذلك لأنها ربما ترد الماء في اليوم
العشرين من ورودها فيقولون ظمؤها عشر وذلك ثمانية عشر يوما وربما زادت على ذلك
فيقال الحائرة كذا في الميسر وذكر في الفائق سقاؤها أنها تقوى على ورود المياه وكذلك الحكم

حمه

ما خلفك ألم تكن قد ابتعت ظهرك قاله متخلفه من تبوك

ما عندك يا ثمامة قاله لثمامة بن أثال قبل إسلامه

ما فعلت في الذي استقبلك فإنه لم يمنعني أن أكلمك إلا أني كنت أصلي قاله لجابر وقد أرسله في حاجة فجاء وهو يصلي على بعيره متطوعا فكلمه فقال بيده هكذا وهكذا أومأ إلى غير القبلة بيده نحو الأرض نعم

ما لك ولها دعها فإن معها حذاءها وسقاءها ترد الماء وتأكل الشجر حتى يلقاها ربها قاله في ضالة الإبل

في البقر والخيل والبغال والحمير وكل ما استقل بنفسه قوله حتى تجدونها اي ما لكها م جابر
رضي الله عنه ما لك يا ام السائب او يا ام المسيب تزفزفين الحديث قوله او يا ام المسيب شك من الراوي
ومعنى تزفزفين بالزاي المعجمة تحركين وروي بالراء المهملة ومعناه كما مر آنفا والزفزفة
في اللغة تحريك الطائر جناحيه م عائشة رضي الله عنها ما لك يا عائشة اغرت سبب ذكرها
هو ما روت عائشة رضي الله عنها انه صلعم خرج من عندها ليلا فغرت عليه فجاء فرأى ما اصنع
فقال الحديث فقلت وما لي لا يغار مثلي على مثلك م جابر بن سمرة رضي الله عنه ما لي اراكم
رافعي ايديكم في الصلوة كأنها اذناب خيل شمس الحديث قال الراوي خرج علينا رسول الله صلعم
ونحن في الصلوة يعني نحو فقال الحديث شمس بضم الميم وسكونها جمع شموس وهو من الدواب
الذي ينفر ولا يكاد يستقر والحلق بفتح الحاء واللام جمع حلقة القوم على غير قياس وهي
بسكون اللام وحكي عن ابي عمرو بن العلاء الفتح وقوله ما لي اراكم عزين اي جماعات متفرقين حلقة
حلقة جمع عزة وهي الجماعة واصل عزة عزوة من عزوته اليه اذا اضفته والقياس في جمعها
بالالف والتاء لكن لما حذفوا اخيرها جمعوها بالواو والياء والنون جبرا وتعويضا عما
حذف كما فعلوا في ثبون وقلون كذا في شرح القاضي وذكر في الصحاح العزة الفرقة من الناس
والهاء عوض من الياء والجمع عزى على فعل وعزون بالفتح والضم ولم يقولوا عزات كما قالوا
ثبات تراصوا الصف تلاصقوا حتى لا يكون بينهم فرج ومنه قوله تع كأنهم بنيان مرصوص
اي لاصق بعضه ببعض ق سهل بن سعد رضي الله عنه ما لي رأيتكم اكثرتم التصفيق الحديث
ذهب رسول الله صلعم الى بني عمرو بن عوف ليصلح بينهم وحانت الصلوة فجاء رسول الله
الناس في الصلوة فاكثر الناس التصفيق فلما فرغوا من الصلوة قال الحديث التصفيق ضرب
احد صفحتي الكفين على الآخر كذا في النهاية وقيل هو ان يضرب بظهور اصابع اليمنى صفح
الكف اليسرى وهو سنة النساء في الصلوة اذا نابهن شيء ولا يصفقن بالكفين
لانه يشبه اللهو والتسبيح سنة الرجال اذا نابه شيء واحدا منهم او نابه الامام فانهم صفقوا
لاعلام الامام فامروا بالتسبيح وقوله لتلتفت اليه هو على بناء المجهول وهو دليل على ان مجرد
الالتفات في الصلوة لا يفسدها فانما تفسد اذا تحول عن القبلة بجميع بدنه ق ابن عباس

وخ جابر رضي الله عنهما ما منعك من الحج الحديث قاله لام سنان الانصارية نوع آخر
وهو ما في اوله ما الموصول المحذوف مبتداه م ابو ذر رضي الله عنه ما اصطفى الله لعباده او لملائكته
الحديث اي افضل الكلام الذي اصطفاه الله لعباده وسبحان الله وبحمده وانما كان افضل
لاشتماله على التنزيه والتوحيد والتحميد والتمجيد نوع آخر وهو ما في اوله ما الموصول
الذي لم يحذف مبتداه خ ابو هريرة رضي الله عنه ما اسفل من الكعبين من الازار ففي النار
اي ما دون الكعبين من قدم صاحب الازار المسبل ففي النار عقوبة له على فعله وقيل انه
صنيعه ذلك في النار اي انه محسوب من افعال النار كذا في الميسر والازار ما يتزر به ق
رافع بن خديج رضي الله عنه ما انهر الدم وذكر اسم الله عليه فكلوه الحديث خديج هو بفتح الخاء
المعجمة وكسر الدال والانهار الاسالة شبه خروج الدم من موضع الذبح بجري الماء في النهر وصيغة
انهر على بناء الفاعل وذكر على بناء المجهول والسن والظفر منصوبان على انهما خبر ليس واسمه
ضمير يعود الى ما في ما انهر وانما نهي عن السن والظفر لان الذابح بهما يخنق المذبوح ولا يقطع به
ثم الذبح بغير المنزوع منهما لا يجوز بالاتفاق واما الذبح بالمنزوع فكذلك عند الشافعي
بظاهر الحديث وعند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله يجوز مع الكراهية لقوله صلعم انهر الدم بما شئت و
الحديث محمول عندهم على غير المنزوع وان الحبشة كانوا يفعلون ذلك والمدى جمع مدية وهي
السكين العظيم ق عمر رضي الله عنه ما جاءك من هذا المال وانت غير مشرف له الحديث قاله لما
اعطاه عطاء فقال اعطه من هو افقر مني اليه معنى وانت غير مشرف وانت غير طامع فيه
ولا متطلع اليه يقال اشرفت الشيء اذا علوته واشرفت على الشيء اذا اطلعت عليه من فوق كذا
في شرح السنة وذكر في حل الخطابي الاشراف الحرص واصله ان تصعد نفسه على الشيء
وتستدعي منى نفسه ق يعلى بن امية رضي الله عنه ما كنت صانعا في حجك فاصنعه في عمرتك
يعني من الاحرام واجتناب الطيب قاله لرجل متضمخ بطيب قال يا رسول الله كيف ترى
في رجل احرم في جبة بعد ما تضمخ بطيب فنظر النبي ساعة فجاء الوحي ثم سري عنه فقال اما
الطيب الذي بك فاغسله ثلث مرات واما الجبة فانزعها ثم ذكر الحديث التضمخ هو التلطخ
بالطيب وغيره والاكثار منه ق ابو سعيد رضي الله عنه ما يكن عندي من خير فلن ادخره عنكم
الحديث

سببه ذكر هو ان ناسا من الانصار سألوا رسول الله صلعم فاعطاهم ثم سألوه فاعطاهم حتى نفد ما
عنده فقال الحديث الاستعفاف طلب العفاف وهو الكف عن الحرام والسؤال عن الناس ومعنى
يعفه الله يحفظه الله اياها اي العفة والتصبر التكلف في الصبر نوع آخر
وهو الذي صلته ظرف ق ابو هريرة رضي الله عنه ما بين النفختين اربعون هو اشارة الى قوله تع
ويوم ينفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله ثم نفخ فيه اخرى
فاذا هم قيام ينظرون روي ان جماعة قالوا يا ابا هريرة اربعون يوما قال ابيت قالوا اربعون
سنة قال ابيت قالوا اربعون شهرا قال ابيت وابيت يروى بفتح التاء اي ابيت ان تعرف فانه
غيب لم يرد الخبر ببيانه وبضمها اي ابيت ان اقول ما لم اسمع كذا في التحفة ق عبد الله بن
زيد الانصاري ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة المراد من البيت بيت سكناه على
الظاهر وقيل القبر قال زيد بن اسلم واذا كان قبره في بيته فهو مثل المراد او معنى الحديث
ان الصلوة والذكر فيما بينهما يؤدي الى روضة من رياض الجنة وقيل سمي ما بينهما روضة
لانه مجلس الذكر والدعاء وقد سمى رسول الله صلعم مجالس الذكر والدعاء رياضا لانها مؤدية
اليها كذا في شرح القاضي وذكر في الفائق اي من يلزم ما اخطبه به دخل الجنة ق ابو هريرة
رضي الله عنه ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلثة ايام للراكب المسرع يكون ذلك في جهنم
زيادة في تعذيبه جزاء لكفره والمنكب مجمع عظم العضد والكتف م انس رضي الله عنه
ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة يريد به بيان سعة اقطار حوضه في موقف
الحشر وصنعاء اي صنعاء اليمن فصل م ابي بن كعب رضي الله عنه يا ابا المنذر
اتدري اي آية من كتاب الله معك اعظم الحديث اي في الاستفهام اذا اضيف
الى نكرة يكون سؤالا عن تعيين ما اضيف اليه بما يميزه عن اخواته الملتبس هو بها
فيحسن السؤال به اذا كان السائل محتفدا مستحضرا لما طلب له ولاخواته حتى يقدر
على التمييز فلذلك وصف الآية بقوله معك ليلا يتشوش ذهنه ويتوهم ان المسؤول
عنه لعله آية لم يبلغها الرسول بعد ولم يعلمها اياه ويريد بذلك تعليمه ولاحتمال الاعادة
التعليم والارشاد الى تعيين المتصف بهذه الصفة لم يجب في الكرة الاولى وقال الله

ما بين النفختين اربعون نعم

ما بين بيتي ومنبري روضة من رياض الجنة نعم

ابو هريرة ما بين منكبي الكافر مسيرة ثلثة ايام للراكب المسرع نعم

ما بين ناحيتي حوضي كما بين صنعاء والمدينة نعم

يا ابا المنذر اتدري اي آية من كتاب الله معك اعظم قال قلت الله لا اله الا هو الحي القيوم فضرب في صدري وقال ليهنك العلم يا ابا المنذر نعم

ورسوله اعلم انه يريد بذلك استنطاقه بما استنبطه فعين وقال الله لا اله الا هو الحي القيوم اي الآية
التي هو مبدؤها لان شرف الآيات بشرف مدلولاتها واشتمالها على الفوائد العظيمة ثم بحسن النظم
وهو بدايع البيان والفصاحة ولا شك ان اعظم المدلولات ذات الله عز وجل وصفاته واشرف العلوم
واعلاها قدرا وابقاها ذخرا هو العلم الالهي الباحث عن ذاته تع وصفاته السنية وهذه الآية باعتبار
معناها تشتمل على جملة ذلك مفصلا او مجملا ومن حيث اللفظ وقع في محاسن البلاغة وحسن النظم موقعا
يتحقق دونه بلاغة كل بليغ ويتحتم في معارضته فصاحة كل فصيح ولا اشتغال بتفصيله فانه
خروج عن المقصود الا ترى انه دعا برسوخه في العلم وتيسيره له فقال ليهنك العلم اي ليكن
العلم هنيئا لك او ان الحلم اتاك من غير تعب كذا في شرح القاضي ق عايشة رضي الله عنها يا ابا بكر ان لكل
قوم عيدا وهذا عيدنا سببه ذكر هو ما قالت عايشة دخل ابو بكر وعندي جاريتان من جواري
الانصار تغنيان بما تقاولت الانصار يوم بعاث وليستا بمغنيتين فقال ابو بكر امزامير
الشيطان في بيت رسول الله في يوم عيد فقال رسول الله صلعم الحديث يوم بعاث بضم الباء يوم مشهور
من ايام العرب كانت فيه مقتلة عظيمة للاوس على الخزرج وبقيت الحرب بينهم مائة وعشرين سنة
الى ان جاء الاسلام وكان الشعر الذي تغنيان به في وصف الحرب والشجاعة وفي ذكره معاونة في امر
الدين وقوله هذا عيدنا اعتذار عنها لان اظهار السرور في العيد من شعار الاسلام وليس هو
كسائر الايام وهذا دليل على ان سماع الغناء محظور محرم حيث اعتذر صلعم عن ذلك بامر خارج
وهو كونه يوم عيد وانكار الصديق رضي الله عنه دليل ايضا على حرمته وذكر في حل الخطاب الحديث
يدل على ان الترنم بالبيت والبيتين وتطريب الصوت بذلك جائز وانه ليس مما يسقط المروءة
او يقدح في الشهادة او معنى التغني رفع الصوت م عايذ بن عمرو رضي الله عنه يا ابا بكر لعلك
اغضبتهم الحديث سببه ذكر هو ما قال الراوي ان ابا سفيان دخل على سلمان وصهيب وبلال في نفر
فقالوا ما اخذت سيوف الله من عنق عدو الله ماخذها فقال ابو بكر تقولون هذا لشيخ قريش
وسيدهم فاتى النبي صلعم فاخبره فقال الحديث ق ابو بكر رضي الله عنه يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله
ثالثهما عن ابي بكر رضي الله عنه قال نظرت الى اقدام المشركين ونحن في الغار وهم على رؤوسنا فقلت
يا رسول الله لو ان احدهم نظر الى تحت قدميه ابصرنا تحت قدميه فقال الحديث ق سهل بن سعد رضي الله عنه

يا ابا بكر ان لكل قوم عيدا وهذا عيدنا نعم

يا ابا بكر لعلك اغضبتهم لئن كنت اغضبتهم لقد اغضبت ربك ... سيوف الله من عنق عدو الله ماخذها ... لشيخ قريش وسيدهم نعم

يا ابا بكر ما ظنك باثنين الله ثالثهما نعم

يا ابا بكر ما منعك ان تصلي بالناس حين اشرت اليك

يا ابا بكر ما منعك ان تصلي بالناس حين اشرت اليك ذهب رسول الله صلعم الى بني عمرو بن عوف ليصلح فجاء رسول الله والناس في الصلوة يؤمهم ابو بكر فلما اكثر الناس التصفيق التفت ابو بكر فرأى رسول الله فاشار اليه رسول الله ان اثبت مكانك فتاخر ابو بكر وامهم رسول الله فلما فرغ من الصلوة قال الحديث فقال ابو بكر ما كان لابن ابي قحافة ان يصلي بين يدي رسول الله ابو قحافة اسمه عثمان بايع على الاسلام يوم فتح مكة وسار الى مدينة كذا في الفائق قـ ابو ذر رضي الله عنه يا ابا ذر اتدري اين تذهب هذه الشمس الحديث قال الراوي سألت رسول الله عن قوله تعالى والشمس تجري لمستقر لها قال مستقرها تحت العرش قال الخطابي لا ننكر ان يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا ندركه وانما اخبر عن غيب فلا نكذب به ويحتمل ان يكون معنى قوله مستقرها تحت العرش ان علم ما سألت عنه تحت العرش في كتاب كتب فيه مبادي امور العالم ونهاياتها والوقت الذي ينتهي اليه مدتها فتنقطع دوران الشمس وتستقر عند ذلك فيبطل فعلها وهو اللوح المحفوظ كذا في شرح السنة وقيل لمستقر لها اي لحد لها مقدر موقت الى ان تنتهي من فلكها الى آخر السنة وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء م ابو ذر رضي الله عنه يا ابا ذر اذا طبخت مرقة فاكثر ماءها وتعاهد جيرانك المرق هو الماء الذي يستخرج من اللحم عند الطبخ للايتدام به ماخوذ من المرق وهو الخروج كذا في الفائق وتعاهد الشيء وتعهده محافظته وتجديد العهد به دل الحديث على استحباب مواساة الجيران قـ ابو ذر رضي الله عنه يا ابا ذر اكثر همّا وارجع الى بلدك الحديث قاله لما اسلم بمكة قبل الهجرة م ابو ذر رضي الله عنه يا ابا ذر انك ضعيف وانها امانة الحديث قاله حين قال يا رسول الله الا تستعملني اي الا تجعلني عاملا على بعض امور بيت المال والضمير في انها لاموال العمال او للعمل وتانيثه باعتبار الخبر وهو الامانة او بتاويل الوديعة والمراد من الامانة ههنا الوديعة والخزي الذلة والفضيحة م ابو ذر رضي الله عنه يا ابا ذر اني اراك ضعيفا الحديث ما في ما احب موصول محذوف العايد ابى الحبة ولا تامّرن هو بفتح الهمزة والميم المشددة ولا تولين بفتح اللام المشددة يعني لا تقربن من الولي القرب واليتم انقطاع الصبي عن ابيه وهو في سائر الحيوان من جهة الام

يا ابا سعيد من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد نبيا وجبت له الجنة

وكل منفرد يتيم حتى يقال بيت من الشعر يتيم كذا في مجمل اللغة م ابو سعيد رضي الله عنه يا ابا سعيد من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا الحديث اي من آمن بالله ورضي به وبدين الاسلام وبنبوة محمد عم وجبت له الجنة واستحق دخولها فاذا دخلها بفضله ولكن اعطي الثواب بقدر عمله واي عمل اذكى ممن باع نفسه لله تع وبذلها في طاعته وهو الجهاد في سبيله بقتال الكفار او بقهر الشيطان وعدم طاعته كذا في التحفة وقوله واخرى اي وهي خصلة اخرى قـ انس رضي الله عنه يا ابا عمرو ما بال ثابت اشتكى لما نزلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت ابن قيس في بيته ويقول انا من اهل النار احتبس عن النبي صلعم فسأل النبي عنه ابا عمرو وهو سعد بن معاذ بن النعمان الاشهلي فقال يا ابا عمرو ما بال ثابت اشتكى فقال سعد انه لجاري وما علمت له شكوى فاتاه سعد فذكر له قول النبي فقال ثابت انزلت هذه الآية وقد علمتم اني من ارفعكم صوتا فانا من اهل النار فذكر ذلك للنبي عم فقال بل هو من اهل الجنة ابال الحال واشتكى بفتح الهمزة تقديره اشتكى اي عضو من اعضائه يقال شكوت واشتكيت فلانا شكاية وشكوا وشكية اذا اخبرت عنه بسوء فعله بك والاسم الشكوى قـ انس رضي الله عنه يا ابا عمير ما فعل النغير كان صلعم يأتي ابا طلحة كثيرا فاتاه يوما وقد مات نغير لابنه ابي عمير فوجده حزينا فسأل عنه فاخبر فقال الحديث وابو عمير هو اخو انس بن مالك من امه والنغير تصغير النغر وهي طير كالعصافير حمر المناقير واحدتها نغرة مثل همزة والجمع نغران مثل صرد وصردان دل الحديث على اباحة صيد المدينة وعلى اباحة تصغير الاسماء وعلى اباحة السجع في الكلام وعلى اباحة الدعابة ما لم يكن اثما وعلى اباحة ان يكنى الصبي قـ ابو موسى رضي الله عنه يا ابا موسى قد اعطيت مزمارا من مزامير آل داود ضرب المزامير مثلا لحسن صوت داود عم وحلاوة نغمة كان في حلقه مزامير يزمر بها والآل مقحم ومعناه الشخص كذا في الفائق ولم يذكر ان احدا من آل داود اعطي من حسن الصوت ما اعطي داود عم وانما المراد داود نفسه وشخصه م ابو هريرة رضي الله عنه يا ابا هريرة اذهب بنعلي هاتين الحديث سببه ذلك هو ما روي ان رسول الله صلعم كان قاعدا بين نفر من اصحابه فقام رسول الله فابطأ عليهم ففزعوا عليه فخرج ابو هريرة يطلب رسول الله حتى اتى حائطا للانصار لبني النجار واداجدول يدخل في حائط فاحتفر

فدخل علي رسول الله فقال يا ابا هريرة واعطاه نعليه ثم ذكر الحديث فقال من لقيته ابو هريرة عمر
رضي الله عنه فذكر له الحديث فضرب بين ثدييه وقال ارجع فرجع الي رسول الله وذكر له ما جرى
فجاء عمر علي اثره فقال رسول الله لم علي ما فعلت قال يا رسول الله بابي انت وامي ابعثت ابا هريرة
بنعليك من لقي يشهد ان لا اله الا الله مستيقنا بها قلبه بشره بالجنة قال نعم قال فلا تفعل فاني
اخشى ان يتكل الناس عليها فخلهم يعملون فقال صلعم فخلهم قوله بابي انت وامي تقديره انت مفدي
بابي وامي وقيل تقديره فديتك بابي وامي فحذف الفعل تخفيفا لكثرة الاستعمال وعلم المخاطب
كذا في النهاية خ ابو هريرة رضي الله عنه يا ابا هريرة ما فعل اسيرك البارحة سبب ذكره هو ما قال
ابو هريرة وكلني رسول الله لحفظ زكوة رمضان فاتاني آت يحثو من الطعام فاخذته وقلت
لارفعنك الي رسول الله قال اني محتاج وعلي عيال فخليت عنه فاصبحت فقال النبي صلعم الحديث
قلت شكا حاجة شديدة وعيالا فخليت سبيله قال اما انه قد كذبك وسيعود فرصدته فجاء يحثو
من الطعام فاخذته فقلت لارفعنك الي رسول الله قال فاني محتاج وعلي عيال لا اعود فخليت سبيله
قال اما انه قد كذبك وسيعود فرصدته الثالثة فجاء يحثو من الطعام فاخذته وقلت لارفعنك الي
رسول الله قال دعني اعلمك كلمات ينفعك الله بها اذا اويت الي فراشك فاقرا اية الكرسي فانه لن يزال
عليك حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فخليت سبيله فاصبحت فقال لي رسول الله ما فعل اسيرك
البارحة قلت زعم انه يعلمني كلمات ينفعني الله بها فخليت سبيله قال ما هي قلت قال اذا اويت الي
فراشك فاقرا اية الكرسي وقال لن يزال عليك من الله حافظ ولا يقربك شيطان حتى تصبح فقال صلعم
اما انه قد صدقك وهو كذوب تعلم من تخاطب منذ ثلث ليال يا ابا هريرة قال لا قال ذاك شيطان خ
ابو هريرة رضي الله عنه يا ابا هريرة هذا غلامك قد اتاك لما اقبل ابو هريرة يريد الاسلام ومعه غلامه
ضل كل واحد منهما عن صاحبه فاقبل الغلام بعد ذلك وابو هريرة جالس مع النبي فقال رسول الله الحديث
فقال ابو هريرة اما اني اشهدك انه حر ق سلمة بن الاكوع رضي الله عنه يا ابن الاكوع ملكت فاسجح الحديث
كان لقاح النبي صلعم ترعى بذي قرد فاخذها غطفان فاخبر بذلك سلمة فصرخ ثلث صرخات يا صباحاه
فاسمع ما بين لابتي المدينة ثم اندفع على وجهه حتى ادركهم يستقون من الماء فجعل يرميهم ويقول
انا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع حتى استنقذ اللقاح منهم واستلب منهم ثلاثين بردة وجاء النبي صلعم

والناس

ما فعل اسيرك البارحة

من الله

هذا غلامك قد اتاك

يا ابن الاكوع ملكت فاسجح ان القوم يقرون في قومهم

والناس فقال سلمة يا نبي الله اني قد حميت الماء وهم عطاش فابعث اليهم الساعة وقال عم الحديث اللقاح
النوق ذوات الدر واحدتها لقحة وقوله اليوم يوم الرضع اي يوم هلاك اللئام من قولهم لئيم
راضع وهو الذي رضع اللوم وقوله ملكت وقوله ملكت فاسجح اي سهل
ورجل اسجح سهل الخدين وهو مثل سائر ذكرت اصله في كتاب المستقصى قاله جار الله العلامة
في الفايق وذكر في شرح السنة اي حسن العفو والاسجاح حسن العفو م عمر رضي الله عنه
يا ابن الخطاب اذهب فناد في الناس انه لا يدخل الجنة الا المؤمنون قاله يوم خيبر انه بالفتح لكون
ان مع اسمه وخبره مفعول ناد وبالكسر لكون ناد فيه معنى القول ق عمر رضي الله عنه يا ابن الخطاب الا ترضى
الا ترضى ان تكون لنا الآخرة ولهم الدنيا الحديث دخل عمر علي رسول الله صلعم وهو متكئ علي رمال سرير
قد اثر ذلك في جنبه فقال يا رسول الله كسرى وقيصر ينامون علي فرش الحرير ويتكئون عليها وانت
رسول الله اري بك من الفقر والفاقة ما اري فقال رسول الله الحديث الرمال ما رمل اي نسج
والمراد ان السرير كان قد نسج باغصان النخيل ولم يكن علي السرير وطاء كذا في النهاية ق سهل بن
حنيف رضي الله عنه يا ابن الخطاب اني رسول الله ولن يضيعني الله ابدا قاله لعمر رضي الله عنه
في صلح الحديبية لما قال يا رسول الله السنا علي حق وهم علي باطل قال بلى قال اليس قتلانا في
الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قال ففيم نعطي الدنية في ديننا ونرجع م عمر رضي الله عنه
يا ابن الخطاب ما يدريك الحديث الخطاب لجماعة من الناس وقد تقدم ذكره الباقي في الباب
الثاني في قوله انه قد شهد بدرا الحديث م ابي ابن كعب رضي الله عنه يا ابي ارسل الي ان
اقرأ القرآن علي حرف الحديث قال الراوي كنت في المسجد فدخل رجل يصلي فقرا قراءة انكرتها
ثم دخل آخر فقرا سوى قراءة صاحبه فلما قضينا الصلاة دخلنا علي رسول الله فقلت ان
هذا قرا قراءة انكرتها ودخل آخر فقرا سوى قراءة صاحبه فامرهما رسول الله فقرءا
فحسن شانهما فسقط في نفسي من التكذيب فلما راي النبي صلعم ما قد غشيني ضرب في صدري
وتمام الحديث قوله ان اقرا علي صيغة الامر للمتكلم والضمير فيه للمرسل ويدل عليه ارسل
والثانية بالنصب صفة موصوفة محذوفة اي المرة الثانية والاحرف الوجوه واللغات التي
ينحوها القراء يقال في حرف ابن مسعود كذا اي في الوجه الذي ينحرف اليه من وجوه القراءة

كذا في النهاية وقيل معناها الخالات وانها المتفرقة في القرآن وقيل معناها الاعراب واصل الحرف
الطرف حركات ست بنا وتنوينا وسكون واحد كذا في مجمل الغرائب م اسامة رضي الله عنه
يا اسامة اقتلته بعد ما قال لا اله الا الله قال الراوي بعثنا رسول الله الى اناس من جهينة
يقال لهم الحرقات بضم الحاء المهملة وفتح الراء المهملة فاتيت على رجل منهم فذهبت اطعنه فقال لا اله
الا الله فقتلته فجئت الى النبي فاخبرته ذلك فقال الحديث فقلت انما قالها خوفا من السلاح
فقال افلا شققت عن قلبه حتى تعلم انما قالها ام لا دل الحديث على ان حكم الاسلام انما يجري
على الظاهر لا على السر والخبث وقوله لما تنشوه بالتخفيف اي اجتمعوا عنه والقتل الذي
صدر من اسامة انما كان عن اجتهاد ولو انه انما اسلم مستعيذا من القتل والخطأ عن المجتهد
موضوع فلم يلزمه رسول الله صلعم الدية وحديث اسامة مذكور في الجمع بين الصحيحين في قسم
المتفق عليه م انس رضي الله عنه يا انجشة رويدك سوقك بالقوارير كان رسول الله صلعم في بعض
اسفاره وغلام اسود يقال له انجشة يحدو وكان حسن الصوت فقال له رسول الله الحديث هذا
الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في المتفق عليه من مسند انس ولفظه يا انجش المراد
بالقوارير النساء لضعف عزائمهن والقوارير يسرع اليها الكسر وكان انجشة في سوقه عنف
فامره ان يرفق بهن في السوق كما يرفق بالدابة التي عليها قوارير وفيه وجه آخر وهو ان
انجشة كان حسن الصوت بالحداء وكان ينشد من القريض والرجز ما فيه تشبيب فلم يأمن
ان يقع في قلوبهن حلاوة فامره بالكف عن ذلك وشبه سرعة تأثير الصوت فيهن بالقوارير في سرعة
الآفة اليها كذا في شرح السنة وعلى هذا قوله سوقك معناه حدوك الحلال قال اسم السبب ارادة
المسبب ورويد من اسماء الافعال ومعناه امهل بالرفق بهن وذكر في مجمل الغرائب الكناية
عن النساء ... ان ... على ... القوارير
بالقوارير يسرع اليها الكسر ولا يقبل الجبر قال الشاعر ارفق بعمرو اذا حركت نسبته
فانه عربي من قوارير ق انس رضي الله عنه يا انس كتاب الله يأمر بالقصاص الحديث تقدمت
قصته في الباب الثاني في قوله ان من عباد الله من لو اقسم على الله لابره ق ابو هريرة رضي الله عنه
يا بلال حدثني بارجى عمل عملته الحديث ارجى من اسماء التفضيل التي بنيت للمفعول فان العمل مرجو
به الثواب وعلو الدرجة ويجوز ان يكون اضافته الى العمل لانه سبب الرجاء ويكون المعنى حدثني

يا امامة اقتلته بعد ما قال لا اله الا الله بعد رجل من الحرقات من جهينة قال لا اله الا الله لما تنشوه ...

يا انجشة رويدك سوقك بالقوارير ...

يا انس كتاب الله يأمر بالقصاص ويروى كتاب الله القصاص قاله لانس النضر ...

يا بلال ... فاني ... منعم ... ويروى ... بين يدي ... ما تعلمت ... في الاسلام ... الا ... لم اتطهر طهورا ... ما كتب لي ... الا صليت ...

لمعناه انت ادري من نفسيك به من اعمالك والخشفة بسكون الوسط الصوت والحركة ودف نعليك بفتح
الدال معناه صوت دف نعليك والدف والدفيف السير اللين كذا في شرح القاضي يحيى ق قبيصة
بن مخارق رضي الله عنه يا بني عبد مناف اني نذير لكم الحديث لما نزل قوله تعالى وانذر عشيرتك الاقربين
انطلق نبي الله صلعم الى صخرة جبل فعلا اعلاها ثم نادى فذكر الحديث عبد مناف اسمه المغيرة وكان يقال له
قمر البطحاء اراد بالحذر الجماعة ومثله قوله تعالى فانهم عدو لي الا رب العالمين قال علي بن عيسى انما قيل
على التوحيد في موضع الجمع لانه في معنى المصدر كانه قال فانهم عداوة لي اراد فخشي ان يسبقه العدو الى
بيننا ثم نفرع الى الغيث كذا في النهاية ويربأ في موضع الحال من ضمير انطلق ومعناه يرقب من
ربأت القوم اذا رقبتهم والاسم الربيئة وهي العين والطليعة تنظر للقوم لئلا يدهمهم عدو
م ابو هريرة رضي الله عنه يا بني كعب بن لؤي انقذوا انفسكم من النار الحديث لما نزل قوله تعالى
وانذر عشيرتك الاقربين دعا رسول الله صلعم قريشا فعم وخص ثم ذكر الحديث ذكر صلعم
اولا جده الاعلى وهو كعب بن لؤي ولؤي بالهمز وبلا همز كلتيهما ثم قال يا بني عبد شمس وهم بنو جده
الادنى وهو عبد المطلب وعبد المطلب اسمه شيبة الحمد عند الجمهور وسمي بذلك لانه لما ولد كانت في
رأسه شعرة بيضاء وقال ابن قتيبة اسمه عامر وسمي عبد المطلب لان عمه المطلب اردفه خلفه حين
اتى به من المدينة صغيرا فكان يقال من هذا فيقول عبدي ثم ذكر بني هاشم وهم قبيلته وهاشم اسمه عمرو وسمي به
لانه هشم الثريد لقومه في المجاعة ثم ذكر بني عبد المطلب وهم اعمامه وبنو اعمامه ثم ذكر فاطمة وهي
ابنته فبدأ باصوله وفصوله ثم ذكر ما انفصل وهذا معنى العموم والخصوص ومعنى سابلها ببلالها
وذلك لما رأوا بعض الاشياء يتصل بالنداوة ويحصل بينها التفرق بالييس استعير للوصل
بمعنى الوصل والييس بمعنى القطيعة والمعنى اصلكم في الدنيا ولا اغني عنكم من الله شيئا والبلال
بكسر الباء جمع بلل ق انس رضي الله عنه يا بني النجار ثامنوني الحديث كان صلعم يصلي حيث ادركته
الصلوة ثم انه امر بالمسجد فارسل الى بني النجار وقال الحديث بنو النجار بطن من الانصار منسوبون
الى النجار وهو تيم اللات بن ثعلبة سمي به لانه اختتن بالقدوم وقيل لانه ضرب رجلا بالقدوم ومعنى
ثامنوني قدروا معي ثمنه يقال ثامنت الرجل في البيع اذا قاولته في ثمنه والحائط البستان من النخل
اذا كان عليه حائط اي جدار وذلك هو موضع مسجده صلعم م ثوبان رضي الله عنه يا ثوبان اصلح

يا بني عبد مناف اني نذير لكم انما مثلي ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ اهله فخشي ان يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه ... اعمله

يا بني كعب بن لؤي انقذوا انفسكم من النار يا بني مرة بن كعب انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد شمس انقذوا انفسكم من النار يا بني هاشم انقذوا انفسكم من النار يا بني عبد المطلب انقذوا انفسكم من النار يا فاطمة انقذي نفسك من النار فاني لا املك لكم من الله شيئا غير ان لكم رحما سابلها ببلالها ...

يا بني النجار ثامنوني بحائطكم هذا قالوا لا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله ...

يا ثوبان اصلح لحم هذه ...

١٤١

يا حسان اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس

لحم بدن فذبح رسول الله صلعم اضحيته ثم قال الحديث واصلاحه طبخه قـ ابو هريرة رضي الله عنه يا حسان
اجب عن رسول الله اللهم ايده بروح القدس معنى ايده قوه وانصره وروح القدس جبرئيل عم لانه
ياتي الى انبياء الله تع بما فيه الحيوة والطهارة او لان الروح الذي طبع على الطهارة وروح القدس مثل
حاتم الجود ورجل صدق فانه اضيف الموصوف في الجميع الى ما اشتق منه الصفة وهو المصدر و
الغرض المبالغة خـ حكيم بن حزام رضي الله عنه يا حكيم ان هذا المال خضرة حلوة الحديث سال حكيم
رسول الله صلعم فاعطاه ثم سأله فاعطاه ثم سأله فاعطاه وقال الحديث قوله خضرة اي غضة ناعمة
ومعنى قوله اخذه بسخاوة نفس يعني اخذه من غير حرص وشره وانما يمسكه خفية بل لكن يتصدق به
والاشراف الحرص وقوله وكان كالذي ياكل ولا يشبع اي انه يشبه من ياكل من سقم وآفة
فيزداد سقما ولا يجد شبعا قال الخطابي نعم واليد العليا يد المعطي والسفلى يد الآخذ وقيل
اليد العليا هي المتعففة كذا في شرح السنة وقيل اليد العليا الصنيعة العالية الخطيرة الخطر
فاليد هي النعمة لا الجارحة وكانت سودة بنت زمعة تسمى ام المساكين لكثرة صدقاتها كذا في
حل الرواية قـ الزبير بن العوام رضي الله عنه يا زبير اسق ثم احبس الماء حتى يرجع الى الجدر سبب
ذلك هو ان الزبير خاصم رجلا من الانصار الى رسول الله صلعم في شراج من الحرة كانا يسقيان بها كلاهما
فقال رسول الله صلعم للزبير اسق يا زبير ثم ارسل الى جارك فغضب الانصاري فقال يا رسول الله
ان كان ابن عمتك اي لان كان فتلون وجه رسول الله ثم قال الحديث الشراج جمع شرجة وهي مسيل
الماء والحرة ارض ذات حجارة سود وجمعها حرار وحرات والجدر بفتح الجيم وسكون الدال
المسناة وقيل لغة في الجدار وهو جذم الجدار الذي هو الحائل بين المشارب كذا في النهاية وقيل
اصل الشجر كذا في المطالع وقوله اسق ثم ارسل الى جارك كان امرا بالمعروف للزبير واخذا بالمسامحة
وحسن الجوار بترك بعض حقه دون ان يكون حكما منه عليه فلما راى الانصاري يجهل موضع حقه
امر الزبير ان يستوفي تمام حقه وانما حكم على الانصاري في حال غضبه مع نهيه ان يحكم الحاكم
وهو غضبان لانه كان معصوما من ان يقول في السخط الا الحق قـ علي رضي لسعد بن ابي
وقاص رضي الله عنهما ارم فداك ابي وامي قال لسعد بن ابي وقاص يوم احد قوله فداك ابي
وامي جار على عادة العرب في التعظيم لان الانسان لا يفدي نفسه بابويه الا لمن يعظمه خـ ابو سعيد

يا سعد ان هؤلاء نزلوا على حكمك

رضي الله عنه يا سعد ان هؤلاء نزلوا على حكمك حاصر رسول الله صلعم بني قريظة خمسا وعشرين ليلة
في السنة الخامسة من الهجرة فجهدهم الحصار وقذف الله في قلوبهم الرعب فطلبوا النزول على
حكم سعد بن معاذ سيد الاوس ظنا منهم ان يحوط جانبهم فلا يحكم بما يستأصلهم فلما نزلوا على
ذلك ونزلوا على حكمه قال اني احكم فيهم بان يقتل مقاتلتهم وتسبى ذريتهم م سلمة ابن الاكوع
رضي الله عنه يا سلمة اين حجفتك الحديث قد تقدم ذكره في الباب الثاني في قوله انك كالذي
قال الاول الحديث والترس الذي من جلود ليس فيه خشب ولا عقب حجفة ودرقة والجمع
حجف م سلمة بن الاكوع رضي الله عنه هب لي المرأة لله ابوك سبب ذلك هو ان المسلمين
غزوا بني فزارة واميرهم ابو بكر رضي الله عنه فقتلوا من قتلوا وسبوا وفيهم امرأة معها ابنة لها
من احسن العرب فنفله ابو بكر سلمة ابنتها فلما قدم المدينة لقيه رسول الله صلعم في السوق
فقال الحديث فقال سلمة لقد اعجبتني ثم لقيه رسول الله في السوق فقال الحديث فقال سلمة هي
لك يا رسول الله ما كشفت لها ثوبا فبعث بها النبي الى اهل مكة ففدى بها ناسا من المسلمين
كانوا اسروا بمكة خـ ابن عباس رضي الله عنهما يا عباس الا تعجب من حب مغيث بريرة الحديث
كان زوج بريرة عبدا اسمه مغيث يطوف خلفها يبكي ودموعه تسيل على لحيته بسبب
ابائها فقال رسول الله صلعم الحديث وذكر في آخره لو راجعتيه فقالت يا رسول الله تأمرني قال
انما اشفع قالت لا حاجة لي فيه وكانت اختارت نفسها بعد ان اعتقت قد اتفق العلماء رحمهم الله
على ان الامة اذا اعتقت وهي تحت عبد ان لها الخيار واختلفوا فيها اذا اعتقت وهي تحت حر
فذهب الشعبي والنخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى ان لها الخيار لما
روي عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان زوج بريرة حرا فخيرها رسول الله وذهب مالك
والشافعي واحمد رحمهم الله الى انه لا خيار لها لما روي عن عروة عن عائشة كان زوج بريرة عبدا
وهذا الخلاف في حرية زوجها حالة عتقها اما كون زوجها عبدا قبل ذلك فلا خلاف فيه واخذ ابو
حنيفة ومن تابعه رحمهم الله بالمثبت وهو ما روي انها اعتقت وزوجها حر لان المثبت يعتمد الدليل
لا محالة بخلاف النافي فكان اقرب الى التصديق ولهذا قبلت الشهادة على الاثبات دون النفي
والمراد بالنافي هو الذي يبقي على الامر الاول خـ ابن عمر رضي الله يا عبد الله ارفع ازارك

اراد كل الحديث فالمراد بالازار ما يؤتزر به وهو على زنة ما يفعل به كالحزام واللحاف واسبال الازار مكروه اذا كان ذلك على وجه الخيلاء والتكبر يدل عليه قوله صلعم لابي بكر رضي الله عنه لست ممن تصنعه خيلاء بعد قوله من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه يوم القيامة قوله نداي في الرفع نزدت اي فيه قابو موسى رضي الله عنه يا عبد الله بن قيس الا ادلك كنزا من كنوز الجنة الحديث قال لا حول الحول الحركة يقال حال الشي اذا تحرك والقوة الاستطاعة اي لا حركة ولا استطاعة الا بمشية الله تع واقداره والمراد ان هذا الذكر يدخر لقايله من الاجر والثواب ما يقع له في الجنة موقع الكنز في الدنيا لكانز في الاستظهار به والاستعانة به على طلب الحوايج وتحصيل المطالب كذا في شرح الفانيه وقوله لا حول ولا قوة الا بالله بدل من كنزا او عطف بيان او خبر مبتدا محذوف قعبد الله بن عمرو رضي الله عنه يا عبد الله لا تكن مثل فلان الحديث قاله لعبد الله بن عمرو بن العاص قوله كان يقوم من الليل اي نصف الليل وهو جملة مستانفة فيها اشارة الى تعليل ما تقدم ذكره قعدي بن حاتم رضي الله عنه يا عدي هل رايت الحيرة الحديث الحيرة بكسر الحا مدينة بقرب الكوفة والظعينة المراة واصلها الراحلة التي يرحل ويظعن عليها ثم قيل للمراة ظعينة لانها تظعن مع الزوج حيث ما ظعن وقيل الظعينة المراة في الهودج ثم قيل للمراة بلا هودج وللهودج بلا امراة ظعينة كذا في النهاية وكسرى بكسر الكاف وقيل بفتحها والترجمان بضم التا وفتحها يترجم الكلام اي ينقله من لغة الى لغة اخرى وهذا الحديث من معجزات النبي صلعم حيث اخبر عن امر غيب قسعد بن ابي وقاص رضي الله عنه يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي بمنزلة هارون من موسى عليهما السلام اي انه كان اخاه ووزيره وشريكه في النبوة وخليفته على بني اسرائيل عند سفره وغيبته فجعل النبي صلعم عليا رضي الله عنه بهذه المثابة والمنزلة واثبتها له كلها غير النبوة قعمر رضي الله عنه يا عمر الا يكفيك اية الصيف قاله حين اكثر عليه في السؤال عن الكلالة قد انزل الله تع في الكلالة ايتين احديهما في الشتا وهي قوله تع وان كان رجل يورث كلالة وله اخ او اخت في الصيف وهي قوله تع يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة الاية وفيها من البيان ما ليس في اية الشتا فلذلك احاله عليها والكلالة تنطلق على ثلاثة على من لم يخلف ولدا ولا والدا وعلى من ليس بولد ولا والد

من المخلوقين وعلى القرابة من غير جهة الولد والوالد والكلالة في الاصل مصدر بمعنى الكلال وهو ذهاب القوة من الاعيا فاستعيرت للقرابة من غير الولد والوالد كانها لا تنتهي الى قرابتها لكونها ضعيفة كذا في الكشاف م ابو هريرة رضي الله عنه يا عمر اما شعرت ان عم الرجل صنو ابيه سبب ذكره هو ما روي عن ابي هريرة رضي الله عنه انه قال بعث رسول الله صلعم عمر على الصدقة فقيل منع ابن جميل وخالد بن الوليد والعباس عم رسول الله فقال رسول الله ما ينقم ابن جميل الا انه كان فقيرا فاغناه الله واما خالد فانكم تظلمون خالدا قد احتبس ادراعه واعتاده في سبيل الله واما العباس فهو علي ومثلها معها ثم قال الحديث اما بالتخفيف من حروف التنبيه والشعور علم الشي علم حس من الشعار ومشاعر الانسان حواسه والصنو بكسر الصاد المهملة واحد الصنوان وهي ان تكون النخلتان او النخلات من كباء في اصل واحد والمعنى لا تفاوت بينهما كما لا تفاوت بين صنوي النخلة كذا في الكشاف وذكر في المصابيح يقال لعمك صنو ابيك مثل ابيك فمن الادب بل الواجب ان لا يسمع فيه ما يؤذيه ولا نقيصة عليه م ابو هريرة رضي الله عنه يا فلان الا تحسن صلوتك الحديث قاله لما صلى يوما ثم انصرف قعبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه يا فلان انزل فاجدح لنا الحديث قاله لبعض في سفر حين غربت الشمس الجدح المزج يقال اجدح الشراب والمراد مزج السويق بالما والتحريك حتى يستوي ومعنى هذا فطر الصايم دخل في وقت الافطار او افطر حكما وان لم يطعم شيا م عبد الله بن سرجس رضي الله عنه يا فلان باي الصلوة اعتددت الحديث دخل رجل المسجد ورسول الله صلعم في صلوة الغداة فصلى ركعتين في جانب المسجد ثم دخل مع رسول الله فلما سلم رسول الله قال الحديث دل الحديث على انه اذا اقيمت الصلوة فالمصلي ممنوع من ركعتي الفجر في المسجد ولهذا قيل يصلي ركعتي الفجر عند باب المسجد ثم يدخل سرجس بفتح السين وكسر الجيم وسكون الرا م عمر رضي الله عنه يا فلان ابن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعدكم الله ورسوله حقا الحديث اري رسول الله صلعم اصحابه مصارع اهل بدر فقال هذا مصرع فلان غدا ان شاء الله وهذا مصرع فلان ان شاء الله فما اخطاوا الحدود التي حدها رسول الله فجعلوا في بير فانطلق رسول الله حتى انتهى اليهم فقال الحديث قبيصة بن مخارق رضي الله عنه يا قبيصة ان المسئلة لا تحل الا لاحد ثلثة الحديث قال الراوي تحملت حمالة فاتيت رسول الله اسأله

فقال اقم حتى تاتينا الصدقة فنامر لك بها ثم قال الحديث الحمالة بفتح الحاء وتخفيف الميم ما يتحمله الانسان
عن غيره من دية او غرامة والمراد بها في الحديث ان يكون بين القوم تشاجر وتحارب في دم او مال
فيسعى الرجل في اصلاح ذات بينهم ويلتزم مالا يبذله في تسكين تلك النائرة كذا في شرح القاضي
والجائحة المصيبة تحل بالرجل في ماله من قحط او نهبة من الجوائح وهو الاستيصال ومنه اجتاحه
ماله اي استاصله والملكة الجائحة وقوام بكسر القاف ما يقوم به والمعنى ما يقوم به عيشه والسداد
بالكسر ما يسد به الخلة ومنه سداد الثغر ومن فتح السين فقد اخطا لانه بالفتح مصدر سد
اي قال فلان سدادا وهو الصواب من القول والفعل كذا في الميسر والفاقة الفقر والحجى العقل
وقوله حتى يقوم ثلثة لعله يريد به التنصيص على ان الفاقة لا تثبت الا بثلثة شهود اذا لم يشبع
ان اظن الاعيد قال به ولا مدخل لثلثة في شيء من الشهادات بل الحكمة ذلك على وجه الاستحباب
وطريقة الاحتياط ليكون ادل على براءة السائل عن التهمة وادعى للناس الى سد حاجته كذا
في شرح القاضي والسحت كل حرام لحق آكله منه عار ولذلك يعقب في الدنيا سمي سحتا لانه
يسحت البركة ويذهبها او لانه يكون فيه هلاكه من قولهم اسحت الله الظالم وسحته اي اهلكه
وقوله اخرجه ابو داود بالالام اي يقوله وجليا في المواضع الثلثة بالكسر على انه بدل من ثلثة وبالرفع
على انه خبر مبتدا محذوف خرج جابر رضي الله عنه يا معاذ افتان انت ثلثا الحديث كان معاذ رضي الله عنه
يصلي مع النبي صلعم العشاء ثم يرجع فيصليها بقومه في بني سلمة فاخر النبي العشاء ذات ليلة فصلى
معاذ معه ثم رجع فام قومه فقرا بسورة البقرة فتنحى رجل من خلفه فصلى وحده فقالوا له انافقت
قال لا ولكني آتي رسول الله فاتاه فاخبره بجميع ما جرى وقال انا نحن اصحاب نواضح نعمل بايدينا فا
قبل صلعم على معاذ فقال الحديث ثلث مرات قوله افتان انت استفهام على وجه التوبيخ وتنبيه على
كراهة صنيعه لانه مخالف وهو اطالة الصلوة لانه طول صلوته كان الباعث للرجل على مفارقة الامام
وترك الجماعة فافتتن به فيكون علة التوبيخ اطالة الصلوة ولم يتعرض لقولهم ذلك ولم يوبخهم عليه لان
لا اذاية الثقل والى دخل امر الكتابي بعد لا الا
الصلابة في الدين حملتهم على ذلك القول فعذرهم فيه ولم يعذر معاذا في اطالة الصلوة لانه صلعم بين لهم
معالم الدين كذا في الميسر ودلت القصة على جواز صلوة المفترض خلف المتنفل واليه ذهب الشافعي رح
وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه لا يجوز لان الاقتداء اتباع ووصف الفريضة معدوم في حق الامام

الحديث

والبناء على المعدوم غير متحقق واما فيحمل على ان معاذا رضي الله عنه كان يتنفل مع رسول الله صلعم و
يؤدي الفرض مع قومه بامره صلعم ق معاذ بن جبل رضي الله يا معاذ بن جبل هل تدري ما حق الله على العباد
الحديث قال له فقال يا رسول الله افلا ابشر به الناس قال لا تبشرهم فيتكلوا الحق الثابت وحق العباد
على الجبار تحقيقه ايوه المحتوم وتحقق الثواب على الله تعالى مقتضى وعده الصدق لا لانه يجب عليها
شكرا الا نعمه وعليه سبحانه ايانه لمسايخ عبيده كما زعمت المعتزلة واما ذكره صلعم هذا الحديث في
مثه معاذ اي البشارة به فلعله كان في بدو الاسلام حين كان الكسل مستوليا على الطباع ولم
تتمرن النفوس على الطاعات ولم يتيقظ الزاهدون والاخبارية كذا في شرح القاضي ق المغيرة بن
شعبة رضي الله عنه يا مغيرة خذ الاداوة قال الراوي كنت مع رسول الله صلعم في سفر فقال يا مغيرة
خذ الاداوة فاخذتها فانطلق رسول الله حتى توارى عني فقضى حاجته وعليه جبة شامية فذهب
ليخرج يده من كمها فضاقت فاخرج يده من اسفلها فصببت عليه فتوضا ومسح على خفيه ثم صلى
الاداوة بكسر الهمزة المطهرة والجمع الاداوى نوع آخر وهو الذي اوله حرف نداء والمنادى
مضاف ق جابر رضي الله عنه يا اهل الخندق ان جابرا قد صنع لكم سورا فحيهلا بكم غزوة الخندق
كانت في السنة الخامسة من الهجرة حين اقبلت الاحزاب اي القبائل الذين اجتمعوا على محاربة رسول الله صلعم
الى المدينة فحفر لهم الرسول الخندق وجاء ازاءهم وراءه وكانوا يحاصرون اثني عشر ليلة فارسل الله عليهم
ريحا وجنودا لم يروها فهزمهم من غير قتال والسور بالعجمية كل طعام يدعى اليه الناس كذا في النهاية
وحي هلا يعني اسرعوا وعجلوا وقد تقدمت قصته في الباب الثالث في قوله لا تنزلن برمتكم
ابو سعيد رضي الله عنه يا اهل المدينة لا تاكلوا لحوم الاضاحي فوق ثلث الحديث الجبال جمع جبل كجبال
جمع جبل من حاله اذا امانه وحشم الرجل واحشمته هو ان يجلس اليك فتؤذيه وتسمعه ما يكره
وقال ابن الاعرابي حشمته اخجلته واحشمته اغضبته كذا في مجمع الغرائب ق عبد الله ابن زيد بن عاصم
رضي الله يا معشر الانصار الم اجدكم ضلالا فهداكم الله بي الحديث لما افاء الله على رسوله يوم حنين
قسم في الناس وفي المؤلفة قلوبهم ولم يعط الانصار شيئا فكانهم غضبوا لذلك فقال رسول الله صلعم الحديث
المعشر الجماعة من العشرة بمعنى المعاشرة والعالة بالتخفيف الفقراء ق ابو هريرة رضي الله عنه يا معشر
الانصار قلتم اما الرجل فادركته رغبة في قريته الحديث اما دوا بالرجل النبي صلعم وبالقرية مكة قالوا

القول لما فتح رسول الله مكة وقد فتحها ايانا وقوله قد كان ذلك اي قد قلنا ذلك القول وكلا حرف ردع
اي ليس الامر على ما توهمتم وقوله اني عبد الله ورسوله اي كوني على هذه الصفة يقتضي ان لا اعود
الى داري وتركها بعد ان هاجرت الى الله في بلدتي مهاجرا منها وقوله المهاجر الى الله واليكم يعني ان القصد
في الهجرة كان الى الله تعالى وان التهاجر من داري الى داركم ومعنى المحيا محياكم والممات مماتكم
ملحيث احيا في بلدكم لا حيوة وان توفيت توفيت في بلدكم لا تفقدوني لا فارقكم حيا ولا
ميتا كذا في الميسر وابن مسعود رضي الله عنه يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج
الحديث الشباب جمع شاب والباءة والباه من اسماء النكاح سمي بها لان الرجل يتبوأ من اهله
اي يتمكن منها والمراد بالاستطاعة استطاعة التزوج لا يفتقد اليه من الاسباب كذا
في الميسر وذكر في شرح السنة الباءة كناية عن النكاح ويقال للجماع ايضا الباءة واصله
المكان الذي ياوي اليه الغنم بالليل والوجاء دق عروق الانثيين والخصا نزعهما والمعنى ان
الصوم يقطع في قطع شهوة النكاح وتغييره موضع الوجاء اذ الموجود لا يقرب وعائشة رضي
يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني اذاه في اهل بيتي الحديث هذا بعض من حديث
الافك وهو حديث طويل ونحن نذكر منه ما هو الغرض في هذا الموضع قالت عائشة رضي الله عنها كان
رسول الله صلعم اذا اراد سفرا اقرع بين نسائه فايتهن خرج سهمها خرج بها معه فاقرع بيننا
في غزوة غزاها وفي رواية غزوة بني المصطلق فخرج سهمي فاخرجني معه وذلك بعد ما نزل
الحجاب وكنت احمل في هودجي وانزل فيه وكان النساء اذ ذاك خفافا لم يغشهن اللحم
حتى اذا فرغ رسول الله من غزوته ودنونا من المدينة فاذا ليلة بالرحيل قمت لحاجتي فلما قضيت
شاني اقبلت الى رحلي فلمست صدري فاذا عقد كان لي من جزع ظفار قد سقط فرجعت
التمسته فحبسني ابتغاؤه واقبل النفر الذين كانوا يرحلون بي فاحتملوا هودجي فرحلوه على
بعيري الذي كنت اركبه وهم يحسبون اني فيه وساروا ووجدت عقدي بعد ما استمر الجيش
فجئت منازلهم وليس بها داع ولا مجيب فتيممت منزلي الذي كنت فيه فجلست فيه وظننت ان
القوم سيفقدونني ويرجعون في طلبي فبينا انا جالسة في مكاني اذ غلبتني عيناي فنمت
وكان صفوان بن معطل السلمي ثم الذكواني من وراء الجيش قد عرس اي نزل في السحر

فادلج

فادلج اي خرج من آخر الليل يقال ادلج القوم بالتشديد اذا قطعوا الليل كله سيرا فاصبح في المنزل
فراى سواد انسان نائم فعرفني وكان يراني قبل ان يضرب الحجاب فلما رآني استرجع وقال ظعينة
رسول الله فاستيقظت باسترجاعه حتى جاء بعيره فاناخ ثم وطئ على يده فركبته واخذ بزمامه يقوده
فاتينا الجيش بعد ما نزلوا في نحر الظهيرة فافاض اهل الافك في قولهم فهلك في شاني من هلك فدخلنا
المدينة فمرضت فلبثت شهرا في وجعي واهل الافك يفيضون في قولهم وكان الذي تولى كبره منهم
عبد الله بن ابي بن سلول ولا اشعر بشيء من ذلك وانما يريبني في وجعي اني لا اعرف من رسول الله
اللطف الذي كنت ارى منه حين اشتكي انما يدخل علي فيقول كيف تيكم فلما نقهت من وجعي اخبرتني
ام مسطح بقول اهل الافك فازددت وجعا على وجعي ودخل علي رسول الله فقال كيف تيكم فقلت
ائذن لي ان آتي ابوي وانا اريد ان استيقن الخبر فاتيت ابوي فقلت لامي يا امه ما يتحدث
الناس فقالت هوني عليك فقل امراة حظية كانت عند رجل يحبها الا ما كثرن عليها القول
فقلت سبحان الله وقد تحدث الناس بهذا فبكيت تلك الليلة حتى اصبحت ودعا رسول الله علي
بن ابي طالب واسامة بن زيد في فراق اهله حين استلبث الوحي عليه شهرا فقال اسامة يا رسول الله
هم اهلك ولا نعلم الا خيرا واما علي بن ابي طالب فقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير واسأل
الجارية تخبرك فدعا رسول الله بريرة فقال لها اي بريرة هل رايت منها شيئا يريبك قالت عائشة
احيب من طيب الذهب فقام رسول الله من يومه فقال وهو على المنبر يا معشر المسلمين من يعذرني
من رجل بلغني اذاه الحديث فقام سعد بن معاذ وهو سيد الاوس فقال انا اعذرك منه يا رسول الله
ان كان من الاوس ضربت عنقه وان كان من اخواننا من الخزرج امرتنا ففعلنا امرك فقام سعد بن
عبادة وكان سيد الخزرج فقال كذبت لعمر الله والله ان كان من الخزرج لا تقتله ولا تقدر على قتله
احتملته الحمية فقام اسيد بن حضير ابن عم سعد بن معاذ فقال كذبت والله لنقتلنه وان كان من الخزرج
وانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الاوس والخزرج حتى هموا ان يقتتلوا ورسول الله على المنبر
يخفضهم حتى سكتوا فبينا انا ابكي اذ دخل رسول الله فسلم وجلس الى جنبي فتشهد ثم قال اما بعد
يا عائشة فانه قد بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فان الله سيبرئك وان كنت الممت بذنب فاستغفري
وتوبي اليه فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار فلما قضى رسول الله مقالته قلص دمعي حتى

ما اجتمع منه قطرة فقلت لأمي يا أمه أجيبي عني رسول الله قالت ما أدري ما أقول فقلت لأبي يا أبه
أجب عني رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت والله لقد علمت أن هذا الأمر قد بلغكم
وصدقتم به ولئن قلت لكم إني بريئة والله يعلم أني بريئة لا تصدقوني بذلك ولئن اعترفت لكم بأمر يعلم
الله أني منه بريئة لتصدقنني وإني والله ما أجد لي ولكم مثلا إلا أبا يوسف إذ قال فصبر جميل والله
المستعان على ما تصفون فوالله ما رام (أي قام) من مجلسه حتى أنزل الله على نبيه إن الذين جاءوا بالإفك
عصبة منكم العشر الآيات فلما سري عن رسول الله كان أول شيء تكلم به وهو يضحك أبشري يا عائشة
أما والله فقد برأك قالت وكنت أشد غضبا فقال لي أبواي قومي إليه فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا
أحمده ولا أحمدكما ولكن أحمد الله الذي أنزل براءتي الهودج مركب من مراكب النساء والرحل
مركب الرجل وما وراءه والجزع بفتح الجيم الخرز اليماني فيه سواد وبياض الواحد جزعة وظفار بفتح
الظاء المعجمة وكسر الراء المهملة من غير تنوين بلد باليمن ينسب إليه الجزع والعقد القلادة ومعنى
رحلوه وضعوه على البعير واستمر الجيش أي مروا وتيممت أي قصدت ومعنى سيفقدوني يطلبونني
فلا يجدوني فيرجعون في طلبي وعرس المرتحل نزوله وقت الظهيرة أو ليلا ويقال أفاض في الحديث إذا
أخذ فيه والإفك الكذب ويريبني يعني يشككني ونقهت من المرض بفتح القاف أي برأت والخطة
والمنكر ذات الخط وقولها ألممت بذنب من اللمم وهو صغار الذنوب وقلص الدمع أي ارتفع ومعنى يخفضهم
يقول لهم اخفضوا أصواتكم وما رام من مجلسه أي ما برح ويقال سري عن الثوب عني سروا أي
كشفته قال أبو سعيد رضي الله عنه يا معشر النساء تصدقن الحديث لما خرج إلى المصلى في أضحى
أو فطر فمر على النساء فقلن لم يا رسول الله قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير العشير
المعاشر والمراد به هنا الزوج لأنه يعاشرها وتعاشره وذلك بأن تكفر نعمته عليها وتجحدها
فتستقل ما كان منه كذا في التيسير [illegible] قال أبو هريرة رضي الله عنه
يا معشر اليهود أسلموا تسلموا قاله لليهود حين انطلق إليهم فقالوا له قد بلغت يا أبا القاسم
فقال ذلك أريد ثم قال في الثالثة اعلموا أن الأرض لله ورسوله وإني أريد أن أجليكم من هذه الأرض فمن
وجد منكم بماله شيئا فليبعه وإلا فاعلموا أن الأرض لله ولرسوله الإجلاء هو الإخراج و
النفي والخطاب لمن بقي في المدينة من اليهود بني قينقاع وغيرهم بعد إخراج بني النضير وقتل

يا معشر النساء تصدقن فإني رأيتكن أكثر أهل النار تم

أسلموا تسلموا

يا معشر اليهود أسلموا تسلموا تم

بني قريظة

يا معشر اليهود ويلكم اتقوا
الله فوالله الذي لا إله إلا هو
إنكم لتعلمون أني رسول الله
حقا وأني جئتكم بحق فأسلموا
قالوا ما نعلمه [illegible] تم

بني قريظة فإن حرب بني النضير ومصالحتهم على الخروج منها كانت في السنة الرابعة وقتل بني قريظة في السنة
الخامسة كذا في التيسير حم عائشة رضي الله عنها يا معشر اليهود ويلكم اتقوا الله الحديث الويل كلمة يقال
عند الهلكة وقيل هو واد في جهنم نوع آخر من أجناس شتى وهو ما أوله حرف من حروف
النداء على اختلاف أنواعها والمنادى مفرد تارة ومضاف أخرى م المغيرة بن شعبة رضي الله عنه
أي بني ما ينصبك منه إنه لا يضرك قاله لما سأله عن الدجال وكان كثير السؤال عنه فقال إنهم يقولون
إن معه أنهار الماء وجبال خبز قال هو أهون على الله من ذلك يقال نصب الرجل بالكسر نصبا إذا تعب
وأنصبه غيره وضاره يضيره ضيرا إذا ضره قال أسامة بن زيد رضي الله عنه أي سعد ألم تسمع إلى ما
قال أبو حباب قال كذا وكذا سبب ذلك أن رسول الله صلعم ركب على حمار وأردف أسامة بن زيد يعود
سعد بن عبادة فسار حتى مر بمجلس فيه عبد الله بن أبي وذلك قبل أن يسلم عبد الله وإذا في المجلس
جماعة من المسلمين والمشركين وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبد الله
بن أبي أنفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله وقرأ
عليهم القرآن فقال له عبد الله أيها المرء لا أحسن مما تقول إن كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا
وارجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا به في
مجالسنا فإنا نحب ذلك فاستب المسلمون والمشركون حتى كادوا يتثاورون فأسكتهم رسول الله ثم
ركب دابته فسار حتى دخل على سعد بن عبادة فقال الحديث م العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه
أي عباس ناد أصحاب السمرة قاله يوم حنين لما ولى المسلمون مدبرين وكان العباس صيتا
فقال بأعلى صوته أين أصحاب السمرة فقالوا يا لبيك يا لبيك قال فاقتتلوا والكفار
فنظر رسول الله صلعم وهو على بغلته البيضاء إلى قتالهم فقال هذا حين حمي الوطيس ثم أخذ حصيات
فرمى بهن وجوه الكفار ثم قال انهزموا ورب محمد فانهزموا الوطيس التنور يقال حمي الوطيس
إذا اشتد الحرب وحنين واد وكانت غزوة حنين في شوال سنة ثمان كذا في الفائق قال
المسيب بن حزن رضي الله عنه أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قاله لأبي طالب لما
حضرته الوفاة وكان عنده أبو جهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقالا له أترغب عن ملة
عبد المطلب فلم يزل رسول الله يعرضها عليه ويعودان لتلك المقالة حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم أنا

ألم تسمع إلى ما قال أبو حباب قال كذا وكذا
سعد بن عبادة وأبو حباب هو عبد الله بن أبي تم

أي عباس ناد أصحاب السمرة قاله يوم حنين تم

أي عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله قاله عند وفاته تم

على ملة عبد المطلب وابى ان يقول لا اله الا الله تحسب كلمة على انها بدل من لا اله الا الله قوابو موسى رضى الله عنه
ايها الناس اربعوا على انفسكم الحديث ربع الرجل يربع اي وقف وتحبس ومنه اربع على نفسك اي
ارفق بها كذا في الصحاح م ابو هريرة رضى الله عنه ايها الناس ان الله طيب لا يقبل الا طيبا الحديث
الطيب ضد الخبيث واذا وصف به العبد فهو المتحري عن الجهل والفسق المتحلي بالعلم والصلاح وقد
يوصف به الله تعالى على انه هو المنزه عن رذايل الصفات وقبايح الافعال والطيب من الرزق هو
الحلال لا يحكم الشرع والمعنى لا يقبل الله الا الشيء الطيب ولا يجوز ان يتقرب بجميع ذلك اذ المراد
ليس من صفته قبول الشيء الخبيث والرضا بالمنكر والمراد بالرجل في قوله ثم ذكر الرجل الحاج الذي
اثر فيه السفر واصابه الشعث وعلاه الغبرة فطفق يدعو الله تعالى على هذه الحالة مادا يديه
الى السماء قائلا يا رب ولكن ان مطعمه ومشربه حرام وقد غذي بالحرام فكيف يستجاب له دعاؤه
وهو متلبس بالحرام صارف النفقة من غير حلها وقوله ثم ذكر الرجل هو من كلام الراوي وفاعل ذكر
هو النبي عم م ابن عباس رضى الله عنهما ايها الناس انه لم يبق من مبشرات النبوة الا الرؤيا
الصالحة الحديث المبشرات بكسر الشين المعجمة جمع مبشرة بالنفع والضمير في منه جنسه الحديث على حذف
اي على سنته وعلى ما ينبغي ان يحذف به كذا في الفايق م ابو سعيد رضى الله عنه ايها الناس ان فيكم
انه ليس لي تحرم الحديث الضمير في انه للشان والحديث وسمي النوم شجرة لان الشجرة حقيقة
الاسم لما يبقى اصله في الارض ويخلف اذا قطع وان كان هو عند العامة ما له ساق واغصان
م انس رضى الله عنه ايها الناس اني امامكم الحديث الامام اسم لما يؤتم به وقوله ولا بالانصراف
اي من المسجد بعد السلام لاحتمال ان يكون الامام سهى في صلوته فيسجد للسهو بعد السلام ليتبعه المقتدي
فلا ينصرف ليتابعه في ذلك خ ابن عباس رضى الله عنهما ايها الناس عليكم بالسكينة الحديث
السكينة الوقار والايضاع الاسراع وهو في الاصل حمل الدابة على الاسراع وتهييجها يقال اوضع
بعيره اذا اسرع به مثله الايجاف كذا في شرح القاضي م علي رضى الله عنه يا ايها الناس اقيموا
الحدود على ارقائكم قال الامة ولدت امة لبعض سادته بعد ما امر باقامة الحد عليها م ابو سعيد
رضى الله عنه يا ايها الناس ان الله يعرض بالخمر الحديث قال الراوي فما لبثنا الا يسيرا حتى قال
النبي ان الله حرم الخمر التعريض خلاف التصريح ومعنى يعرض بالخمر اي بحرمة الخمر على حذف المضاف
...

م سبرة ابن معبد الجهني رضى الله عنه يا ايها الناس اني قد كنت اذنت لكم في الاستمتاع من النساء الحديث
نكاح المتعة كان مباحا في ابتداء الاسلام ثم صار حراما واكثر العلماء اجمعوا على حرمته وبقي مالك
على اباحته والمتعة ان يقول الرجل للمراة اعطيك كذا درهما على ان اتمتع منك شهرا او كذا يوما م جابر
رضى الله عنه يا ايها الناس خذوا مناسككم الحديث قاله في حجة الوداع المناسك متعبدات الحج
قيل المذابح واحدها منسك بالكسر والنسك العبادة وقيل الذبح م ابو هريرة رضى الله عنه يا ايها
الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا الحج في اللغة القصد وفي الشريعة القصد الى زيارة بيت الله
في وقت مخصوص باعمال مخصوصة خ ابو امامة رضى الله عنه يا ابن ادم ان تبذل الفضل خير لك الحديث
ابو امامة بضم الهمزة هو اياس بن ثعلبة الحارثي والمراد من الفضل فضل القوت وغيره مما يحتاج اليه
الناس والكفاف من الرزق هو القوت وهو ما كف عن الناس اي اغنى م جابر رضى الله عنه يا بني سلمة
دياركم تكتب اثاركم الحديث بنو سلمة بكسر اللام بطن من الانصار ارادوا ان ينتقلوا الى قرب
المسجد لكونه وديارهم نائية عنه فذكر صلعم لهم الحديث والمعنى الزموا دياركم وتكتب بالجزم جواب
الامر والمراد بالاثار الخطى الى المساجد وبكتبتها الكتبة للثواب اوما يؤثر اي يكتب في السنن
والاثار حرصكم على الطاعات وجدكم واجتهادكم في حضور الجماعات ويتقرب بكم من بعدكم كذا في شرح
القاضي نوع آخر اي يا اولا حرف نداء وهو انما ناداه مضاف والمضاف مؤنث واما
مفردة مؤنث ق ام سلمة رضى الله عنها يا ابنة ابي امية سالت عن الركعتين بعد العصر الحديث
قالت الركعتين ارسل عبد الله بن عباس ومسور بن مخرمة وغيرهما مولى ابن عباس الى عايشة رضى
الله عنها يسالون عن الركعتين بعد العصر فقالت سل ام سلمة فقالت ام سلمة سمعت النبي
نهى عنها ثم رايته يصليهما حين صلى العصر ثم ارسلت ام سلمة الجارية الى رسول الله تسال عن ذلك
فقال الحديث دل الحديث على ان سنة الظهر تقضى واليه ذهب الشافعي رحمه الله في الاصح وذهب
ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى ان سائر السنن سوى سنة الفجر لا تقضى بعد الوقت وحدها وقد
اختلف مشايخهم في قضائها تبعا للفرض خ انس رضى الله عنه يا ام حارثة انها جنان في الجنة الحديث
قاله لها لما سالت عن ابنها حارثة وكان قتل يوم بدر وقالت فان كان في الجنة صبرت وان كان غير ذلك
اجتهدت عليه في البكاء وقوله انها جنان اي ان جنة جنان والفردوس هو البستان الذي فيه الكرم

يا ام خالد هذا سنا يا ام خالد هذا سنه

وللاشجار والفردوس الاعلى هو جنة الفردوس وهي اشرف الجنان **خ** ام خالد بنت سعيد ابن ابي
ابي العاص رضي الله عنها وقيل بنت خالد بن سعيد يا ام خالد هذا سنا يا الحديث اتي النبي صلعم
بثياب فيها خميصة سوداء وهي ثوب خز او صوف معلم وقيل لا تسمى خميصة الا ان تكون سوداء
معلمة وكانت من لباس الناس قديما فقال صلعم من ترون ان نكسو هذه الخميصة فسكتوا فقال
ائتوني بام خالد فاتي بها النبي فالبسها اياها وقال ابلي واخلقي مرتين ثم ذكر الحديث السنا بالتخفيف
بلسان الحبشة الحسن ويروى سنه بالتشديد وهاء السكت **ق** عايشة رضي الله عنها يا ام سلمة
لا تؤذيني في عايشة الحديث كان الناس يتحرون بهداياهم يوم عايشة فاجتمعت ازواج النبي صلعم
الى ام سلمة فقلن يا ام سلمة ان الناس يتحرون بهداياهم يوم عايشة وانا نريد الخير كما تريد عايشة
فمري رسول الله ان يامر الناس ان يهدوا اليه حيث ما كان فذكرت ام سلمة للنبي صلعم ذلك
فاعرض ثم ذكر في الثالثة الحديث اللحاف اسم ما يلتحف به وكل شيء تغطيت به فقد التحفت به **م**
انس رضي الله عنه يا ام سليم اما تعلمين ان شرطي على ربي اني اشترطت على ربي فقلت انما
انا بشر الحديث كانت عند ام سليم يتيمة وهي ام انس فرآها رسول الله صلعم فقال انت هي
لقد كبرت لا كبر سنك فرجعت اليتيمة الى ام سليم تبكي وتقول دعا علي رسول الله ان لا
يكبر سني فالآن لا يكبر سني فخرجت ام سليم مستعجلة حتى لقيت رسول الله فقالت يا نبي الله
ادعوت على يتيمتي قال وما ذاك قالت زعمت انك دعوت عليها ان لا يكبر سنها فضحك رسول الله
ثم قال الحديث **م** انس رضي الله عنه يا ام سليم ان الله قد كفى واحسن اتخذت ام سليم
يوم حنين خنجرا وهو السكين الكبير فكان معها فقال لها رسول الله ما هذا الخنجر قالت
اتخذته ان دنا مني احد من المشركين بقرت به بطنه فضحك رسول الله صلعم ثم ذكر الحديث
والمعنى ان الله قد كفى لنا عن اثر الحذر واحسن الينا **ق** انس رضي الله عنه يا ام سليم
ما هذا الذي تصنعينه قالت لما جاء راي يجمع عرقه وكان عرقه صلعم اطيب من كل طيب
العايد الى الموصول محذوف تقديره تصنعينه **م** انس رضي الله عنه يا ام فلان انظري اي
السكك شئت حتى اقضي لك حاجتك قاله لامراة كان في عقلها اختلال حين قالت ان لي اليك
حاجة السكة الطريق المصطفة من النخل ومنه سميت الازقة سككا لاصطفاف الدور فيها

يا ام سلمة لا تؤذيني في عايشة فانه والله ما نزل علي الوحي وانا في لحاف امراة منكن غيرها تم

يا ام سليم اما تعلمين ان شرطي على ربي اني اشترطت على ربي فقلت انما انا بشر ارضى كما يرضى البشر واغضب كما يغضب البشر فايما احد دعوت عليه من امتي بدعوة ليس لها باهل ان يجعلها له طهورا وزكوة وقربة يقربه بها يوم القيمة تم

يا ام سليم ان الله قد كفى واحسن تم

يا ام سليم ما هذا الذي تصنعين قالت هذا عرقك نجعله في طيبنا وهو من اطيب الطيب تم

يا ام فلان انظري اي السكك شئت حتى اقضي لك حاجتك قاله لامراة كان في عقلها شيء فقالت يا رسول الله ان لي اليك حاجة تم

والمراد منها ههنا الخرقة كذا في التحفة **ق** عايشة رضي الله عنها يا بريرة هل رايت منها شيئا يريبك قد
تقدم ذكره قبيل هذا في قوله يا معشر المسلمين من يعذرني **ق** عايشة رضي الله عنها يا بنية الا تحبين
ما احب اي ما احبه وقد تقدم قصته في الباب الثاني في قوله انها ابنة ابي بكر **ق** عايشة رضي الله عنها يا عايشة
اشعرت ان الله افتاني فيما استفتيته فيه الحديث قالت عايشة سحر رسول الله حتى انه ليخيل اليه
انه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعاه ثم قال يا عايشة الحديث
قالت فذهب النبي في اناس من اصحابه الى البير وعليها نخل ثم رجع فقال والله لكأن ماءها نقاعة
الحناء ولكأن نخلها رؤوس الشياطين قالت فقلت يا رسول الله افاخرجته قال لا اما انا فقد عافاني
الله وشفاني وخشيت ان اثير على الناس منه شرا وامر بها فدفنت وقد اخرج البخاري لهم
كان رسول الله سحر حتى كان يرى انه ياتي النساء ولا ياتيهن قال سفيان وهذا اشد ما يكون من السحر
الشعور علم النبي علم حسي والمطبوب المسحور والطب السحر ولم يحمل ان احدهما انه ما يستعمل
فيه الحذق والمهارة من قولهم تطبب ورجل طبب بالامور اي ماهر بها والثاني انه قيل للمسحور
مطبوب على سبيل التفاؤل كما قيل اللديغ سليم كذا في النهاية والمشاطة ما تسقط من الشعر
بالمشط او سقط عند الامتشاط والجف بضم الجيم وتشديد الفاء وعاء الطلع اذا جف والطلع
طلع النخلة وهي التي يكون الكافور في جوفها وطلعة ذكر على الاضافة والمراد بالذكر فحل النخل وبير
ذي اروان اصوب رواية من بير ذروان واشهر وذروان على ساعة من المدينة فيه بني
مسجد الضرار كذا في المغرب وقيل ذروان بير في بني زريق ولبيد بن الاعصم كان رجلا منافقا
والضمير في ماءها ونخلها للبير واراد بالنخل طلع النخل وانما اضافه الى البير لانه كان مدفونا
فيها واما تشبيه ذلك برؤوس الشياطين فلما صادفوه من الوحشة وقبح المنظر وكانت العرب
تعد صورة الشياطين من اقبح المناظر ذهابا في الصورة الى ما يقتضيه المعنى وقيل اريد
بالشياطين الحيات الخبيثات وانما كان فان الاتيان بهذا المنظر في الحديث مسوق على
نعت الكتاب في التمثيل قال الله تع طلعها كانه رؤوس الشياطين ويقال تورد فلان على فلان
شرا اذا اظهره قال الخطابي نعم قد انكر قوم من اصحاب الطبايع السحر وابطلوا حقيقته ودفع
الآخرون من اهل الكلام هذا الحديث وقالوا لو جاز ان يكون له تاثير في رسول الله صلعم لم يؤمن

ان يؤثر ذلك فيما يوحي اليه من امر الشرع فيكون فيه خلال الامر والجواب ان السحر موجود اتفق اكثر الامم من العرب والفرس والهند وبعض الروم على اثباته وهؤلاء افضل سكان الارض واكثرهم علما وحكمة وقد قال الله تعالى يعلمون الناس السحر وامر بالاستعاذة منه فقال ومن شر النفاثات في العقد وورد في ذلك عن رسول الله صلعم اخبار لا ينكرها الا من انكر العيان وقد دعم الفقهاء اسمائهم فيما يلزم الساحر من العقوبة وما لا اصل له لا يبلغ هذا المبلغ في الشهرة فنفي السحر جهل واما ما دعموا من دخول الضرر في الشرع باثباته فليس كذلك لان السحر انما يعمل في ابدانهم وهم بشر يجوز عليهم من الامراض ما يجوز على غيرهم وليس تاثير السحر في ابدانهم باكثر من القتل وتاثير السم وعوارض الاسقام فيهم وقد قتل زكريا وابنه عليهما السلام وسم نبينا صلعم بخيبر فاما امر الدين فانهم معصومون فيما بعثهم الله عز وجل وارصدهم له وهو جل ذكره حافظ لدينه وحارس لوحيه ان يلحقه فساد وتبديل وانما كان خيل عليه انه يفعل الشي من امر النساء خصوصا فلا ضرر اذن يلحقه فيما لحقه من السحر على نبوته وشريعته والحمد لله على ذلك كذا في شرح السنة وقد تقدم في اوائل كتابنا هذا كلام على السحر وبيان المذاهب فيه ق عايشة رضي الله عنها يا عايشة الامر اشد من ان ينظر بعضهم الى بعض سالت عايشة رضي الله عنه عن رسول الله صلعم كيف يحشر الناس يوم القيامة فقال عراة حفاة فالت والنساء قال والنساء قالت يا رسول الله انستحي فقال الحديث خ عايشة رضي الله عنها يا عايشة لا تكوني فاحشة قاله حين استاذن عليه رهط من اليهود فقالوا السام عليكم يا ابا القاسم فقالت عايشة عليكم السام واللعنة الفحش زيادة الشي على مقداره ردعها عن العدوان في الجواب كذا في الفايق خ عايشة رضي الله عنها ما ازال اجد الم الطعام الذي اكلت بخيبر الحديث قاله في مرضه الذي مات فيه اوان بالفتح خبر مبتدا وبالفتح لاضافته الى الجملة والبناء على الفتح في مثله جائز كقوله على حين عاتبت المشيب على الصبا والابهر عرق مستبطن في الصلب والقلب متصل به فاذا انقطع مات صاحبه كذا في الفايق والمزح في الهدد زائدة خ عايشة رضي الله عنها يا عايشة ما اظن فلانا وفلانا يعرفان ديننا الذي نحن عليه وفي رواية يعرفان من ديننا شيئا قال الليث كانا رجلين من المنافقين خ عايشة رضي الله عنها يا عايشة ما كان معكم لهو الحديث قاله لما زفت امراة الى رجل من الانصار

ضرب الدف في العرس مباح للاعلان وقد روي ان عمر رضي الله عنه كان اذا سمع دفا قال ما هذا فان قالوا عرس او ختان صمت م عايشة رضي الله عنها يا عايشة مالك حشيا رابية الحديث قالت عايشة رضي الله عنها لما كانت ليلتي التي النبي فيها عندي انقلب فوضع رداءه وخلع نعليه فوضعهما عند رجليه وبسط طرف ازاره فاضطجع فلم يلبث الا ريثما ظن اني قد رقدت فاخذ رداءه رويدا وانتعل رويدا وفتح الباب رويدا فخرج ثم اجافه رويدا فجعلت درعي في راسي واختمرت وتقنعت ازاري ثم انطلقت على اثره حتى جاء البقيع فاطال القيام ثم رفع يديه ثلاث مرات ثم انحرف فانحرفت فاسرع فاسرعت فهرول فهرولت فاحضر فاحضرت فسبقته فدخلت فليس الا ان اضطجعت فدخل فقال يا عايشة مالك حشيا رابية اي مالك قد وقع عليك الحشا وهو التهيج الذي يعرض للمسرع في مشيه من ارتفاع النفس وتواتره والرابية التي اخذها الربو وهو بمعنى الحشا ورويدا يعني امهل وهو تصغير رود وقد يكون صفة نحو ساروا سيرا رويدا كذا في النهاية وذكر في الفايق حشيا هي التي اصابها الحشا وهو الربو وقد حشيت والذكر حشيان وحش واجفت الباب اي رددته ولهذه لغة اي دفعه لذلك ق عايشة رضي الله عنها يا عايشة ما يؤمنني ان يكون فيه عذاب الحديث فوله وقد راى قوم العذاب هم قوم عاد فانهم قد حواحين راوه ذلك وقالوا هذا عارض ممطرنا والعارض هو السحاب الذي يعترض في الافق فقوم عاد قد دعوا الماء اذا الغيم وكان من امرهم ما كان فخاف صلعم ان يصيب المسلمين ما اصابهم م عايشة رضي الله عنها يا عايشة متى دخل هذا الكلب واعد جبريل عم رسول الله صلعم في ساعة ياتيه ولم ياته فقال انه ما يخلف الله وعده ولا رسله ثم التفت فاذا كلب تحت سريره فقال الحديث فخرج جبريل عم م عايشة رضي الله عنها يا عايشة ناوليني الثوب الحديث الخمرة بالضم سجادة صغيرة تعمل من سعف النخل وتزمل بالخيوط قاله الجوهري والحيضة بكسر الحاء الحالة التي تلزم الحائض من التجنب والتحيض كما قالوا الجلسة يريدون حالة الجلوس واما الحيضة مفتوحة الحاء فهي الدفعة من دفعات دم الحيض كذا في شرح السنة ق عايشة رضي الله عنها يا عايشة والله لكان رؤوسها نقاعة الحناء الحديث اللام في لكان جواب القسم ونقاعة الحناء نقيعه وقد تقدمت قصته قبيل هذا ق عايشة رضي الله عنها يا عايشة هذا جبرئيل يقرئك السلام قالت وعليه السلام ورحمة الله

عايش ترخيم عايشة م عائشة رضي الله عنها يا عائشة هلمي المدية قاله حين اراد ان يضحي بكبش اقرن ثم
اخذها فاضجع الكبش ثم ذبحه وقال بسم الله اللهم تقبل من محمد وآل محمد ومن امة محمد هلم كلمة دعوة
الى شيء ومعنى هلمي المدية اقصدي المدية وناوليها واصل هلم عند البصريين ها الم اي اقصد فادغم
الميم في الميم وتحركت اللام فاستغني عن همزة الوصل ثم حذفت الف ها التي للتنبيه لان اللام
في لم في تقدير الساكن اذ كانت حركتها عارضة وفتحت الميم لالتقاء الساكنين وقال الفراء
اصلها هل ام وهذا بعيد لان هل بمعنى الاستفهام او بمعنى قد وكلاهما لا يدخلان على الامر كذا ذكر
الامام ابو البقاء رحمه م عائشة رضي الله عنها يا فاطمة بنت محمد الحديث لما نزل قوله تعالى وانذر عشيرتك
الاقربين قام رسول الله صلعم على الصفا فقال الحديث لا املك لكم من الله شيئا اي في الاخرة ق
ابو هريرة رضي الله عنه يا نساء المؤمنات لا تحقرن احداكن لجارة تهادي لو كراع شاة محرقا
الحديث الاول قيل بضم الهمزة ومفعول لا تحقرن محذوف والمعنى لا تحقرن جارة ان تهدي الى
جارتها هدية والكراع ما دون الركبة من الساق وهو بالنصب على انه خبر كان المحذوفة اي
ولو كان المهدي كراع شاة محرقا وبالرفع على انه اسم كان التامة اي ولو وجد او ثبت كراع
شاة محرق وقوله يا نساء المسلمات لا بد له من اضمار لان اضافة الموصوف الى الصفة غير جايزة
فتقدير الكلام يا نساء الطوايف المسلمات كذا ذكره الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه في الميسر
وهذا اشارة الى ان الرواية يا نساء المسلمات بنصب الهمزة على ان يكون منادى مضافا تقديره
يا مرة والفرسن بكسر الفاء والسين المهملة كالحافر للدابة وقد يستعار في غالب فرسن شاة
كذا في النهاية والفرسن وان كان لا ينتفع به فانه استعمل هنا على المعتاد من مذهب العرب
في كلامهم اذا بالغوا في الحصر وحثوا عليه وفي معناه قوله صلعم ولو بظلف محرق ومنه قوله صلعم
من بنى لله مسجدا ولو كمفحص قطاة ومقدار المفحص لا يمكن ان يتخذ مسجدا وانما هو على سبيل
المبالغة في الكلام كذا في الميسر وفرسن بالنصب على معنى ولو ان تهدي فرسن شاة او ولو كان
المهدي فرسن شاة وفي الحديث حث على التهادي فان فيه استجلاب القلوب والمواساة على
التعلق ولو بالشيء اليسير

الباب السادس

خ عائشة رضي الله عنها ليس احد يحاسب الا هلك اي يحاسب على سبيل الاستقصاء والمناقشة

حتى لا يترك منه شيء يعذب فان قوله صلعم من نوقش الحساب عذب وفي رواية هلك يقال ناقشه الحساب
اذا عاشره فيه واستقصى فلم يترك قليلا ولا كثيرا ق ابو هريرة رضي الله عنه ليس الشديد
بالصرعة الحديث الصرعة هو الصريع وقال يحقق به هو الذي اشتد جدا فلم يوضع جنبه
كذا في الفايق ق ابو هريرة رضي الله عنه ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس
العرض بفتح الراء هو متاع الدنيا وحطامها سمي بذلك لانه حادث قليل اللبث ق ابو هريرة
رضي الله عنه ليس المسكين الذي ترده التمرة والتمرتان الحديث المسكين هو الدايم السكون
ومدار التركيب على الذلة والخضوع وفي الشريعة هو الذي لا شيء له وقيل هو الذي له بعض
الشيء والتعفف الكف عن الحرام والسؤال عن الناس والالحاف المبالغة في السؤال يقال
الحف في المسألة اذا الح فيها خ عبد الله بن عمرو رضي الله عنه ليس الواصل بالمكافي الحديث
صلة الرحم كناية عن الاحسان الى الاقارب وان بعدوا واساؤا وقطع الرحم ضد ذلك
فكانه بالاحسان اليهم وصل ما بينه وبينهم من علاقة القرابة ويقال كافات فلانا بالشيء اذا
قابلته به ق اسماء بنت عميس رضي الله عنها ليس باحق بي منكم الحديث قدم جعفر بن ابي
طالب وجمع من اصحابه رضي الله عنهم من الحبشة واكثر السفينة وفيهم اسماء بنت عميس على
رسول الله صلعم حين افتتح خيبر فاسهم لهم وكان اناس يقولون لهم اي لاهل السفينة سبقناكم
بالهجرة ودخلت اسماء بنت عميس على حفصة زوجة النبي صلعم زايرة وقد كانت هاجرت الى
النجاشي فيمن هاجر فدخل عمر رضي الله عنه على حفصة رضي الله عنها واسماء عندها فقال لها سبقناكم
بالهجرة فنحن احق برسول الله منكم فغضبت وذكرت ذلك للنبي صلعم فقال الحديث قوله ليس باحق اه
ليس عمر باحق ولا ايهم لعمر واهل السفينة نصب على الاختصاص او على النداء وهجرتان هجرة من
مكة الى الحبشة وهجرة من الحبشة الى رسول الله صلعم ق عثمان رضي الله عنه ليس بالكذاب من
اصلح بين اثنين فقال خيرا او نمى خيرا نمى بالتخفيف اي ابلغ وكل شيء بلغته على وجه الاصلاح
نقول نميته وان بلغته على وجه الافساد قلت نميته بالتشديد وانما لم يكن هذا النوع كذبا لان
القصد فيه صحيح ثم على قايله ان يؤدي ما استطاع عن حقيقة القول بالكناية فيقول ارجوا
ان لا يفسد عن صاحبك شيء تكرهه واني لا اظن به انه يقول فيك قولا سيئا كذا في الميسر

خ الصعب بن جثامة رضي الله عنه ليس براد عليك ولكنا حرم قاله في الابواء او بودان وهو قرية على عشرة
فراسخ من المدينة وقد تقدم الكلام على الحديث في الباب الثاني في قوله انا لم نرده عليك الا انا
حرم م ابو هريرة رضي الله عنه ليست السنة بان لا تمطروا الحديث السنة الجدب يقال
اخذتهم السنة اذا اجدبوا واقحطوا وهي من الاسماء الغالبة ويقال سنة سنهاء اي لا نبات بها
ولا مطر وهي مبنية من السنة كما يقال ليلة ليلاء ويوم ايوم كذا في النهاية والمعنى ان القحط
الشديد ليس بان لا يمطر بل بان يمطر ولا ينبت لان حصول الشدة بعد توقع الرجاء وظهور
مخايله افظع مما اذا كان اليأس حاصلا من اول الامر ق ابو هريرة رضي الله عنه ليس على المسلم
في عبده ولا في فرسه صدقة ولظاهر الحديث على عدم وجوب الزكوة في الفرس واليه ذهب ابو
يوسف ومحمد رحمهما الله وذهب ابو حنيفة رحمه الى وجوبها فيه لقوله صلعم في كل فرس سائمة دينار
او عشرة دراهم وتاويل الحديث فرس الغازي هو المنقول عن زيد بن ثابت واما العبيد فان كانت
للخدمة فلا زكوة فيها بالاتفاق وان كانت للتجارة ففيها الزكوة بالاتفاق م جابر رضي الله عنه
ليس فيما دون خمس اواق من الورق صدقة الحديث الاوقية افعولة من الوقاية وهي اربعون درهما
وجمعها اواقي بالتشديد ولك ان تخفف الياء ويقال اواق بلا ياء كاضحية واضاحي وذكر
الخليل ان الاوقية سبعة مثاقيل وقيل سبعة ونصف وليس في هذه الاقوال تضاد لان
ذلك مما يختلف باختلاف البلدان والازمان وقد كانت الاوقية فيما مضى اربعين درهما على ما في
الحديث فاما اليوم فيما يتعارفه الناس ومن عوام المحدثين من يرويها بعد الالف كانه
جمع اواق وهو لحن كذا في الميسر والورق بكسر الراء الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة و
الذود من الابل ما بين الثلث الى العشر وهي مؤنثة لا واحد لها من لفظها والكثير اذواد و
قال ابو عبيد هي ما بين الثنتين الى التسع من الاناث دون الذكور والمراد من قوله خمس ذود
من الابل خمس اذواد وخمس ذود على الاضافة وفي رواية بعض الشيوخ خمس ذود على
البدل وفيه وهن لمخالفته رواية الاثبات والوسق ستون صاعا وعند الخليل الوسق حمل
البعير والوقر حمل البغل او الحمار وهو مصدر وسقت الشيء اي جمعته وحملته كذا في
الميسر ودل الحديث على ان الزكوة لا تجب فيما دون خمس اواق وقد اجمع عليه اهل العلم

وعلى

وعلى ان الصدقة لا تجب فيما دون خمسة اوسق واليه ذهب ابو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله وذهب
ابو حنيفة رحمه الى انه يجب العشر في القليل والكثير لعموم قوله صلعم ما اخرجت الارض ففيه العشر
وتاويل الحديث زكوة التجارة ق عائشة رضي الله عنها ليس كذلك ولكن المؤمن اذا بشر برحمة الله
ورضوانه وجنته احب لقاء الله واحب الله لقاءه الحديث ليس الغرض بلقاء الله الموت لانه
كلا يكرهه حتى الانبياء عليهم السلام وانما هو المصير الى دار الاخرة وطلب ما عند الله والنظر الى
لقائه الكريم فمن كره ذلك وركن الى الدنيا واثرها كان ملوما م فاطمة بنت قيس رضي الله عنها
ليس لك عليه نفقة قاله لها حين طلقها زوجها ابو عمرو بن حفص البتة وروي انها كانت آخر
تطليقة بقيت لها من الثلث وهي من البت وهو القطع والبات الذي لا شبهة فيه وهو من اليمين
الباتة وهي المنقطعة من علايق الشروط ق جابر رضي الله عنه ليس من البر الصيام في
السفر قاله في السفر حين رأى رجلا قد ظلل عليه قال ما هذا قالوا صائم فذهب من لا يرى
الصوم في السفر الى ظاهر الحديث وعامة العلماء رحمهم الله على ان الفطر مقصور على من يجهده الصوم
ويؤديه الى مثل هذه الحالة التي صار بها الرجل الذي جاء فيه الحديث ومما عدا ذلك يباح فيه الصوم في السفر
وعن ابن عمر رضي الله عنهما انه صام في السفر فقضى في الحضر ق ابو موسى رضي الله عنه ليس منا
من حلق ولا خرق ولا سلق اي ليس من اهل سيرتنا من حلق شعره عند حلول المصيبة
وخرق ثوبه وسلق اي رفع صوته عند المصيبة وقيل هو ان تصك المرأة وجهها والاول اصح
كذا في النهاية وذكر في الفائق ليس منا من صلق وروي بالسين يقال صلق وسلق اذا رفع
صوته عند الفجيعة بالميت ومنه خطيب سلاق ومسلاق وقيل سلق اذا خمش وجهه من قولهم
سلقه بالسوط وملقه اذا نزع جلده وذكر في نوادر الاصول سلق لغة في صلق اذا صاح و
سلقه بالكلام اذا آذاه وهو شبه الغول بعث الله رسوله محمدا صلعم محوا لتاتي الجاهلية وكان من
شانهم اذا مات لهم ميت ان يخمشوا الوجوه وينتفوا الشعور ويشقوا الجيوب ويخربوا البيوت
فنهاهم عما كانوا يفعلون ف انس رضي الله عنه ليس من بلد الا سيطؤه الدجال الا مكة والمدينة
الحديث الوطء في الاصل هو الدوس بالقدم فسمي به القتل لان من يطأ الشيء برجله فقد
استقصى في هلاكه واهانته والنقب الطريق في الجبل والسبخة بفتح الباء اي الارض نفسها

فاذا دخلها قلت سبخة بالكسر وهي الارض التي تعلوها ملوحة وهي ظاهر المدينة ثم ترجف
المدينة اي تتزلزل وتضطرب ثلاثا تنتفض الي الدجال الكافر والمنافق من اقطارها ق ابو
ذر رضي الله عنه ليس من رجل ادعى لغير ابيه وهو يعلمه الا كفر الحديث الا دعا اي غير ابيه مع العلم به
حرام فمن اعتقد اباحة ذلك كفر ومن لم يعتقد اباحته فمعنى كفره انه كافر نعمة الله تع ومعنى ليتبوأ
مقعده من النار ليتخذ منزله منها ظاهره امر ومعناه خبر اي ان الله يبوئه منها يقال تبوأ الدار
اي اتخذها مسكنا ومن دعا رجلا بالكفر اي قال يا كافر للمؤمن وهذا اذا لم يكن مثلا وان اما الحار
خارج من هذا الوعيد وقال عدو الله اي يا عدو الله الا حار عليه اي رجع ما نسب المدعو به
اليه وقوله الا ارتدت اي الكلمة المرمي بها عليه ق ابن مسعود رضي الله عنه ليس منا من ضرب
الخدود اي ليس من اهل سنتنا وسيرتنا من يفعل ذلك عند نزول المصيبة وانما يفوض امره
الي الله تع ويسترجع لينال الثواب الموعود والمراد من الدعوى النداء يقال دعوته اي ناديته
والمعنى ونادى بمثل نداء الجاهلية وذلك ان الرجل منهم اذا غلب في الخصام ونيل منه نادى
باعلى صوته يا آل فلان مستنصرا بقومه فاتاه الصريخ من قومه ولبوا نحوه فاعانوه
بنصره ظالما كان او مظلوما فاعلمهم صلى الله عليه وسلم ان الذي ينبغي في الاسلام سنة الجاهلية انه
من اهل جهنم كذا في المبشر قوله وفي رواية او دعا اي او شق الجيوب او دعا خ ابو هريرة رضي الله عنه
ليس منا من لم يتغن بالقرآن ليس منا يريد به الحث على التغني لا الوعيد بتركه ومعنى من لم يتغن
من لم يستغن لينا سبب قوله ليس منا فان ظاهره وعيد قال ابو عبيد وقد جاء في كلامهم تغنى بمعنى
استغنى قال الاعشى وكنت امرأ زمنا بالعراق عفيف المناخ طويل التغن وقيل
كانت هجيرى العرب التغني بالركباني وهو النشيد بالمد اذا ركبوا الابل واذا قعدوا في افنيتهم
وفي عامة احوالهم فاحب الرسول صلعم ان يكون قراءة القرآن هجيراهم فقال ذلك يعني ليس منا
من لم يضع القرآن موضع الركباني في اللهج به والطرب عليه وقيل هو تفعل من غني بالمكان اذا
قام به والمعنى من لم يلزمه ولم يتمسك به كذا في الفايق وشرح القاضي وذكر في المبشر وذهب بعضهم
في معنى التغني الى ترديد الصوت وتزيينه بالنغمات وهذا وان اقتضاه اللفظ فان اول الحديث
يمنع منه ولا خلاف بين الامة ان قارئ القرآن مثاب على قراءته فاحسن ما نذهب اليه

المعنى

المعنى في التغني اما الاعلان والافصاح به وتجعله تبعا للاقرار بتوحيد الله تع ونبوة انبيائه ونجعل الجهر به
في شعار الاسلام كالاعلان بالشهادتين في صحة الايمان فان قيل اوليس في الحديث زينوا اصواتكم بالقرآن
قلنا نعم لا ننكر تحسين الصوت بالقراءة والترديد فيه على وجه لا يختل بنظام الكلام ولا يقطع اللفظ
ولا يزيل الحروف اما الذي احدثه المتكلفون بمعرفة الموسيقى فياخذون في كلام الله تع ماخذهم في
النشيد والغزل حتى لا يكاد السامع يفهم من كثرة النغمات فانه من اشنع البدع في الاسلام واما
قوله زينوا القرآن باصواتكم فمعناه زينوا اصواتكم به كذا فسره كثير من العلماء الله اعلم وانه من المقلوب
كقولهم عرضت الناقة على الحوض اي عرضت الحوض على الناقة قيل واول من قرأ بالالحان
عبيد الله بن ابي بكرة وذكر في جامع الغرايب ليس منا من لم يتغن بالقرآن من الاستغناء ويجوز ان
يكون تفعلا من الغناء وهو الكفاية ومعنى الاكتفاء ايضا يرجع الى الغنى وهذا المعنى في باب الدين
لا الدنيا وان من آتاه الله تع علم القرآن فقد آتاه كل علم واعطاه كنزا من الغنى لا يفتقر معه ابدا الى
غيره ق ابن مسعود رضي الله عنه ليس من نفس تقتل ظلما الحديث قوله على ابن آدم الاول
اي على قابيل اول اولاد آدم عم بسبب انه سن القتل في بني آدم بقتله اخاه هابيل ظلما كفل
اي نصيب من دم كل امرئ يقتل ظلما ق ابن مسعود رضي الله عنه ليس هو كما تظنون
الحديث قال لما نزل قوله تع الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم فشق ذلك على اصحابه فقالوا
اينا لم يظلم نفسه فتبين ان المراد من الظلم هو الشرك

فصل في نعم وبئس

م جابر
رضي الله عنه نعم الادام الخل قال لما سال اهله الادم فقالوا ما عندنا الا خل قال الراوي
فما زلت احب الخل منذ سمعتها من نبي الله الادام اسم لما يؤدم به ويصطبغ وحقيقته
ما يؤدم به الطعام اي يصلح وهذا الثناء انما هو لا يفعله كثيرا كالكباب لما يركب به الطعام
لا يخرم به كذا في الفايق ثم الخل من الادم التي تعظم منافعها وقيل في تفسير قوله تع تتخذون منه
سكرا ورزقا حسنا انه الخل وفيه منافع الدنيا والدين وذلك لانه بارد يطفئ حرارة الشهوة
ويقطعها وعن عمرة بنت عبد الرحمن قالت كان عامة ادم ازواج رسول الله بعده الخل ليقطع
عنهن ذكر الرجال وخلق ابن آدم مجبولا على الشهوات الرجال منهم والنساء فلما وجدوا عونا
على طفي ذلك منهم كان عونا لهم وكل شيء هو عون للدين فالبركة حالة به واذا ذكر في الشيء سجد به
اهله

كذا في نوادر الاصول وقال الخطابي يعني نعم الادام الخل مدح الاقتصاد في الماكل ومنع النفس من ملاذ الاطعمة
فانه اذا كان شانه الدوام ماد وكا لما دو قد من الخل يحوه علي الملاذ من الاطعمة اشكر ق حفصة رضي الله عنها
نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل قال ابن عمر رضي الله عنه رايت علي عهد رسول الله كان بيدي قطعة
من استبرق وكاني لا اريد مكانا من الجنة الا طارت بي ورايت كان اثنين اتياني ارادا ان يذهبا بي
الي النار فتلقاهما ملك فقال خليا عنه فقصت حفصة علي النبي رؤياي فقال الحديث ثم الساله
فكان عبد الله لا ينام من الليل الا قليلا الاستبرق الديباج الغليظ فارسي معرب ومعنى طارت
بي مالت اي طارت قليبه اي مال خ ابو هريرة رضي الله عنه نعم الصدقة اللقحة الحديث اللقحة
بكسر اللام الناقة الحلوب والصفي الحديث الدر والمنحة في هذه الصورة تجري مجرى الصدقة وهي
في الاصل عارية يشرب درها وترد رقبتها واكثر ما يقول العرب في العارية المنيحة كذا في الميسر
م ابو هريرة رضي الله عنه نجمها في حرم الحديث نجمها اصله نجمها فلا دغم وما عني شي كانه قال
نجم شيئا ونعم كلمة مدح تجمع المدح كلها كما ان بئس كلمة تجمع المساوي كلها وقوله لا دينهم اي
لا حد الممالك والصحابة بالفتح بمعنى الصحبة يقال صحبه صحبة وصحابة كذا في الصحاح م عدي بن حاتم
رضي الله عنه بئس الخطيب انت الحديث قيل انما كره صلعم قوله الا جاره من يعصهما لانه وصله بقوله
فقد رشد ووقف وقفة ثم قال فقد غوي فانكر عليه لذلك وذكر في الميسر ان في قوله ومن يعصهما
سوي الجمع بين الاسمين في لفظ واحد شيئا اخر وهو المعنى المفضي الي التسوية والتشريك في
امر الطاعة والعصيان ومن حق التوحيد ان يفرده ذكر سبحانه في حق الربوبية واحكام
العبادة ثم يعقبه ذكر رسوله علي هذا النمط دل الحديث علي انه لو اقتصر علي ذكر الاسم
يسمى خطبة ويخرج به عن عهدتها حيث سماه صلعم خطيبا واليه ذهب ابو حنيفة رحم
ق ابو هريرة رضي الله عنه بئس الطعام طعام الوليمة الحديث الوليمة طعام العرس
قوله يدعي اليها الاغنياء جملة مستانفة وقعت جوابا لسؤال مقدر وهو مقتضى الحال
وهو ما علة ذمه وقوله ومن ترك الدعوة اي اجابة الدعوة علي حذف المضاف ثم المقصود
من الدعوة ابتغاء الالفة والمودة والنفوس جبلت علي حب من اكرمها وقد حثهم النبي صلعم علي الاجابة
لتتالف الالفة وتصفو المودة فاما طعام يقدم لنفس يطلب حراب الحقد وينفي شكر الفعل

ولذلك قال ومن ترك الدعوة فقد عصى الله ورسوله لانهم كانوا يتخذون الطعام لنفي السخيمة فمن امتنع عنه لينبت
علي الغل والحقد فقد عصى الله ورسوله وامتنع من حق عظيم فالالفة اذا حصلت من تلك الوجوه فالادب
فالقلب يالف بالايمان والروح تالف بطاعته والنفس من شانها الشهوة واللذة فاذا بررتها سكنت
وصارت طوعا فقد يدعوهم الي ان يتقبل ذلك من اخيه كيلا يضيع كرامته ولا يجد الشيطان سبيلا الي
وسوسته بالشر وترك الاجابة مما يدل علي الجفاء والاستهانة فهنالك يجد الحقد سبيلا وان احق
بالشر في الدعوة فلم في التخلف عنها عذر مثل ان كان ذلك الطعام لمباهاة او رياء فلم عذر في ترك الاجابة
او يكون في تلك الدعوة امور منهي عنها من اللهو واللعب فهذا عذر كذا في نوادر الاصول وكان احق
الحكماء لا يجيب في الوليمة ايضا فقيل له كان السلف يدعون فيجيبون فقال كانوا يدعون للمواخاة
والمواساة وانتم اليوم تدعون للمباهاة والمكافاة وقد تقدم كلام علي الحديث في الباب الرابع
في قوله اذا دعي احدكم الي الوليمة فليأتها ق ابن مسعود رضي الله عنه بئس ما لاحدهم ان يقول
نسيت اية كيت وكيت الحديث في رواية بئسما لاحدكم يقال كان الامر كيت وكيت وكيه و
وذيه وذيه وهي كناية عن نحو كذا وكذا والتاء في كيت بدل من لام كية وبناؤه بالحركات الثلاث كذا في الفائق
واصل النسيان الترك فكره صلعم ان يقول تركت القراة وان ذلك لم يكن باختياره لانه تع هو
الذي انساه اياه ولذلك قال بل هو نسي ويحتمل ان يكون خاصا في زمان رسول الله صلعم ويكون من نسي
نسخت تلاوته نهاهم عن هذا القول لئلا يتوهم الضياع علي محكم القراة واعلمهم ان ذلك من قبل
الله تع لما راى في نسخ التلاوة من الحكمة وقوله فانه اشد تفصيا اي اسرع تخلصا وذهابا من النعم
المعقلة اذا اطلقها صاحبها يقال تفصى اللحم عن العظم وتفصى من البلية اي تخلص والاسم
التفصية والعقل جمع عقال وهو الحبل الذي يعقل به البعير والنعم الابل وجمعه انعام
فصل ف جابر رضي الله عنه بينا انا امشي اذ سمعت صوتا من السماء الحديث بينا اصله بين
والالف حصلت من اشباع الفتحة وحراء بالكسر والمد جبل من جبال مكة معروف وهو منصرف
ومنهم من يؤنثه فلا يصرفه ومعنى جئثت خفت يقال جئث الرجل وجبئ اذا فزع وقيل معناه
قلعت من مكاني ومنه قوله تع اجتثت من فوق الارض اي قطعت كذا في النهاية والفرق الخوف
ونصبه علي المصدر علي القول الاول اذا جئثت بمعنى فزعت وعلي كونه مفعولا له علي الثاني وزملوني

معنى لففوني ويقال تزمّل بثوبه اذا التفّ به ودثّروني على صيغة الماضي بمعنى غطّوني بما ادثّر به

الوجدان الجزاء خ ابو هريرة رضي الله عنه بينا انا نائم أُتيت بخزائن الارض الحديث الخزائن

المعادن والمراد البلدان التي فيها او المراد بها الممالك التي فتحت لامّته فغنموها كذا في جامع

الغرائب وكبرا بمعنى ثقلا وانفخهما بالخاء المعجمة بمعنى ارمهما والنفخ كما تنفخ الشيء اذا دفعته عنك

وفيه تنبيه على استحقار شان الكذابين وهما صاحب صنعاء الاسود العنسي وصاحب اليمامة مسيلمة

الكذاب وعلى انهما يمحقان باد نيما يصيبهما من باس الله حتى يصيرا كالشيء الذي ينفخ فيه فيطير

في الهواء ق ابن عمر رضي الله عنهما بينا انا نائم أُتيت بقدح لبن الحديث القدح هو الذي يؤكل

فيه والتاويل نقل ظاهر اللفظ عن وضعه الاصلي الى ما يحتاج الى دليل لولاه ما ترك ظاهر اللفظ

قال ابو السعادات ماخوذ من آل اذا رجع قيل المناسبة بين العلم واللبن بمعان العلم اول غذاء

الروح كان اللبن اول غذاء البدن خ ابو هريرة رضي الله عنه بينا انا نائم اذا زمرة الحديث

الزمرة الجماعة من الناس واذا المفاجأة اي اذا زمرة واقفة او حاضرة و هلمّ خطاب للزمن

الفرد نظرا الى اللفظ وذكّر نظرا الى المعنى ومعنى ارتدّوا تخلّفوا عن بعض الواجبات ولهذا

قيده بقوله على ادبارهم وليس المراد الارتداد الذي بمعنى الكفر لانه لم يرتدّ احد من اصحابه

صلعم بحمد الله وانما ارتدّ قوم من جفاة العرب والقهقرى المشي الى خلف من غير ان يعيد وجهه الى

جهة مشيه واراه على البناء المجهول بمعنى اظنّه والضمير المستتر فيه للنبي صلعم والبارز للشان

والقصة والهمل ضوال الابل الواحد هامل كطالب وطلب والمعنى ان الناجي منهم قليل في قلّة

النعم الضالة ق ابو سعيد رضي الله عنه بينا انا نائم رايت الناس يعرضون علي الحديث

العرض الاظهار يقال عرضت الشيء اذا اظهرته والقمص بضم الميم جمع قميص والثدي بضم الثاء

وكسر الدال والياء المشددة جمع ثدي اصله ثدوي ق ابو هريرة رضي الله عنه بينا انا نائم

رايتني على قليب عليها دلو الحديث القليب البئر التي لم تطو والطوي ضد وهي المطوية

بالحجارة وانما اراد القليب دون الطوي والله اعلم ليعلم ان امر الدين موقوفة على

المعاني المطلوبة دون القوالب المجدولة وتاويل نزع الدلو راجع الى الاسبابات الدينية التي

تحمل الاستخلاف دون الانباء النبوية التي لا تقبل الاشتراك وفيها حكاية عن كل من الشيخين

رضي الله عنهما اشارة الى قصر مدة الاول منهما والاضطراب الذي يوجد في زمانه من قبل اهل

الردة والى امتداد زمان خلافة الثاني وكثرة الفتوح كذا في شرح السنة والذنوب الميم وقيل

الذنوبان اشارة الى مدة خلافة الاول سنتين واياما كذا في شرح السنة والذنوب الدلو

العظيمة وقيل لا تسمى ذنوبا الا اذا كان فيها ماء وقوله والله يغفر له في بعض ما ذكر غير مشعر

بتقصير ولم يكن منه رضي الله عنه تقصير فيما تولاه وانما الوجه انه لما ذكر ضعف نزعه الذي يؤول

الى ما حدث في زمانه على ما مر ذكره دعا له بالمغفرة في كل ضعف يتداركه في امره ذلك او كان

واخبر بان الله تع قد غفر له ضعفه ليتحقق عند الناس حين ان الضعف الذي في نزعه لما يقتضيه تغير

الزمان وقلة الاعوان غير راجع عليه ويحتمل انه اخرج في بعض السياسات الى ملاينة فيما لم يكن

يامن غائلة المضاء فيه فاخبر انه معان مسدد في ذلك ومما ينبئك عن نظام هذا التاويل ان

ابا بكر رضي الله عنه لما اتي بالاشعث بن قيس مكبّلا وكان قد ارتدّ فقال لابي بكر استبقني لحربك وزوّجني

اختك فاطلقه وزوّجه اخته ام فروة ثم قال وددت اني كنت امرت بقتل الاشعث ولم يفعل

ذلك الا توقيا من غائلة قومه واستمالة لقلوبهم ومعنى ثم استحالت غربا انقلبت الذنوب

عن حالها من الصغر الى الكبر والغرب بسكون الراء الدلو السانية وهي الكبرى من الذنوب وعبقرية

القوم سيدهم وقويهم والعبقري ارض يسكنها الجن فينسب اليها كل شيء رفيع يتعجب منه من

قوة وجودة صنعة وقيل انها ارض تعمل فيها البرود ومن هذا قيل للبسط عبقرية نسبة الى

تلك البلاد والعطن مبرك الابل حول الماء ومعنى حتى ضرب الناس بعطن حتى رووا وارووا

ابلهم فابركوها وضربوا لها عطنا فضرب ذلك مثلا لاتساع الناس في زمانه رضي الله عنه كذا في

الميسر وجامع الغرائب ق ابو هريرة رضي الله عنه بينا انا نائم رايتني في الجنة فاذا امراة تتوضا

الى جانب قصر الحديث القصر واحد القصور وهو البناء المرتفع والغيرة بالفتح الحمية وولي

الشيء وتولى اذا ذهب هاربا خ ابو هريرة رضي الله عنه بينا ايوب يغتسل عريانا

خر عليه رجل جراد من ذهب الحديث يقال خرّ اذا سقط من علو والرجل بكسر الراء الجراد الكثير

ومنه الحديث كانّ نبلهم رجل جراد كذا في النهاية ويقال حثى يحثو وحثى يحثي اذا ذرّ وفي الحديث

على اباحة التكثير من المال الحلال م ابو هريرة رضي الله عنه بينا رجل بفلاة من الارض الحديث

بينا ظرف زمان بمعنى المفاجاة ويضاف الى جملة من فعل وفاعل او مبتدا وخبر ويحتاج الى جواب
يتم به المعنى ومنه قول الشاعر بينا نسوس الناس والامر امرنا والفلاة الصحراء وتنحي بمعنى
تدحرجه وصار في الناحية والحديقة اسم لكل ما احاط به البناء من البساتين وغيرها والحدة ارض
ذات حجارة سود والشرجة مسيل الماء من الحدة الى السهل والشراج جمع وفاعل تتبع الضمير
المستتر فيه الراجع الى الرجل الذي سمع الصوت في السحابة والمسحاة بكسر الميم اي المجرفة من الحديد
ماخوذة وهو الكشف والازالة ق مالك بن صعصعة رضي الله عنه بينما انا في الحطيم وربما قال في
الحجر الحديث بينا اصله بين وما مزيدة محذوفة كما يستحق من المضاف اليه ولذلك لا يضاف
والحطيم هو حطيم مكة وهو ما بين الركن والباب سمي بذلك لان الناس يزدحمون فيه ويحطم بعضهم
بعضا وقيل هو الحجر المخرج منه سمي به لان البيت رفع وترك هو محطوما بطول الزمان قاله
ابو السعادات وقيل لانه حطم من البيت اي كسر فيكون فعيلا بمعنى مفعول وقيل فعيل بمعنى
فاعل لما جاء في الحديث من دعا على من ظلمه فيه حطمه الله اي اهلكه فيكون حاطما وسمي
حجرا لانه حجر منه اي منع من البيت والقد هو القطع طولا كالشق وقوله ما بين هذه الى هذه
قال بعض رواته يعني من ثغرة نحره الى شعرته وقيل من قصه الى شعرته الثغرة نقرة النحر
فوق الصدر والشعرة العانة والقص عظم الصدر والمغروز فيه شراسيف الاضلاع في
وسطه ونا طست بدل من السين اصله طس والاقصى الابعد من القصو وهو البعد والطرف
تحريك الجفون عند النظر وخلصت بمعنى وصلت يقال خلص فلان الى فلان اذا وصل ومرحبا
اي لقيت رحبا وسعة وكانت ام يحيى وعيسى اختين فلذلك قال وهما ابنا خالة فقوله فلما جاوزت
بكى لا يجوز ان يحمل بكاؤه عليه على الحسد لانه لا يليق بصفات الانبياء وانه بكى من جهة الشفقة
على امته اذ قصر عددهم عن مبلغ عدد امة محمد عم قال الخطابي لم قوله لان غلاما بعث بعدي
ليس على سبيل الازدراء به لكنه على معنى تعظيم المنة لله تعالى عليه اذ قد خصه بذلك من غير طول
عمر في عبادته وقد تسمي العرب المستجمع للسن غلاما ما دامت فيه بقية من قوة والرفع
خلاف الوضع وتحريك الشي والسدر شجر النبق وسدرة المنتهى شجرة في اقصى الجنة ينتهي
اليها اعمال العباد او ينتهي اليها علم الخلائق من الملائكة والرسل وادابه النظر والاعتبار

وما وراءها غيب لا يطلع عليه غيره تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه سدرة المنتهى صبر الجنة اي
جانبها كذا في الفائق والنبق بفتح النون وكسر الباء وقد يسكن ثمر السدر واشبه شي به العناب
قبل ان تشتد حمرته والقلال بكسر القاف جمع قلة وهي جب كبير قال الازهري ورايتهم يسمونها
الخروس وهجر قرية قريبة من المدينة كانت تعمل بها القلال وسميت قلة لانها تقل اي ترفع وتحمل
والفيلة بفتح الياء جمع فيل وهو الحيوان المعروف نحو قردة في جمع قرد والفطرات الحذب
والفطر الابتداء والاختراع والفطرة منه الحالة كالجلسة وهي نوع من الجبلة والطبع المتهيئ
لقبول الدين قاله ابو السعادات نعم وفي رواية ابن عباس رضي الله عنهما ثم عرج بي حتى اتيت سدرة
المنتهى فغشيتها الوان لا ادري ما هي ثم ادخلت الجنة وفي رواية فتدلى النور الاكبر فغشي
السدرة فما تصوري هاله دونه فراش من ذهب قال صاحب نوادر الاصول يحتمل بذلك حتى يقوي
بصره لتحمل رؤية النور لان الفراش اذا طار بهما ومكنا حجبه مرة والكشف له مرة وفي حديث
انه ما رايت مثل شجرة يسير الراكب في ظلها سبعين عاما وان ورقة منها مظلة الخلق وقوله ولكن
ارضى اي بما قسم الله تعالى لي به على عباده من العبادة واسلم امري وامره اليه اعلم ان المعراج
كان بعد المبعث بعام ونصف قاله الزهري ومن تابعه وقيل كان قبل الهجرة بعام وقيل بخمس وقد
اختلف في كيفيته والجمهور على انه كان بالروح والجسد في حال اليقظة وذهب معاوية رضي الله عنه
الى انه كان بالروح في المنام وقيل كان بالجسد يقظة الى البيت المقدس والى السماء بالروح
والصحيح هو القول الاول لقوله تعالى سبحان الذي اسرى بعبده اذ لا يقال في النوم اسرى وله
كان في المنام لما قال تعالى بروح عبده ولانه لو كان مناما لما كانت فيه معجزة ولما استبعده الكفار
ولا كذبوه واما قوله تعالى وما جعلنا الرؤيا التي اريناك فالمراد بالرؤيا على قول اكثر المفسرين ما رآه
النبي صلعم ليلة المعراج من العجائب والايات ولفظ الرؤيا لا يدل على انه كان في المنام لان العرب
يقول رايت بعيني رؤية ورؤيا وقيل المراد بالرؤيا ما راى النبي صلعم عام الحديبية انه دخل مكة
هو واصحابه وقد اختلف السلف في رؤيته صلعم ربه تعالى ليلة الاسراء والمشهور عن ابي هريرة وابن مسعود
انه انكر ان الرؤية وبه قال جماعة من المحدثين والمتكلمين والفقهاء وعن ابن عباس رضي الله عنهما
انه قال راه بعينه وعن عطاء انه راه بقلبه ثم رؤية الله تعالى جائز في الدنيا يدل على ذلك سؤاله

اذ يستحيل ان يجهل نبي الله ما يجوز على الله تع وما لا يجوز ق ابن عمر رضي الله عنهما بينما ثلاثة نفر
يمشون الحديث عن ابي عثمان المازني ان البصريين اضافوا الى رهط ونفر ولم يضيفوا الى
قوم ومعشر فقالوا ثلاثة نفر وتسعة رهط ولم يقولوا ثلاثة بشر وثلاثة قوم لان بشر يكون
للكثير وقوم للقليل والكثير ورهط ونفر لا يكون الا للقليل فلذلك اضافوا اليه ما بين الثلاثة
الى العشرة لان ذلك في معنى ما كان لادنى العدد كذا في الفايق ويقال اوى اليه اذا رجع اليه والغار
هو النقب في الجبل والضمير في انه للشأن والحديث وقوله ادعى عليهم من المادعاة وهي الحفظ و
الرفق يقال ادعيت عليه كذا في النهاية ويقال اراح ابله اي ردها الى المراح ولا يكون
الا بعد الزوال والمراح بالضم ماوى الابل ليلا مطمئنا واي بي الشجر اي بعد المرعى والرجوع
عنه والحلاب بكسر الحاء اللبن الذي يحلب ومعنى بينما غدون يتصوتون باكين ودابهم عادتهم وعملهم
من داب فيه اي داوم عليه وواظبوا ومعنى طلبت اليها نفسها طلبت منها ان تمكنني من نفسها
وفتح الخاتم كناية عن ازالة البكارة والفرق بفتح الراء مكيال يسع فيه ستة عشر رطلا وبالسكون
مائة وعشرون رطلا والارز معروف وهو من ارز الشيء اي ثبت في مكانه واجتمع كذا في الفايق و
الرعاء بالكسر والمد جمع الراعي ق ابو هريرة رضي الله عنه بينما رجل يسوق بقرة الحديث
تكلم اي تتكلم بحذف احديها لتاءين كقوله تعالى نارا تلظى اي تتلظى فقوله من لها يوم السبع
قال ابن الاعرابي السبع بسكون الباء هو الموضع الذي اليه يكون المحشر يوم القيامة اي من
لها يوم القيامة فيشكل هذا التاويل بقول الذيب في تمام الحديث يوم لا راعي لها غيري
والذيب لا يكون لها راعيا يوم القيامة وقيل اراد من لها عند الفتن حتى يتركها الناس هملا
لا راعي لها فيكون السبع لها راعيا او هو مشغول دهاه يكون بضم الباء وهذا انذار بما يكون من
الشدائد والفتن التي يهمل الناس فيها مواشيهم فيتمكن منها السباع بلا مانع وقيل يوم السبع اي
يوم الاكل لها كذا في الفايق والنهاية وقوله وما هما ثم اي ليس ابو بكر وعمر حاضرين ثم وفي الحديث
اخبار بنسوخ ايمانهما رضي الله عنهما ق ابو هريرة رضي الله عنه بينما رجل يمشي بطريق الحديث
شكر الله تع هو الثواب على الطاعة والمغفرة ق ابو هريرة رضي الله عنه بينما رجل يمشي في حلة
تعجبه نفسه الحديث الحلة واحد الحلل وهي برود اليمن ولا يسمى حلة الا ان يكون ثوبين

من جنس واحد وترجيل الشعر تنظيفه وتحسينه والجمة من شعر الراس ما سقط على المنكبين
ومعنى يتجلجل به الى يوم القيامة يخسف به بالتدريج الى يوم القيامة يقال تجلجل في الارض اي
ساخ ودخل فيها وانما لحقه هذا الوعيد لانه كان يصنع ذلك تكبرا وخيلاء فصل مر جابر
رضي الله عنه لعن الله الذي وسمه قاله لما راى حمارا قد وسم في وجهه يقال وسمه سمة ووسما اذا
اثر فيه بكي دل الحديث على حرمة وسم الدواب بالنار في الوجه فان قيل كيف التوفيق بين هذا
وبين ما ورد في الاحاديث في النهي عن لعن المسلم مع ان الواسم لم يرتكب في صنيعه ذلك كبيرة
قلنا يحتمل ان الواسم لم يكن مسلما او كان من اهل النفاق اعلمه بذلك ربه سبحانه فلم يجد
به ليكون ادعى الى الانزجار عما زجر عنه ويحتمل ان ذلك لم يكن على وجه الدعاء عليه بل على سبيل
الاخبار من الغيب واستحق ذلك لانه علم بالنهي فاقدم عليه مستهينا به كذا في الميسر ق
ابو هريرة رضي الله عنه لعن الله السارق يسرق البيضة الحديث قيل المراد من البيضة
البيضة من الحديد وليس الامر على ما توهم لان آخر الحديث وهو قوله ويسرق الحبل ينقض
ذلك وان المراد انه يتبع نفسه في اخذ الشيء اليسير مثل البيضة والحبل حتى يعتاد السرقة
فيفضي ذلك الى اخذ ما يقطع فيه اليد كذا في الميسر وقيل المراد من البيضة الخوذة كذا في
النهاية وانكر قتيبة تاويلها بالخوذة لان هذا ليس موضع تكثير لما يأخذ السارق بل هو موضع
تقليل اذ لا يقال قبح الله فلانا عرض نفسه للضرب في عقد جوهر انما يقال لعنه الله تعرض
لقطع يده في خلق رث وقيل المراد من الحبل حبل السفينة ق ابن عمر رضي الله عنهما لعن الله
الواصلة الحديث الواصلة هي التي تصل شعرها بشعر آخر زورا والمستوصلة التي تأمر ان
يفعل بها ذلك والواشمة من الوشم وهو ان يغرز الجلد بابرة ثم يحشى بكحل او نيل فيزرق
اثره او يخضر والمستوشمة التي تطلب ان يفعل بها ذلك ق عائشة رضي الله عنها لعن الله
اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد الاصل في يهود ان تستعمل بغير لام
التعريف لانه علم خاص لقومهم وانما جوز تعريفه لانه اجري يهودي مجرى تمرة وتمر كذا
كذا في الفايق وقوله اتخذوا قبور انبيائهم مساجد اي معابد يتعبدون عندها ويتوجهون
اليها بايديهم مر علي رضي الله لعن الله من لعن والديه الحديث هذا كقوله صلعم من اكبر الكبائر

ان يسب الرجل والديه قالوا وكيف يسب الرجل والديه قال يساب الرجل فيسب اباه فيسب اباه
فيسب امه فيسب امه يقال آواه اذا ضمه اليه والمحدث بكسر الدال هو الذي جنى على غيره جناية
وايواؤه اجارته من خصمه والحيلولة منه ويدخل فيه ذلك الجاني على الاسلام باحداث بدعة اذا
حماه عن التعرض له والاخذ على يده واوى بالقصر ايضا يجوز لانه يتعدى ولا يتعدى كذا في
الميسر وروي او آوى محدثا بفتح الدال ومعناه من قرر فيها بدعة كذا في شرح القاضي ومعنى
الايواء فيه الرضا بها والصبر عليه والمنار جمع منارة وهي العلامة تجعل بين الحدين للجارين
و... وتغييرها ان يدخلها في ارضه ومنه منار الحرم وهي اعلامه التي ضربها ابراهيم عم
على اقطاره وقيل لملك من ملوك اليمن ذو المنار لانه اول من ضرب المنار على الطريق
ليهتدي بها اذا رجع كذا في النهاية م ابن عمر رضي الله عنهما لعن الله من مثل بالحيوان
يقال مثلت بالحيوان مثلا اذا قطعت اطرافه والاسم المثلة ومثلت بالتشديد للمبالغة
فصل ق ابو هريرة رضي الله عنه لو آمن بي عشرة من اليهود لآمن بي اليهود الحديث
اليهود في ذلك العصر كانوا هم اهل الكتاب والناس يتقادون لكبرائهم فلو تابعه طائفة منهم
لكن تابع الباقون واذا آمن بهؤلاء فكانما آمن جميع من في الارض والمبالغة لاجل التنفير والحث
ومما يحتمهم اي الالتزام طاعته والعهد في ظهرها للادنى والارض وان لم تكن مذكورة لكنها
مدلولة يدل عليها السياق ق ابن عباس رضي الله عنهما لو ان احدهم اذا اراد ان ياتي
اهله قال بسم الله الحديث المراد من الاتيان الجماع وقوله في ذلك الاتيان عن مجاهد
انه اذا جامع الرجل اهله ولم يسم انطوى الجان على احليله فجامع معه فذلك قوله تع
لم يطمثهن انس قبلهم ولا جان كذا في نوادر الاصول خ ابو هريرة رضي الله عنه لو
ان الانصار سلكوا واديا او شعبا لسلكت وادي الانصار قاله لما قسم في الناس
يوم حنين ولم يعط الانصار شيئا ولم يرد بذلك الفعل صلعم المتابعة فان المتابعة
حق له على كل مؤمن وانما اراد بالموافقة اي كنت اختار موافقتهم على موافقة
غيرهم لما لهم من حق الجوار وحسن العهد فيما يجوز عليه والشعب بكسر الشين ما
انفرج بين الجبلين ق ابو هريرة رضي الله عنه لو ان رجلا اطلع عليك بغير اذن

لعن الله من مثل بالحيوان

فخذفته بحصاة الحديث الخذف رمي الحجر الصغير بالحصى والفقء القلع والجناح الاثم م ابو
ايوب رضي الله عنه لو انكم لم تكن لكم ذنوب يخلق الله الحديث اصل الغفر التغطية يقال
غفر الله لك غفرا وغفرانا ق ام حبيبة بنت ابي سفيان رضي الله عنها لو انها لم تكن ربيبتي
في حجري ما حلت لي الحديث قالت ام حبيبة زوجة النبي صلعم يا رسول الله هل لك في اختي بنت ابي
سفيان تنكحها قال او تحبين ذلك قالت نعم لست لك بمخلية واحب من شركني في خير اختي واسم اختها
عزة قال انها لا تحل لي قالت لقد اخبرت انك تخطب بنت ام سلمة فقال الحديث واسم بنت
ام سلمة كانت درة الحجر المنع ومنه قوله في حجري بفتح الحاء ويجوز ان يكون حجر الثوب وهو
طرفه المقدم لان الانسان يربي ولده في حجره والحجر بالفتح والكسر الثوب والحضن والمصدر يعني
بالفتح لا غير كذا في النهاية وقوله انها ابنة اخي من الرضاعة بكسر ان جملة وقعت جوابا عن سؤال
مقدر وهو ما سبب الحرمة وبفتحها على حذف حرف الجر اي لانها وثويبة مولاة ابي لهب اعتقها
ابو لهب وقوله فلا تعرضن بسكون الضاد وفتح النون خطاب لزوجاته صلعم من العرض وهو الاظهار
اي لا تعرضن علي بناتكن ولا اخواتكن لان الجمع بين الاختين نكاح م ابو
برزة الاسلمي رضي الله عنه لو ان المرجان اتيت الحديث المنصوب بفعل مقدر يفسره ما بعده
اي لو اتيت المرجان لعدل تعالى وان احد من المشركين استجارك وعثمان بفتح الحاء وتخفيف الميم
صنم عند العرب كذا في النهاية والصنم الناحية ق ابن عمر رضي الله عنهما لو تركته بين انطلق
رسول الله قاصدا النخل التي فيها ابن صياد فاذا دخل طفق يتقي بجذوع النخل ليسمع من ابن
صياد كان مضطجعا على فراشه له فيه زمزمة فرأت ام ابن صياد رسول الله يتقي بجذوع
النخل فقالت لابن صياد اي صاف وهو اسمه هذا محمد فتناهى ابن صياد فقال رسول الله الحديث
تناهى تفاعل من النهي وهو العقل اي رجع اليه عقله وتنبه من غفلته وقيل هو من الانتهاء
انتهى
اي عن شدة سوءته كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه لو تركتيها ما زال قائما قال جابر ان ام
مالك كانت تهدي للنبي صلعم في عكة لها سمنا فياتيها بنوها فيسالون الادم وليس عندهم شيء
فتعمد الى الذي كانت تهدي فيه للنبي صلعم فتجد فيه سمنا فما زال يقيم لها ادم بيتها حتى عصرته
فاتت النبي فقال عصرتيها قالت نعم قال الحديث اي في تركيها حصلت من اشباع الكثرة والحكمة

وما مستند بز بجعل للتمن والحسد وهو باسمى اضحى ق علي رضي الله عنه لو دخلتموها ما زالوا
فيها الى يوم القيامة استعمل رسول الله صلعم رجلا من الانصار على سرية وامرهم ان يسمعوا له و
يطيعوا فاغضبوه في شيء فقال اجمعوا لي حطبا فجمعوا له ثم قال اوقدوا نارا فاوقدوا ثم قال
الم يامركم رسول الله ان تسمعوا لي وتطيعوا قالوا بلى قال فادخلوها فنظر بعضهم الى بعض وقالوا
انما فررنا من النار الى رسول الله فكانوا كذلك حتى سكن غضبه وطفئت النار فلما رجعوا ذكروا
ذلك للنبي صلعم فقال الحديث وفاز لا طاعة في معصية الله انما الطاعة في المعروف المعروف اسم
جامع لما عرف من طاعة الله تع والتقرب اليه والاحسان الى الناس وهو من الصفات
الغالبة اي امر معروف بين الناس اذا راوه لا ينكرونه والمنكر ضد ذلك قاله ابو السعادات
خ ابو هريرة رضي الله عنه لو دعيت الى كراع لاجبت الحديث الكراع في البقر والغنم بمنزلة
الوظيف في الفرس والبعير وهو مستدق الساق والذراع في اليد وقوله لاجبت اي لاجبت
الدعوة دل الحديث على حسن خلقه صلعم وعلى تواضعه م ابو هريرة لو دنا مني لاختطفته الملا
ئكة عضوا عضوا قال ابو جهل هل يعفر محمد وجهه بين اظهركم فقيل نعم فقال لئن رايته يفعل ذلك
لاطان على رقبته فاتى رسول الله وهو يصلي زعم ليطا على رقبته فما فجاهم منه الا وهو
ينكص على عقبيه فقال رسول الله الحديث فقيل لابي جهل ما لك قال ان بيني وبينه خندقا من نار
وهولا واجنحة الاختطاف اخذ الشيء بسرعة والمراد من قوله هل يعفر وجهه سجوده على التراب
والنكوص الرجوع الى وراء وهو القهقرى م ابو موسى رضي الله عنه لو رايتني وانا استمع
لقراءتك البارحة قاله لابي موسى الاشعري وجواب لو محذوف اي لاعجبك ذلك او نحو
والواو في وانا للحال والبارحة الليلة الماضية من برح اي زال خ ابن عباس رضي الله عنهما
لو سالتني هذه القطعة ما اعطيتكها الحديث لما قدم مسيلمة الكذاب المدينة جعل يقول ان جعل
لي محمد الامر من بعده تبعته فاقبل النبي صلعم ومعه ثابت بن قيس بن شماس وفي يد رسول الله
قطعة من جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه فقال الحديث معناه ادبرت اعرضت عن الاسلام والعقر
الجرح والمعنى به ههنا الهلاك وقوله لاراك اي لاظنك من رايت بمعنى ظننت وقوله الذي اريت
فيك ما اريت اشارة الى رؤيا السوارين وقد تقدم ذكر ذلك في اوايل الفصل الثاني من هذا الباب

وثابت

وثابت كان خطيبا فلهذا قال صلعم وهذا ثابت يجيبك عني خ ابن عباس رضي الله عنه لو فعله لاخذته
الملائكة تقدمت قصته الآن ق جابر رضي الله عنه لو قد جاء مال البحرين لاعطيتك هكذا وهكذا
وهكذا قاله له فلم يجئ مال البحرين حتى قبض صلعم فلما جاء ذلك المال في خلافة ابي بكر رضي الله عنه
امر فنودي به من كان له عند رسول الله عدة او دين فليأتنا قال جابر فاتيته فقلت ان النبي قال لي
كذا وكذا فحثى لي حثية فعددتها فاذا هي خمسمائة فقال خذ مثليها البحرين ناحية معروفة يسلك
اليها من البصرة والحثية مثل الحفنة وقوله هكذا اشارة اليها م ابو هريرة رضي الله عنه لو قلت
نعم لوجبت ولما استطعتم خطب رسول الله صلعم فقال يا ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا
فقال الاقرع بن حابس افي كل عام يا رسول الله فقال الحديث قوله لوجبت اي لوجبت الحجة
في كل عام ولما بالتخفيف مركب من لا التي هي جواب لو وما النافية والاستطاعة القدرة ق
عمران بن حصين رضي الله عنه لو قلتها وانت تملك امرك افلحت كل الفلاح قال عمران كانت ثقيف
حلفاء لبني عقيل فاسرت ثقيف رجلين من اصحاب النبي واسر اصحاب رسول الله رجلا من بني عقيل
واصابوا معه العضباء فقال اخذت بجريرة حلفائك ثقيف ثم انصرف عنه فناداه يا محمد فرجع
اليه فقال ما شانك قال اني مسلم فقال رسول الله الحديث ففدي بالرجلين العضباء علم
لناقة رسول الله صلعم ولقب لها ولم تسم بذلك لعضب في اذنها قاله ابن الاثير في النهاية وقد يكون
العضب في الاذن والاثر في القرن الذي له افتايق وقيل هي من قولهم ناقة عضباء اي
مقطوعة طرف الاذن والجريرة الجناية وكان بين رسول الله صلعم وبين ثقيف موادعة فلما
نقضوها ولم ينكر عليهم بنو عقيل وكانوا معهم في العهد صاروا مثلهم في نقض العهد فاخذ بجريرتهم
وقيل معناه اخذت لتدفع بك جريرة حلفائك من ثقيف ويدل عليه انه فدي بالرجلين كذا في
النهاية والفلاح الفوز والظفر خ ابو هريرة رضي الله عنه لو كان الايمان بالثريا لتناوله ابناء فارس
الحديث قاله حين وضع يده على سلمان رضي الله عنه الثريا اصلها تصغير من الثروة وهي كثرة المال ثم
صغرت ليعلم انها ثروة محققة فانها ستة انجم خ جبير بن مطعم رضي الله عنه لو كان المطعم
بن عدي حيا ثم كلمني في هؤلاء النتنى لتركتهم يعني اسارى بدر النتنى جمع نتن كالزمنى جمع
زمن والنتن بمعنى منتن سماهم نتنى اما لرجسهم الحاصل من الكفر واما انه اراد بذلك الذين القيت جيفهم

في بئر بدر وكانت لمطعم بن عدي يد عند رسول الله صلعم لأنه أجاره مرجعه من الطائف وذب عنه
فأحب أن لو كان حيا فكافأه عليها لئلا يكون لمشرك عنده يد ويحتمل أنه قال ذلك تأليفا لابنه على
الإسلام كذا في الميسر م أسامة بن زيد رضي الله عنه لو كان ضارا ذلك ضر فارس والروم قاله
لرجل جاء إليه فقال إني أعزل عن امرأتي فقال رسول الله صلعم لم تفعل ذلك قال أشفق على ولدها
وقول المصنف يعني ذلك العزل على حذف المضاف وكان فارس والروم لا يعزلون ولا يضر ذلك
أولادهم والشفق والإشفاق الخوف يقال أشفقت أشفق إشفاقا وهي اللغة العالية وحكى ابن دريد
شفقت كذا في النهاية ق أنس رضي الله عنه لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى إليهما ثالثا
الحديث آدم غير منصرف للعلمية والعجمة وأقرب أمره أن يكون على فاعل كآزر قال جار الله العلامة
والابتغاء الطلب وتعديته بإلى لتضمينه معنى ضم أي لضم إليهما ثالثا ودل الحديث على طول أمل
الإنسان وحرصه خ أبو هريرة رضي الله عنه لو كان لي مثل أحد ذهبا الحديث نصب ذهبا على التمييز
ومعنى أرصده أعده من أرصدت له العقوبة إذا أعددتها له وحقيقته جعلتها على طريقه كالمترقبة له
كذا في النهاية ودل الحديث على كراهية إمساك المال م جابر رضي الله عنه لو تكلم بكلمة منه الحديث
الشطر النصف والوسق ستون صاعا وقال الخليل الوسق حمل البعير والوقر حمل البغل
والحمار وهو مصدر وسقت الشيء إذا جمعته وحملته كذا في المغرب والصاع مكيال يسع أربعة
أمداد م أنس رضي الله عنه لو يعطى الناس بدعواهم الحديث الدعوى في اللغة عبارة عن إضافة
الشيء إلى نفسه حالة المسالمة والمنازعة جميعا وفي الشريعة عبارة عن إضافة الشيء إلى نفسه في
حالة مخصوصة وهي حالة المنازعة ق أبو جهيم عبد الله بن الحارث رضي الله عنه لو يعلم المار
بين يدي المصلي ماذا عليه الحديث قال الشيخ أبو جعفر الطحاوي إن المراد من الأربعين في حديث
أبي جهيم هي الأعوام لا الشهور ولا الأيام لما روى أبو هريرة عن النبي صلعم أنه قال لو يعلم الذي يمر
بين يدي أخيه معترضا وهو يناجي ربه عز وجل لكان أن يقف مكانه مائة عام خير له من الخطوة
التي خطاها وحديث أبي هريرة متأخر من حديث أبي جهيم لأن في حديث أبي هريرة زيادة في
الوعيد على الوعيد الذي في حديث أبي جهيم والنبي صلعم لا يأتي بالتخفيف بعد الوعيد ودل الحديث
على كراهية المرور بين يدي المصلي ثم إنما يأثم المار إذا مر في موضع سجوده ولا يكون بينهما حائل

لو كان ضارا ذلك ضر فارس والروم يعني العزل عن المرأة نعم

لو كان لابن آدم واديان من مال لابتغى إليهما ثالثا ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب نعم

لو يعلم الكافر بكل الذي عند الله من الرحمة لم ييأس من الجنة ولو يعلم المؤمن بكل الذي عند الله من العذاب لم يأمن من النار نعم

ويحاذي

ويحاذي أعضاء المار أعضاءه كذا في الهداية ق أبو هريرة رضي الله عنه لو يعلم المؤمن ما عند الله
من العقوبة ما طمع بجنته أحد الحديث من في من العقوبة للتبيين والرحمة من الله إنعام
وإفضال والقنوط أشد اليأس يقال قنط يقنط وقنط يقنط م أبو هريرة رضي الله عنه
لو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول الحديث النداء الأذان أي لو يعلمون ما في
الأذان من الفضل والثواب ثم لم يجدوا الطريق إلا الاستهام أي الاقتراع وطلب السهم
بالقرعة لاقترعوا حرصا ويحتمل أنه يكون بالإقامة على تقدير مضاف وهو أوفق لما بعده أي
لو يعلمون ما في حضور الإقامة وتحرم الإمام والوقوف في الصف الأول ولم يجدوا
إلا بالاستهام لاستهموا ثم ههنا للاستبعاد بتعظيم الأمر وبعد الناس عنه والتهجير التبكير
في الهاجرة والمراد به السعي إلى الجمعة وجماعة الظهر لا يقال الأمر بالإبراد ينافيه لأن من
حمل الأمر على الندب فله أن يقول الإبراد تأخير الظهر أدنى تأخير بحيث يقع الظل ولا
يخرج بذلك عن حد التهجير فإن الهاجرة تطلق على الوقت إلى أن يقرب العصر ومن حمل
الأمر به على الرخصة فيكون الإبراد رخصة والتهجير سنة كذا في شرح القاضي والهاجرة نصف
النهار وصلوة العتمة صلوة العشاء والحبو أن يمشي على يديه وركبتيه أو استه ونصبه
على المصدر أي ولو جاؤا حبوا خ ابن عمر رضي الله عنهما لو يعلم الناس ما في الوحدة ما سار راكب
وحده بليل أبدا ما في الوحدة أي من الشر والمعنى في ذلك أن التفرد من فعل الشيطان
إذ الشيطان يهم بالواحد أي يقدم عليه وبالاثنين دون الثلاث ثم المتفرد في السفر
إن مات لم يكن بحضرته من يقوم بغسله ودفنه وتجهيزه ولا عنده من يوصي إليه ويحمل تركته
إلى أهله ولا يكون له من يعينه في الحمولة فإذا كانوا ثلثة تعاونوا وتناوبوا في الحراسة
وغيرها وحازوا فضيلة الصلوة بالجماعة وذكر في الإحياء أن الجماعة ينبغي أن لا ينقصوا
عن أربعة ولا يزيدوا عليها أما الثلثة فقد مر ذكرها وأما الرابع فلأنهم يحتاجون إلى من
يحتطب ويمضي إلى البلد لا يتخلف منه حد السفر وفي ما زاد على الأربعة ينبغي لحال
إلى التشاجر والتنافر فصل ق ابن عباس رضي الله عنهما لولا أن أشق
على أمتي لأمرتهم أن يصلوها الحديث قاله لما أخر صلوة العشاء لولا يدل على انتفاء الشيء

لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم أن يصلوها هكذا يعني صلوة العشاء قاله حين أخرها نعم

وانتفاء النفي ثبوت فيكون الامر متصلا بثبوت

لوجود غيره فيدل مهنا على انتفاء الامر لوجود المشقة ومعنى اشق اثقل وفيه دليل على ان الامر
للوجوب لا للندب لانه نفي الامر مع ثبوت الندبية ولو كان للندب لما جاز ذلك والضمير في نصلحها
للعشاء م ابو هريرة رضي الله عنه لولا ان اشق على امتي لامرتهم بالسواك اي باستعمال السواك
وهو بكسر السين ما يدلك به الاسنان من الجريد ان يقال ساك فاه فاذا لم تذكر الفم قلت استاك
كذا في النهاية تحرز استعمال السواك سنة في الوضوء او عند فقده يعالج بالاصبع م ابن عباس
رضي الله عنهما لولا انا نخرونه لقبلناه منك تقدم ذكره في الباب الثاني في قوله انا لن نرده
عليك الا انا حرم والجثامة بفتح الجيم وتشديد الثاء المثلثة ق انس رضي الله عنه لولا ان لا
تدافنوا لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر قاله لما دخل حائطا من حوائط بني النجار فسمع
صوتا من قبر فقال متى دفن صاحب هذا القبر فقالوا في الجاهلية فسر بذلك والمعنى الاول يسبق
من الحديث الى الفهم هو انهم لو سمعوا ذلك لتركوا التدافن حذرا من عذاب القبر وفي هذا المعنى
نظر لان المؤمن يجب عليه ان يعتقد ان الله تعالى اذا اراد تعذيب احد عذبه ولو في بطن
الحيتان والمعنى الذي يهتدى اليه هو ان الناس لو سمعوا ذلك لاهتم كل واحد بخويصة نفسه
حتى افضى بهم الى ترك التدافن وخلع الخوف افئدتهم حتى لا يكادوا ان يقربوا جيفة ميت و
يحتمل وجها آخر وهو ان الاحياء لو سمعوا صياح المعذبين لكان فيهم من يحمله الحمية وخوف
الفضيحة في قرابته على ان ينبذهم بالعراء لئلا يخبر عن حالهم مخبر كذا في الميسر ودل الحديث
على ثبوت عذاب القبور خ انس رضي الله عنه لولا الهجرة لكنت امرأ من الانصار قاله يوم حنين
لما قسم في الناس ولم يعط الانصار شيئا والمراد منه اكرام الانصار بان لا رتبة بعد الهجرة
اعلى من النصرة فلولا الهجرة ما كنت اعدل بالانصار احدا ولا ابتغي بهم بدلا ق انس رضي الله عنه
لولا ان معي الهدي لاحللت قاله عام حجة لما حل الناس من عمرتهم وقصروا الا هو ومن كان معه
هدي ومعنى لولا ان معي الهدي لولا سوق الهدي والمعنى في ذلك ان المتمتع الذي لم يسق الهدي
اذا دخل مكة فطاف وسعى حلق او يقصر وتحلل من عمرته والذي ساق الهدي اذا دخل مكة
فطاف وسعى ولا يتحلل عن عمرته حتى يحرم بالحج يوم التروية ويأتي بافعال الحج ثم يتحلل من الاحرامين
بالحلق يوم النحر ق انس رضي الله عنه لولا اني اخاف من الصدقة لاكلتها قاله حين مر

بتمرة على الطريق فاخذها والمعنى في ذلك ان الصدقة اوساخ الناس فصان الله نبيه صلى الله عليه وسلم
عنها تحريمها عليه وعوضه بخمس الغنيمة والفيء ق ابو هريرة رضي الله عنه لولا ان اشق
على المسلمين ما تخلفت عن سرية الحديث السرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها اربعمائة تبعث
الى العدو جمعها سرايا لانهم يكونون خلاصة العسكر من السري وهو الشيء النفيس كذا في النهاية و
الحمولة بفتح الحاء الابل تحمل عليها الاثقال كان عليها احمال او لم تكن والحمولة بضم الحاء الاحمال
كذا في المجمل ق ابو هريرة رضي الله عنه لولا بنو اسرائيل لم يخنز اللحم الحديث اسرائيل لقب يعقوب عليه السلام
ومعناه في لسانهم صفوة الله وقيل عبد الله وخنز هو قلب خزن اذا اروح وتغير وهو من الخزن
بمعنى الادخار لانه سبب تغيره ويحتمل ان يكونا اصلين ومنه الخنزوانة وهي الكبر لانها تغير عن السمت
الصالح وزنها فعلوانة ويحتمل ان يكون فعلانة من الخنز وهو التكبر والاذلال وكان بنو اسرائيل
يدخرون طعام يومهم لغدهم كذا في الفائق وذكر في الميسر يشير الى ان خنز اللحم شيء عوقب به
بنو اسرائيل لكفرانهم نعمة الله تعالى وسوء صنيعهم فيها عن سعيد بن المسيب رضي الله عنه وانه
ما اكل آدم من الشجرة وهو يعقل ولكن سقته حواء الخمر فلما سكر قادته اليها فاكل فذلك
خيانتها له كذا في التحفة م ابن عمر رضي الله عنهما لو لم تذنبوا لجاء الله بقوم يذنبون الحديث
الذنب ما له تبعة دنيوية او اخروية مأخوذ من الذنب فصل م ام الحصين الا
حمسية رضي الله عنها ان امر عليكم عبد حبشي مجدع فاسمعوا له واطيعوا ما قادكم بكتاب الله
معناه ان الامام لو ولي عليكم عبدا حبشيا الخ اذا تغلب والمراد من ذلك المبالغة في طاعة ذوي
الامر وقد يضرب المثل في باب المبالغة بما لا يكاد يوجد كقوله صلى الله عليه وسلم من بنى لله مسجدا ولو مثل
مفحص قطاة بنى الله له بيتا في الجنة والمجدع هو مقطع الاطراف والتشديد للتكثير والجدع
قطع الانف او الاذن او الشفة وهو بالانف اخص كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه ان بعت
من اخيك تمرا فاصابته جائحة الحديث الجائحة المصيبة تحل بالرجل في ماله من الخروج وهو الاستيصال
والعمل على هذا الحديث عند بعض اهل الحديث قالوا اذا باع ثمرة على شجرة وسلمها الى المشتري ثم
هلك بآفة توضع اي يحط لزوما واليه ذهب الشافعي في القديم واحمد وابو عبيد رحمهم الله وذهب
ابو حنيفة واصحابه والشافعي في الجديد الى انه يستحب للبائع ان يضعها عن المشتري ولا يجب

وذهب مالك رحمه الله الى انه توضع الثلث فصاعدا لا الاقل من ذلك واما اذا اصابها الجائحة قبل التسليم ففي
ضمان البائع بالاتفاق خ ابن عمر رضي الله عنهما ان تطعنوا في امارته فقد كنتم تطعنون في امارة ابيه
من قبل الحديث قاله لما بعث بعثا وامر عليهم اسامة بن زيد فطعن بعض الناس في امرته انما طعن
من طعن في امارتهما لانهما كانا من الموالي وكانت العرب لا ترى تامير الموالي وتستنكف عن اتباعهم
كل الاستنكاف فلما جاء الله بالاسلام ورفع قدر من لم يكن له قدر بالهجرة والعلم والتقى عرف
حقهم المحفوظون من اهل الدين واما الممتحنون بحب الرياسة فلم يزل يختلج في صدورهم شيء من ذلك
ثم ان رسول الله صلعم كان يبعث اسامة وقد امره في مرضه على جيش فيه جماعة من فضلاء الصحابة
ليعلم ان العادات الجاهلية قد عميت مسالكها وخفيت معالمها كذا في الميسر ويقال طعن فيه وعليه
بالقول يطعن بالفتح والضم اذا عابه كذا في النهاية وايم الله قسم واصله ايمن فحذفت النون للاستخفاف
وهمزته موصولة ولذلك لم يثبت مع لام الابتداء كذا في الفائق وان في ان كان مخففة من الثقيلة اي انه
كان لخليق اي لجديرا خ ابن عمر رضي الله عنهما لو دعيتم الى كراع فاجيبوا الكراع من الانسان ما
دون الركبة ومن الدواب ما دون الكعب كذا في الجامع خ البراء بن عازب ان رايتمونا تخطفنا الطير
فلا تبرحوا مكانكم حتى ارسل اليكم الحديث قاله يوم احد للرماة وهم كانوا خمسين رجلا وجعل
عليهم عبد الله بن جبير ومعنى الحديث ان رايتمونا قد هزمنا منهزمين فاثبتوا انتم وتقول العرب
فلان ساكن الطير اذا كان وقورا وقد طار طير فلان اذا طاش وخف وقوله فلا تبرحوا مكانكم اي
لا تفارقوا ومعنى اوطاناهم غلبناهم وقهرناهم كذا في شرح السنة ق ابو هريرة وزيد بن خالد الجهني
رضي الله عنهما ان زنت فاجلدوها قاله حين سئل عن الامة اذا زنت والضفير الحبل المفتول من
شعر فعيل بمعنى مفعول كذا في النهاية وقول الشيخ رحمه الله يعني الامة غير المحصنة اي غير المزوجة
ق ابن عباس رضي الله عنهما ان شئت صبرت ولك الجنة الحديث العافية هي السلامة من الاسقام
والبلايا والصرع علة معروفة ق عائشة رضي الله عنها ان شئت فصم الحديث معنى يسرد الصوم
يواليه ويتابعه يقال سرد الحديث سردا اذا اتى به على ولاء خ ابن عمر رضي الله عنهما ان قتل
زيد فجعفر الحديث اي فالامير جعفر ومؤتة بضم الميم وسكون الهمزة قرية من قرى الشام
بالبلقاء استشهد زيد وجعفر وعبد الله بن رواحة فيها رضي الله عنهم واخذ الراية بعد ابن رواحة

خالد بن الوليد رضي الله عنه ففتح الله عليه وكان المسلمون ثلثة الاف والروم مئتي الف وقيل في مائة الف
كذا في التحفة خ جابر رضي الله عنه ان كان عندك ماء بات في شنة والا كرعنا قاله حين دخل على رجل
من الانصار في حائط وهو يحول الماء فقال الرجل عندي ماء بائت فانطلق الى العريش فسكب في قدح
ماء ثم حلب عليه من داجن له فشرب النبي صلعم الشنة السقاء العتيق وجمعها شنان وهو اشد
تبريدا للماء من الجديد والكرع تناول الماء بالفم من غير ان يشرب بكفه ولا باناء والعريش كل
ما يستظل به والداجن هي الشاة التي يعلفها الناس في منازلهم ق جابر رضي الله عنه ان كان
في شيء من ادويتكم خير ففي شرطة محجم الحديث يقال شرط الحاجم اذا بزغ والشرطة المرة منه
والمحجم بكسر الميم آلة الحجامة والشربة المرة من الماء وغيره ويقال لذعته النار اذا
اصابته والمراد به هنا الكي وهو من العلاج الذي يجد فيه الم ومشقة واكثر الحاجة والعرب
تستعمل كثيرا فيما يعرض لها من الادواء وفي امثالهم آخر الدواء الكي م جابر رضي الله عنه ان كدتم
آنفا لتفعلون فعل فارس والروم الحديث ان مخففة من الثقيلة ولذلك دخلت اللام في
الخبر للفرق بينها وبين ان النافية ولا تدخل بعد التخفيف على فعل من افعال المبتدا عند البصريين
كقوله تعالى وان نظنك لمن الكاذبين وعلى الافعال مطلقا عند الكوفيين كقوله بالله ربك ان
قتلت لمسلما وآنفا اي الساعة من ايتنافه الشيء وهو ابتداؤه وحقيقته في اول الوقت الذي
يقرب منا كذا في الفائق وفصله يقومون على ملوكهم وهم قعود الى آخره جواب عن سؤال مقدر وهو
ما فعلهم وهذا الحديث منسوخ عند الاكثرين لان امامة القاعد تجوز بقيام عند اكثر العلماء رحمهم الله
وصح ان النبي صلعم صلى قاعدا في مرضه الذي قبض فيه والناس خلفه قيام م معيقيب
بن ابي فاطمة رضي الله عنه ان كنت لا بد فاعلا فواحدة قاله حين ذكر مسح الحصا في المسجد ومعنى
فواحدة فمسحة واحدة وفيه دليل على ان العمل اليسير لا يبطل الصلوة خ جبير بن مطعم
رضي الله عنه ان لم تجديني فأتي ابا بكر قاله لامرأة امرها ان ترجع اليه فقالت ارايت
ان جئت ولم اجدك كانها تقول الموت فقال صلعم الحديث وفيه اشارة الى خلافة الصديق
رضي الله عنه ق عقبة بن عامر رضي الله عنه ان نزلتم بقوم فامروا لكم بما ينبغي للضيف فاقبلوا
فان لم يفعلوا فخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي لهم قاله لما قيل له انك تبعثنا فننزل بقوم

فلا يقدرون على تركه قال ابو عيسى الترمذي لم معنى الحديث انهم كانوا يخرجون في الغزو فيمرون بقوم ولا يجدون من الطعام ما يشترون فقال صلعم ان ابوا ان يبيعوا الا ان تاخذوا كرها فخذوا وهذا اذا كان المرور على قوم من اهل الذمة شرط الامام عليهم ضيافة من يمر بهم واما اذا لم يكن كذلك والنازل غير مضطر فلا يجوز اخذ مال الغير بغير طيب نفس منه كذا في التحفة

م انس رضي الله عنه ان يعيش هذا الغلام فعسى ان لا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة المراد منه قرب امر الساعة وسرعة اتيانها والهرم الكبر ق عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان يكن هو فلن تسلط عليه الحديث دخل النبي صلعم على ابن صياد فقال اتشهد اني رسول الله فقال له ابن صياد اتشهد انت اني رسول الله فقال عمر رضي الله ايذن لي يا رسول الله في قتله على ظن انه الدجال فقال رسول الله الحديث اي ان يكن ابن صياد هو الدجال فلن تسلط عليه لانه تع قدر ان يخرج على يديه ما شاء ان يجري ثم يقتله عيسى عم م ابن عباس رضي الله عنهما لئن بقيت الى قابل لاصومن التاسع صام رسول الله صلعم يوم عاشوراء وامر بصيامه فقالوا يا رسول الله انه يوم تعظمه اليهود والنصارى فقال رسول الله الحديث فلم يات العام المقبل حتى قبض صلعم اللام في لئن موطئة للقسم اي والله لئن وهي عبارة عن لام دخلت على حرف الشرط بعد تقدم القسم مظهرا او مقدرا وتجعل الجواب للقسم ويكون جواب الشرط محذوفا كقوله تعالى والله لئن اكرمتني لاكرمنك اي لئن اكرمتني اكرمتك لاكرمنك فحذف الاول لدلالة الثاني عليه وروي ان موسى عم عبر بقومه البحر يوم عاشوراء بعد ما اهلك الله تع فرعون وقومه فصامه شكرا لله تع كذا في الكشاف وقوله لاصومن التاسع اراد به ضم صوم تاسوعاء الى عاشوراء في المخالفة لاهل الكتاب وتميزا عنهم م انس رضي الله عنه لئن صدقت ليدخلن الجنة قاله لضمام بن ثعلبة حين سال عن فرائض الشرع فلما بين رسول الله صلعم قال ضمام والله لا ازيد على هذا ولا انقص م ابو هريرة رضي الله عنه لئن كنت كما قلت فكانما تسفهم المل الحديث قال سففت الدواء الكسر واستففته اذا اخذته غير ملتوت واسففته غيري ايضا واسف وجهه اذا ذر عليه الشيء والمل الرماد الحار وقيل الجمر الذي يشتوي فيه الخبزة ولا يقال له مل حتى يخالطه رماد والمعنى انك اذا كافيتهم بالاحسان بالاساءة يعودوا بالاثم عليهم حتى كانك في احسانك اليهم

مع اساءتهم اياك اطعمتهم النار كذا في الفائق والميسر وذكر في شرح السنة فكانما تسفهم المل اي تلقي في وجوههم المل من السفوف الظهر المعطي

فصل

ق حكيم بن حزام رضي الله عنه خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى اي ما كان عفوا قد فضل عن غنى وقيل اراد ما اغنيت به من اعطيته عن المسئلة والظهر قد يزاد في مثل هذا اشباعا للكلام وتمكينا كان صدقته مستندة الى ظهر قوي من المال كذا في النهاية قال الامام محيي السنة هو الاختيار للرجل ان يتصدق بالفضل ويستبقي لنفسه قوتا لما يخاف عليه من فتنة الفقر وربما يلحقه الندم على ما فعل فيبطل اجره ويبقى كلا على الناس اما من كان صحيح التوكل قادرا على الايثار صادقا في محبة الله تع وما عنده قليل ما لم فليس بداخل في هذا كابي بكر رضي الله عنه واما من يتصدق واهله محتاجون وعليه دين فليس له ذلك فان اداء الدين والانفاق على الاهل اولى وذكر في الميسر سئل بعض السلف عن معنى الحديث فقال ما فضل عن العيال وكانه اراد بذلك المعنى المراد منه وقد فسره الخطابي رحمه الله تعالى من غنى يعتمد عليه ويستظهر به على النوائب التي تنوبه وقال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله عن ظهر غنى عبارة عن تمكن المتصدق من غنى ما وذلك مثل قولهم هو على ظهر سير وراكب متن السلامة ونحو ذلك من الالفاظ التي يعبر بها عن التمكن من الشيء والاستواء عليه وانما قلنا عن غنى ما لانه منكرا ليفيد احد المعنيين اما استغناء عما بذل بسخاوة النفس وقوة العزيمة ثقة بالله سبحانه كما كان من ابي بكر رضي الله واما استغناء بالعوض الحاصل في يده فبين صلعم بقوله هذا ان لا بد للمتصدق من احد الامرين اما ان يستغني عنه بما لو اوتي اليه وهذا افضل [illegible] لما ورد في الحديث الصحيح ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى غنى النفس وذكر في جامع الغرايب ظهر الغنى ما ظهر منه او هو من الاستظهار والظهر تحت كثرة الا حذف المال الكثير اي ما كان عن استظهار يبقى للمتصدق غنى ق ابن مسعود رضي الله عنه خير الناس قرني الحديث القرن الامة من الناس واختلفوا في زمانها فقيل ستون سنة وقيل ثمانون سنة وقيل مائة سنة وكانما سميت قرنا لتقدمها على التي بعدها كذا في الفائق والمراد من قوله قرني الصحابة ومن الذين يلونهم التابعون ومن الذين يلونهم تابعوا التابعين ومعنى تسبق شهادة احدهم يمينه ويمينه شهادته هو ان يشهد ثم يحلف في الموضع الذي تجب عليه الشهادة وحدها ويحلف

ثم يشهد في الموضع الذي تتوجه عليه الحلف وحرى اشار صلعم بذلك الى ان يكون ظنين في شهادته
متهوما عليه في امور الديانات لا يجاب بشهادته لاشتهاره بالزور فتارة يحلف على شهادته
قبل ان يأتي بها وتارة يشهد فيحلف عليها ترجيحا لشهادته باليمين كذا في الميسر هر ابو هريرة رضي الله عنه
خير امتي القرن الذي بعثت فيه الحديث قوله يحبون السمانة اي التوسع في المآكل والمشارب
وهي اسباب السمن وقيل ارادوا جمع المال وقيل معناه يتكثرون بما ليس عندهم ويدعون ما ليس لهم
من الشرف كذا في التحفة وقوله يشهدون قبل ان يستشهدوا عام في الذي يؤدي الشهادة قبل
ان يطلبها صاحب الحق منه فلا يقبل شهادته وقيل هم الذين يشهدون بالباطل الذي لم يحملوا
بالشهادة عليه ولا كانت عندهم كذا في النهاية ق انس رضي الله عنه خير دور الانصار بنو
النجار الحديث دون القرى ودورهم منازلهم اي اماكنهم ومنه قولهم ديار ربيعة وديار مضر
البلاد التي بها اي مواطنها واما قولهم دور بني فلان يريدون القبائل وكذلك بيوت العرب وبيوتها
والمراد اهلها وهي في الاصل الخسة فعلى ان اصله اهل الدور واهل البيوت فحذف
المضاف واستوى على حرفه كقوله لم تر قريش ومضر كذا في الفائق وذكر في الميسر خير دور الانصار
اي خير بطونها وقبائلها وانما كنى عنها بالدور لان كل واحد من تلك البطون كانت محلتها تسمى
دارا ودارة هر ابو هريرة رضي الله عنه خير صفوف الرجال اولها الحديث المعنى في ذلك والله اعلم
ان اهل الصف الاول اعلم بالاحكام من غيره فيكون اشرف وخير صفوف النساء آخرها
لتأخرهن مرتبتها عن مرتبة الذكور لان نوع الذكر اشرف على الاطلاق فهي في محلها وشر صفوفها
اولها لتعديها عن محلها خ جابر رضي الله عنه خيركم احسنكم قضاء اي للدين بان لا يوجد
منه مطل وغيره خ عثمان وعلي رضي الله عنهما خيركم من تعلم القرآن وعلمه فيه تنبيه على فضيلة
تعليم القرآن وتعلمه ق ابو هريرة رضي الله عنه خير نساء ركبن الابل نساء قريش الحديث
يريد نساء العرب فانهن يركبن الابل واحناه من الحنو وهو العطف والشفقة وفصل هذا عما قبله
بكونه وقع جوابا عما يقال لسبب كونها خيرا وانما وحد الضمير ذهابا الى المعنى اي من وجد او خلق
او من هناك وارعاه من المراعاة وهي الحفظ والرفق وتخفيف الكلف عند ذات يده عبارة عما يملكه
من مال وغيره كذا في الميسر والنهاية وقال الخطابي ثم ارعاه من الارعاء وهو الابقاء يقال

ادي عليه اي ابقى ق علي رضي الله عنه خير نسائها مريم بنت عمران الحديث الضمير في الاول عائد الى الامة التي
كانت فيهم مريم وفي الثانية عائد الى هذه الامة ولهذا كرر الكلام تنبيها على ان حكم كل واحدة
منهما غير حكم الاخرى واشار وكيع الذي هو من جملة رواة الحديث الى السماء والارض مثنية على
كونهما خيرا من هو فوق الارض وتحت اديم السماء وهو نوع من الزيادة في البيان كذا في الميسر وخويلد
بضم الخاء المعجمة وفتح الواو هر ابو هريرة رضي الله عنه خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم
الحديث اشتق اسم آدم من الادمة او من اديم الارض كذا اشتقاق اسم يعقوب من العقب وادريس
من الدرس وابليس من الابلاس وما آدم الا اسم اعجمي قال جار الله العلامة قوله فيه خلق آدم
اي في آخر ساعة منها كذا في التحفة م عوف بن مالك الاشجعي رضي الله عنه خيار ائمتكم الذين
تحبونهم ويحبونكم وتصلون عليهم ويصلون عليكم الحديث المراد من الصلوة صلوة الجنازة
فصل خ ابن عباس رضي الله عنهما ابغض الناس الى الله ملحد في الحرم الحديث ملحد في
الحرم اي في حق الحرم وهو ان يستحل ما حرم منه والالحاد الميل عن الصواب مشتق من اللحد
وهو الحفرة المائلة عن الوسط والالحاد ضربان الحاد الى الشرك بالله والحاد الى الشرك بالاسباب
فالاول ينافي الايمان ويبطله والثاني يوهنه ولا يبطله وقوله ملحد في الحرم من هذا القبيل
وهو مخالفة امر الله ومباشرة محارمه فهو احق بالغضب وكذا الطالب في الاسلام سنة جاهلية
وهي امور كثيرة جاء الاسلام بخلافها واما القاصد لقتل امرئ بغير حق فهو يقصد ما
كرهه الله من وجهين من حيث انه ظلم على الاطلاق مكروه مبغوض ومن حيث موت العبد
وهو بنيانه والله سبحانه وتعالى يكره مساءته فيستحق مزيد المقت ونقاعفه العذاب والمراد
بالثلاث المفضل عليهم سائر عصاة الامة فان الكافر ابغض اليه من هؤلاء المحدودين كذا في الميسر
وشرح القاضي ق ابو هريرة رضي الله عنه اثقل صلوة على المنافقين صلوة العشاء وصلوة
الفجر الحديث سبب ثقل صلوة العشاء عليهم اما كون ذلك الوقت وقت الاشتغال بحلب الابل
او وقت الراحة والاستراحة واما صلوة الفجر فوقتها وقت استحلاء النوم فمن صلاهما في وقتهما
كان تاركا لتلك الراحة والاستراحة فيحوز جزيل الاجر وقوله ولو يعلمون ما فيهما اي من الفضائل
لاتوهما ولو حبوا اي مشيا على اليدين ورجليه او على استه ق ابو هريرة وعائشة رضي الله عنهما

احب الاعمال الى الله ادومها وان قل. قال بعض السلف اذ ذكرت من اصحاب النبي صلعم اكثر من سبعين
فما رايت قوما اهون سيرة ولا اقل تشديدا منهم والمعنى فى ذلك ان النفس بدوام العبادة
على وجه القلة تالف ولا تحصل لها ملال وسآمة تفضي الى ترك العبادة م ابو هريرة رضي الله عنه احب
البلاد الى الله مساجدها الحديث سمي المساجد والاسواق بلادا لان البلاد عبارة عن ماوى الناس
كذا في التحفة ويجوز ان يكون محمولا على حذف المضاف اي احب اماكن البلاد وابغض اماكن البلاد
خ عبد الله بن عمرو رضي الله عنه احب الصيام الى الله صيام داود الحديث انما كان الصيام المذكور
احب لانه اشق على العباد لان النفس لا تعتاد ذه وان كانت الصلوة المذكورة محبوبة لان
فيها استبقاء القوة على الجهاد م سمرة بن جندب رضي الله عنه احب الكلام الى الله سبحان الله والحمد لله
الحديث الظاهر من الكلام كلام البشر لما روي انه صلعم قال افضل الذكر بعد كتاب الله سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله والله اكبر والموجب للمحبة والفضل اشتمال الحديث على جملة انواع الذكر من التنزيه
والتحميد والتوحيد والتمجيد ودلالته على جميع المطالب الالهية اجمالا وهذا النظم وان لم يتوقف
على المعنى المقصود لاستقلال كل واحد من الجمل لذلك قال صلعم لا يضرك بايهن بدات لكنه حقيق
بان يراعي لان المتدرج فى المعارف تعرف سبحانه وتعالى اولا بنعوت الجلال التي هي تنزيه ذاته عما
يوجب حاجة او نقصا ثم بصفات الاكرام وهي الصفات الثبوتية التي بها يستحق الحمد ثم يعلم ان
من هذا شانه لا يماثله غيره ولا يستحق الالوهية سواه فينكشف له من ذلك انه تعالى الاكبر كذا في شرح المشارق
ق عقبة بن عامر رضي الله عنه احق الشروط ان توفوا بها ما استحللتم به الفروج ما استحللتم به
الفروج وهو المهر والنفقة وحسن العشرة ويحتمل انه اراد به الشرط الذي دعا المراة الى الرغبة في الزوجية
فيدخل في ذلك الوفاء بما لم يقدح فيه السنة كذا في الميسر ق ابو سعيد رضي الله عنه اخوف ويروى
ان اخوف ما اخاف عليكم ما يخرج الله لكم من زهرة الدنيا الحديث الزهرة والزهرة البياض النير
وهو احسن الالوان وزهرة الدنيا حسنها وبهجتها وكثرة خيرها ومعنى يلم يكاد ان يقتل ويقال
حبطت الدابة حبطا بالتحريك اذا اصابت مرعى طيبا فافرطت في الاكل حتى تنتفخ فتموت وحبط
عمله حبطا بالسكون ومعنى يقتل حبطا او يلم ان الربيع ينبت احرار العشب فيستكثر منه الماشية
فيقتل حبطا او يلم اراد ان الدنيا مونقة تعجب الناظرين فيها فيستكثرون منها فتهلكهم كالماشية

اذا استكثرت من المرعى وحبطت وذلك مثل للمسرف والمقتصد محمودة العاقبة كآكلة الخضر وذلك لان الخضر
ليست من احرار البقول التي ينبتها الربيع ولكنها من كلأ الصيف التي ترعاها المواشي بعد هيج البقول
شيئا فشيئا من غير استكثار وامتداد الخاصرتين عبارة عن الشبع فانها تمتدان عند امتلاء البطن
وان الدابة اذا شبعت بركت مستقبلة الشمس تجترّ وتستمرئ بذلك ما اكلت فاذا ثلطت زال عنها الحبط
وانما تحبط الماشية اذا كانت لا تثلط ولا تبول جعل ما يكون من ثلطها وبولها مثلا لاخراج ما يكسبه من المال
في الحقوق وفيه الحث على الصدقة وترك الامساك للادخار والجرة ما يخرجه البعير من بطنه ليمضغه
ثم يبلعه والثلط الرجيع الرقيق واكثر ما يقال للابل والبقر والفيلة والخضر ضرب من الجنبة واحدها
خضرة والجنبة من الكلأ ما له اصل غامض لا تذهب الماشية تكثر من اكلها كذا في الفائق والنهاية وقد
شرح السنة ومعنى خضرة ناعمة طرية اي ان هذا المال شيء كالخضرة او كالبقلة الخضرة كذا في الميسر
وذكر في نوادر الاصول الاخذ على ثلثة اوجه فالظالم ياخذ تمتعا والمقتصد ياخذ تزودا والمقرب
ياخذ تبلغا فالظالم لم ياخذ بحجة لان الدنيا انما خلقت منفعة للاعداء وهم الكفار والمقتصد ياخذ
منها ما ياخذ للتزود للما بين يديه من السفر الطويل لقوام دينه فهذا اخذ بحجة والثالث اخذها
تبلغا لانه خلق محتاجا لا ينفك في دنياه من حاجة اليها اما في نفسه واما في المتصلين به من عياله
وقرابته وجيرته واخوانه م عائشة رضي الله عنها اسرعكن لحاقا بي اطولكن يدا قالت فاجتمعن
بيتا ولن نطالتهن سودة فماتت زينب اولهن اراد امدكن يدا بالعطاء من الطول فظننه من
الطول وكانت زينب تعمل بيدها وتتصدق به كذا في النهاية وطول اليد من باب الكناية يقال فلان طويل
اليد اذا كان جوادا م ابو هريرة رضي الله عنه اشعر كلمة تكلمت بها العرب كلمة لبيد الا كل شيء
ما خلا الله باطل لم يرو انه صلعم انشد بيتا تاما على وزنه انما كان ينشد الصدر او العجز فان
انشد تاما لم يقفه على ما بني عليه انشد صدر بيت لبيد وسكت عن عجزه وهو وكل نعيم لا محالة زائل
وانشد عجز بيت طرفة وهو ويأتيك بالاخبار من لم تزود وصدره ستبدي لك الايام ما كنت جاهلا
قوله باطل اي يؤل الى البطلان م ابو هريرة رضي الله عنه اصدقكم رؤيا اصدقكم حديثا الرؤيا بمعنى
الرؤية الا انها مختصة بما كان منها في المنام دون اليقظة فرق بينهما بحرفي التانيث كالقربة
والقربى كذا في الكشاف م ابو هريرة رضي الله عنه اغيظ رجل على الله واخبثه رجل تسمى ملك الاملاك

لا يليق الا الله الغيظة صفة تغيّر المخلوق عند احتداده واستلائه غيظا يتحرك لها والله عز وجل
متعال عن ذلك وانما هو عبارة عن عقوبته للمنسمي بهذا الاسم اي انه اشد اصحاب من الاسماء
عقوبة عند الله تع كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه افضل الصلوة طول القنوت طول القنوت
طول القيام من اسحق اصحاب ابي حنيفة فكثرة الركوع والسجود افضل واصحاب الشافعي فطول القيام
م ابو هريرة رضي الله عنه افضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم الحديث قال الفقيه ابو الليث
هذه الاضافة على نوعين اضافة تحقيق واضافة تكريم فاضافة التحقيق مثل قوله تع ولله
ملك السموات والارض واضافة التكريم مثل قوله تع بيت الله وناقة الله ورسول الله فقوله عم
شهر الله من النوع الثاني صلوة الليل خالية عن الرياء فلذلك صارت افضل الصلوة
بعد الفريضة م ثوبان رضي الله عنه افضل دينار ينفقه الرجل دينار ينفقه على عياله الحديث انما قدم
ذكر العيال لوجوب نفقتهم ثم ذكر نفقة الدابة لانها بمنزلة المملوك وخصها بسبيل الله تع لانّ
خير الدواب ما اتخذ لذلك والنفقة على الاصحاب من باب التبرع م ابو هريرة رضي الله عنه اقرب
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فاكثروا الدعاء الواو في وهو ساجد للحال وخبر المبتدا
محذوف وهو حاصل اي اقرب ما يكون العبد من ربه حاصل اذا كان ساجدا كقولهم اخطب ما
يكون الامير قائما اي حاصل اذا كان قائما والمعنى في ذلك انّ السجود نهاية التعظيم والقيام
وسيلة اليه لا مقصود ولهذا يجوز القيام بين يدي المخلوق ولا يجوز السجود وقوله
فاكثروا الدعاء اي في السجود دلّ الحديث على انّ كثرة السجود افضل من طول القيام
وعليه الاكثر وقيل طول القيام افضل ق ام حرام بنت ملحان رضي الله عنها اول جيش
من امتي يغزون البحر قد اوجبوا اي اوجبوا لانفسهم الجنة يقال اوجب الرجل اذا فعل
فعلا وجبت له الجنة او النار وملحان بكسر الميم وسكون اللام وهذا الحديث مذكور في
الجمع بين الصحيحين في افراد البخاري وفيه قالت ام حرام يا رسول الله انا فيهم قال انت فيهم
ق ام حرام بنت ملحان رضي الله عنها اول جيش من امتي يغزون مدينة قيصر مغفور لهم
اي مغفورة لهم ذنوبهم قالت ام حرام قلت انا فيهم يا رسول الله قال لا م ابن مسعود رضي الله عنه
اول ما يقضي بين الناس يوم القيامة في الدماء فيه دليل على عظم امر الدماء وتنبيه على الاحتراز

عن اوزارها خ ابن عباس رضي الله عنهما اهون الناس عذابا ابو طالب الحديث اهون افعل التفضيل
من الهون وهو السكينة ونصب عذابا على التمييز **فصل** ق ابو هريرة رضي الله عنه كل ابن آدم
تاكله الارض الا عجب الذنب الحديث العجب بفتح العين وسكون الجيم هو العظم الذي في اسفل الصلب
عند العجز وهو العسيب من الدواب كذا في النهاية وذكر في الفائق هو العظم بين الاليتين يقال انه
اول ما يخلق وآخر ما يبلى ويقال له العجم ايضا رواه اللحياني وروى الفتح والضم فيهما والمعنى جميع
جسد ابن آدم يبلى م ابو هريرة رضي الله عنه كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله قوله
دمه وعرضه وماله بدل من كل المسلم بدل الكل من الكل والعرض موضع المدح والذم من الانسان
ق ابو هريرة رضي الله عنه كل امتي معافى الا المجاهرين الحديث المجاهرون هم الذين جاهروا بمعاصيهم
واظهروها وكشفوا ما ستر الله عليهم منها فيتحدثون به يقال جهر واجهر وجاهر كذا في النهاية والمعافاة
مفاعلة من العفو وقيل هي ان يعافيك الله من الناس ويعافيهم منك كذا في الفائق والعافية ان يسلم
من الاسقام والبلايا خ ابو هريرة رضي الله عنه كل امتي يدخلون الجنة الا من ابى الى آخر الحديث
في الامة جمع لهم جامع من دين او زمان او مكان او غير ذلك وامة محمد صلعم تطلق تارة ويراد بها كل من
كان هو مبعوثا اليهم آمن به او لم يؤمن وهم امة الدعوة وتطلق اخرى ويراد بها المؤمنون به وهم
امة الاجابة وهي ههنا بالمعنى الاول قبل الاستثناء وبالمعنى الثاني بعده ق ابو هريرة رضي الله
عنه كل سلامى من الناس عليه صدقة الحديث السلامى جمع سلامية وهي الانملة من انامل الاصابع
وقيل كل عظم من عظام ابن آدم صدقة كذا في النهاية والحاصل طة التنقية ق ابو موسى رضي الله عنه
كل شراب اسكر فهو حرام ذهب محمد بن الحسن والشافعي رحمهما الله الى انّ ما اسكر كثيره سوى الاشربة
الاربعة المحرمة قليله وكثيره حرام كالمثلث والنيء من ماء التمر والزبيب اذا طبخ ادنى طبخة نظرا
للحديث وذهب ابو حنيفة وابو يوسف رحمهما الله الى انه يحلّ ما دون السكر لاستمراء الطعام والتداوي
والتقوية على طاعة الله تع اما اذا اراد السكر من شربه فالقدح الاخير حرام لقوله صلعم حرمت
الخمر لعينها والسكر من كل شراب وحمل حديث ابي موسى على القدح الاخير دفعا للتعارض
م ابن عمر رضي الله عنهما كل شيء بقدر الحديث القدر اسم لما صدر مقدرا عن فعل القادر
والكيس جودة القريحة وانما اتى به في مقابلة العجز لانه الخصلة التي تفضي بصاحبها الى الجلادة

كل شيء بقدر حتى العجز والكيس او العجز

وإتيان الأمور من أبوابها وذلك نقيض العجز والعجز ههنا عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله بالتسويف فيه والتأخير له وهو عام في أمور الدين والدنيا والعجز والكيس يروى بالرفع عطفا على المضاف وهو كل وبالجر عطفا على المضاف إليه وهو شيء والرواية بالجر أكثر والمعنى المراد من الحديث أن أسباب العباد كلها بتقدير فالتهم حتى الكيس الذي يوصل صاحبه إلى البغية والعجز الذي يتأخر به عن درك البغية كذا في الميسر وذكر في النهاية الكيس العقل ق ابن عمر رضي الله عنهما كلكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته الراعي اسم فاعل من الرعي ويحتمل أن يكون بمعنى العالي يتخذون ليس المذهبي كالراعي كذا في المجمل م جابر رضي الله عنه كل مسكر حرام الحديث الحرام ضد الحلال والحبال هو بفتح الحاء المهملة والعصارة بضم العين بمعنى العصير ق ابن عمر رضي الله عنهما كل مسكر خمر الحديث كان الخمر من مخامرة العقل والمخامرة المخالطة ومنه خمار المرأة ق ابن عباس رضي الله عنهما كل مصور في النار دل الحديث على حرمة التصوير وهذا إذا صور صورة ما لها روح ولا بأس بأن يصور شيئا لا روح فيه مثل الأشجار ق جابر رضي الله عنه كل معروف صدقة المعروف اسم جامع لما عرف من طاعة الله تعالى والإحسان إلى الناس والصدقة العطية التي يبتغى بها المثوبة من الله تعالى

فصل

ق أم هانئ بنت أبي طالب رضي الله عنها قد أجرنا من أجرت الحديث قالت لما قالت يا رسول الله زعم ابن أمي علي ابن أبي طالب أنه قاتل رجلا أجرته فلان بن هبيرة تريد به ولدها جعدة أجرتني آمنتني وحميته ودل الحديث على أن أمان الحرة نافذ ولا خلاف لأحد فيه من العلماء رحمهم الله ق جابر رضي الله عنه قد أخذته جملك بأربعة دنانير ولك ظهره إلى المدينة قال جابر كنت مع النبي صلعم في سفر وكنت على جمل ثفال في آخر القوم فمر بي النبي صلعم في سفر فقال من هذا قلت جابر بن عبد الله قال ما لك قلت على جمل ثفال قال أمعك قضيب قلت نعم فأعطيته فضربه فكان من ذلك المكان في أول القوم قال بعنيه فقلت هو لك يا رسول الله قال بل بعنيه قد أخذته بأربعة دنانير الحديث فلما قدمنا إلى المدينة قال يا بلال اقضه وزده فأعطاه أربعة دنانير وزاده قيراطا قال جابر لا يفارقني زيادة رسول الله فلم يكن القيراط يفارق قراب جابر قوله ولك ظهره إلى ركوب ظهره عارية وجمل ثفال أي بطيء ثقيل لا يتحرك والقضيب العود والقراب شبه الجراب يضع فيه الراكب سيفه بغمده وسوطه وزاده م عبد الله بن عمرو رضي الله عنه

قد افلح

قد أفلح من أسلم ورزق كفافا الحديث الفلاح الفوز والبقاء والكفاف هو الذي يكون بقدر الحاجة وقيل هو شبع يوم وجوع يوم خ ابن عمر رضي الله عنهما قد بلغني أنكم قلتم في أسامة وأنه أحب الناس إلي قاله لما طعنوا في إمارة أسامة بن زيد وقد تقدم عليه كلام قبيل هذا في قوله إن تطعنوا في إمارته الحديث م أبي بن كعب رضي الله عنه قد جمع الله لك ذلك كله إلى آخره الرتقاء في حر الشمس وأنه يشتد في الرمل م ابن مسعود رضي الله عنه قد سألت الله لآجال مضروبة الحديث الأجل هو الوقت المضروب المحدود في المستقبل والرزق بمعنى المرزوق به وبمعنى ما يرزق ومعنى قبل حله قبل حلوله ونزوله ويقال امتحن الله بكذا ومتعه بمعنى كأنها سألت الله تعالى أن تحيي مدة حياتهم ق أبو هريرة رضي الله عنه قد عجب الله من صنيعكما بضيفكما الليلة جاء رجل إلى النبي صلعم فقال إني مجهود فأرسل النبي صلعم إلى بعض نسائه فقالت ما عندي إلا ماء ثم أرسل إلى أخرى فقالت مثل ذلك حتى قلن كلهن مثل ذلك فقال من يضيف هذه الليلة فقام أبو طلحة الأنصاري فقال أنا فانطلق به إلى رحله فقال لامرأته أكرمي ضيف رسول الله قالت ليس عندي إلا قوت صبياني قال إذا أراد الصبية العشاء فنوميهم فإذا دخل ضيفنا فاطفئي السراج وأريه أنا نأكل ففعلت ذلك فقعدوا وأكل الضيف فلما أصبح غدا الضيف على النبي صلعم وعلى ما جرى فقال صلعم الحديث والمعنى عظم ذلك عند الله تعالى إذ العجب إنما يتعجب من الشيء إذا عظم موقعه عنده وخفي عليه سببه وقيل رضي وأثاب وأراد الوجه كذا في النهاية والمجهود الذي قد بلغ جهده فاستعاده لقلة الحال أو إنه مأخوذ من الجهد وهو المشقة خ أبو هريرة رضي الله عنه قد كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يكلمون الحديث يكلمون أي ليسوا أنبياء أي بلغوا في صفة رجال ومعناه يلهمون والملهم هو الذي يلقى في نفسه الشيء فيخبر به حدسا وفراسة وهو نوع اختصاص يخص الله تعالى به من يشاء من عباده وقوله فإن يكن في أمتي أحد فعمر لم يرد مورد التردد فإن أمته أفضل الأمم وإذا كانوا موجودين في غيرهم من الأمم فبالحري أن يكونوا في هذه الأمة أكثر عددا وأعلى رتبة وهو إنما ورد مورد التأكيد والقطع به كما يقول الرجل إن يكن لي صديق فإنه فلان يريد به اختصاصه بالكمال في صداقته لا نفي الصديق قاله كذا في الميسر

فصل

م أبو هريرة رضي الله عنه لقد احتظرت

بحظار شديد من النار الاحتظار فعل الحظار اراد لقد احتميت بحمى عظيم من النار يقيك
حرها ويؤمنك دخولها كذا في النهاية والحظار بكسر الحاء الحظيرة وقولها دفنت ثلاثة اي
من الاولاد خ عمر رضي الله عنه لقد انزلت علي الليلة سورة الحديث لقد انزلت جواب قسم
محذوف وقد يكادون ينطقون بهذه اللام في اكثر الاستعمال الا مع قد لان الجملة القسمية لا تساق
الا تأكيدا للجملة المقسم عليها فكانت مظنة لمعنى التوقع الذي هو معنى قد عند استماع المخاطب كلمة
القسم والسورة الطائفة من القرآن المترجمة التي اقلها ثلاث آيات وواوها ان كانت اصلا فاما
ان تسمى بسورة المدينة وهي حائطها لانها طائفة من القرآن محدودة كالبلد المسور
واما ان تسمى بالسورة التي هي الرتبة لان السور بمنزلة المراتب والمنازل يترقى فيها
التالي وان جعلت واوها منقلبة عن همزة فلانها قطعة من القرآن كالسؤرة التي هي
البقية من الشيء والفضلة منه قاله جار الله العلامة ثم ق ابو هريرة رضي الله عنه لقد
اهلكتم او قطعتم ظهر الرجل يعني المطري في المدحة الاطراء مجاوزة الحد في المدح و
الكذب فيه كذا في النهاية قال الخطابي نهى مدح الرجل على الفعل الحسن الذي يكون فيه ترغيبا له
وتحريضا لغيره على الاقتداء به ليس من ذلك في الجملة المدح والثناء على الرجل مكروه
لانه قل ما يسلم المادح من كذب م عمران بن حصين رضي الله عنه لقد تابت توبة الحديث
قال الراوي اتت امرأة من جهينة رسول الله صلعم وهي حبلى من الزنا قالت يا نبي الله اصبت
حدا فاقمه علي فدعا نبي الله وليها فقال احسن اليها فاذا وضعت فائتني بها ففعل فامر بها
نبي الله فشدت عليها ثيابها ثم امر بها فرجمت ثم صلى عليها فقال له عمر تصلي عليها يا رسول الله
وقد زنت فقال رسول الله لقد تابت توبة الحديث خ ابو هريرة رضي الله عنه لقد تحجرت
واسعا اي ضيقت رحمة الله وسعت كل شيء واصل الحجر المنع م انس رضي الله عنه
لقد رأيت اثني عشر ملكا يبتدرونها ايهم يرفعها قال انس كان رسول الله يصلي اذ جاء
رجل وقد حفزه النفس فقال الله اكبر الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فلما قضى رسول الله
صلاته فقال ايكم المتكلم بالكلمات فارم القوم اي سكتوا فقال انه لم يقل بأسا فقال
الرجل انا يا رسول الله قلتها فقال رسول الله لقد رأيت اثني عشر ملكا الحديث يبتدرونها

وهو السبق والضمير في يبتدرونها للكلمات وفي يرفعها ايضا للكلمات اي يرفع الكلمات المذكورة الى
السماء ومعنى تخصيص العدد مفوض الى علم رسول الله صلعم ومعنى حفزه النفس اقلقه وجهده
من العجلة واصله الازعاج وكثيرا صفة محذوف وهو حمدا وكذا طيبا ومباركا وصف له اي خالصا عن
الرياء والشبهة ومباركا تقتضي بركة وخيرا كثيرا يتضاعف امداده م ابو هريرة رضي الله عنه
لقد رأيت رجلا يتقلب في الجنة في شجرة قطعها الحديث اي بسبب شجرة وفي معناها م ابو
هريرة رضي الله عنه لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراي الحديث الحجر هو حجر البيت و
هو المحوط منه وقوله عن مسراي اي عن سراي الى بيت المقدس والكرب على وزن
الضرب الغم الذي يأخذ بالنفس وكربت على البناء للمفعول والجعد الرجل الشديد
الخلق او يكون جعد الشعر والضرب الخفيف اللحم المستدق كذا في النهاية والشنوءة
التقزز وهو التباعد من الادناس تقول رجل فيه شنوءة ومنه ازد شنوءة وهي حي
من اليمن ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما لقد رأى هذا ذعرا لما صالح
رسول الله صلعم اهل مكة زمن الحديبية على ان يخلوا بينه وبين البيت وعلى ان لا يأتيه رجل
منهم وان كان مسلما الا رده اليهم رجع الى المدينة جاءه رجل من قريش يقال له ابو بصير وهو مسلم
فارسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا فدفعه الى الرجلين فخرجا به حتى بلغا
ذا الحليفة فنزلوا يأكلون من تمرهم فقال ابو بصير لاحد الرجلين والله اني لأرى سيفك
هذا يا فلان جيدا فاستله الآخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جربت به فقال ابو بصير
ارني انظر اليه فامكنه منه فضربه به حتى برد وفر الآخر حتى اتى المدينة فدخل
المسجد يعدو فقال رسول الله الحديث فلما انتهى الى النبي قال قتل والله صاحبي واني لمقتول
فجاء ابو بصير فقال يا نبي الله قد اوفى الله ذمتك قد رددتني اليهم ثم انجاني الله منهم فقال صلعم
ويل امه مسعر حرب لو كان له احد فلما سمع ذلك عرف انه سيرده اليهم فخرج حتى اتى سيف
البحر اي ساحله الذعر بضم الذال المعجمة الفزع والمسعر والمسعار ما يحرك به النار من
آلة الحديد م ثوبان رضي الله عنه لقد سألني هذا عن الذي سألني عنه الحديث لفظ هذا اشارة
الى الحبر وقوله عن الشيء اي عن سببه شبه الولد باحد ابويه قيل كان السائل عبد الله ابن سلام
قبل اسلامه

خ ابو هريرة رضي الله عنه لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني عن هذا الحديث احد اول منك الحديث
قاله لما قال يا رسول الله من اسعد الناس بشفاعتك يوم القيامة قوله على الحديث اي على حفظ الحديث
او على سماع الحديث ومعنى من اسعد الناس اي من احظى الناس بالسعادة والمراد من كان هو
الذي لا يشوبه الشرك والنفاق وقوله من قبل نفسه اي من غير اكراه واجبار خ عائشة رضي الله عنها
لقد عذت بعظيم الحقي باهلك قاله لابنة الجون لما ادنيت اليه ليلة الزفاف قالت اعوذ بالله منك ومعنى
الحديث لقد عذت بمكان يعاذ فيه للعائذين ان يعوذوا به وهو الله عز وجل وحقيقته عذت عياذا
معاذا ويعاذ من عاذ به لم يكن لاحد ان يتعرض له كذا في الفايق ولفظ الحقي باهلك من كنايات الطلاق
والاصح ان المستعيذة ابنة الجون كما ذكره الشيخ العلامة الحلبي رحمه الله تعالى وقيل انها اميمة
بنت شراحيل وقيل انها ملكة بنت كعب الليثي كذا في التحفة م جويرية بنت الحارث رضي الله عنها
لقد قلت بعدك اربع كلمات ثلث مرات الحديث خرج النبي صلعم من عند ام المؤمنين جويرية حين
صلى الصبح وهي في مسجدها فرجع بعد ان اضحى وهي جالسة في مسجدها فقال ما زلت على الحال
التي فارقتك عليها قالت نعم فقال الحديث قوله بعدك اي بعد ان فارقتك وقوله لو وزنت بما
قلت اي لو قوبلت تلك الكلمات بما قلت لترجحت وزادت عليه في الثواب يقال وازنه فوزنه
اذا غلب عليه وزاد في الوزن واليوم في هذا اليوم مجرور وهو الاختيار وسبحان الله وبحمده
بيان لقوله اربع كلمات لحمله سبحان الله وبحمده عدد خلقه كلمة واحدة لانها جملة واحدة
والباقي ثلاثا لان كل واحدة منها من حيث ان العامل فيها على تقديرا لتكريره نظيرها و
عدد خلقه نصب على المصدر وكذلك البواقي والمعنى اسبحه تسبيحا يساوي عدد خلقه
عند التعداد وزنة عرشه في المقدار وبوجب رضا نفسه اي ما يقع منه سبحانه موقع الرضا
او ما يرضاه لنفسه ويقدر مداد كلماته وهو مصدر مد حيث الشي مدا ومدا ومدادا
و... وقيل يحتمل ان يكون جمع مدة وقيل هو ما يمد به اي يكثر ويزاد والمراد وقدر كلماته
ومثلها في الكثرة وكلمات الله تع علمه وقيل كلامه كذا في المبين وشرح المصابيح خ خباب بن الارت
رضي الله عنه لقد كان من قبلكم يمشط بمشاط الحديد ما دون عظامه من لحم او عصب ما يصرفه ذلك
عن دينه الحديث قال الراوي شكونا الى رسول الله وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا الا

تستنصر

تستنصر لنا الا تدعو لنا فقال الحديث المشاط بكسر الميم المشط وقوله هذا الامر اي امر الدين و
صنعاء اي صنعاء اليمن وهي مدينة مشهورة وفي صنعاء الشام وهي كانت عند دمشق فخربت وحضرموت
موضع معروف باليمانة وهو اسم غير منصرف تركب من اسمين ق عائشة رضي الله عنها لقد لقيت من قومك
وكان اشد ما لقيت منهم يوم العقبة الحديث لقد لقيت من قومك اي اشياء صعبة ويوم العقبة يوم
كان معروفا عندهم وقوله اذا عرضت نفسي اي بالدعوة الى الاسلام واذ مضروب بلقيت وكلال هو بضم
الكاف والعامل وانا مهموم بحال وعلى وجهي في محل الحال اي سائرا على وجهي وقوله فلم استفق
لم افق مما انا فيه من الغم الا بافاقة واستفاق من مرضه وسكره وقرن الثعالب جبل بعينه بين مكة و
الطائف والاخشبان هما ابو قبيس والاحمر وهو جبل مشرف وجهه على قعيقعان والاخشب كل
جبل غليظ والاخشب جبال بالصمان كذا في الفايق م ابن مسعود رضي الله عنه لقد هممت ان آمر رجلا
يصلي بالناس الحديث هممت بمعنى قصدت اي لقد قصدت ان آمر رجلا يصلي بالناس يوم الجمعة
ثم انطلق الى بيوتهم فابصر من تخلف عن الجمعة ثم احرق عليهم بيوتهم وفيه تنبيه على عظم اثم ترك
الجمعة وعلى فرضيتها خلافة اواصالة ولهذا لو تركها المكلف ثلاث مرات اومدة على ما ذكره في
الفتاوى يستحقوا النار خ عائشة رضي الله عنها لقد هممت ان ارسل الى ابي بكر وابنه واعهد ان
يقول القائلون الحديث المعني بابنه هو عبد الرحمن واعهد اي اوصي الى ابي بكر في امر الخلافة كراهة ان
يقول القائل انا اولى منه بامر الخلافة او يتمنى احد ان يكون الخليفة غيره ثم ويابى الله ويدفع المؤمنون و
اي غيره م ابو الدرداء رضي الله عنه لقد هممت ان العنه لعنا يدخل معه قبره الحديث قاله لما مر بامراة
مجح على باب فسطاط فسأل عنها فقالوا هذه امة لفلان فقال ايلم بها فقالوا نعم المجح جد في الحنظل
والبطيخ مشبه بالجنين فقيل للحامل مجح والضمير في يستخدمه ويورثه راجع الى الولد وهو في
الموضعين يرجع الى الاستخدام والتوريث والمعنى ان امره مشكل ان كان ولده لم يحل له
استعباده وان كان من غيره لم يحل له توريثه كذا في الفايق وذلك في حمل الغوايب المجح الى ملك المترب
اي التي ظهر بها الحمل عند السبي فيقول ان جاءت بولد وقد وطئها لم يحل له ان يجعله مملوكا لانه لا يدريه
لعل الذي ظهر بها الحمل عند السبي فيقول ان جاءت بولد وقد وطئها لم يحل له ان يجعله مملوكا لانه لا يدري لعل
الذي ظهر لم يكن حملا وان الحمل من وطئه فيكون مستخدما ولده ام كيف يورثه ولعل الحمل قد كان بالصحة

قبل البيتي الغسط ظ البيت من الشعر وأثر بالشي اي قرب منه والمراد به ههنا الوطي **م** جدامة بنت
وهب رضي الله عنها لقد هممت ان انهي عن الغيلة الحديث جدامة بضم الجيم والدال المهملة وقيل هي بالذال
المعجمة وعن الدارقطني انه قال هو تصحيف والغيلة بكسر الغين الاسم من الغيل بالفتح وهو ان يجامع الرجل
زوجته وهي مرضع وكذلك اذا حملت وهي مرضع كذا في النهاية

الباب السابع

خ سليمن بن صرد رضي الله عنه الآن نغزوهم ولا يغزونا ونحن نسير اليهم قاله حين اجلي الاحزاب
عنه اي رجعوا منصرفين يقال جلا عن الوطن واجلي اذا خرج مفارقا وجلوته واجليته وكلاهما لازم
ومتعد والاحزاب الطوائف من الناس ومنه يوم الاحزاب وهو غزوة الخندق **ق** عائشة
رضي الله عنها الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف الحديث جنود مجندة اي جموع
مجموعة مجتمعة وانواع مختلفة كما يقال الوف مالوفة وقناطير مقنطرة والمعنى ان الارواح
خلقت من اول الخلق على قسمين ائتلاف واختلاف كالجنود المجموعة اذا تقابلت وتواجهت
لانه جعلها الله عليه من السعادة والشقاوة وقيل انه منه فيه فتعرف مناها التي خلقها الله عليها
وتناسبها في شيمها ولهذا ترى الخير يحب الاخيار ويميل اليهم والشرير يحب الاشرار ويميل
اليهم كذا في شرح صحيح المسلم والنهاية **م** ابو موسى وابي بن كعب رضي الله عنهما الاستيذان ثلث
فان اذن لك والا فارجع الاستيذان طلب الاذن وهو ان يقول من اراد الدخول في دار احد السلام
عليكم أأدخل **م** جابر رضي الله عنه الاستجمار تو الحديث التو الفرد والمراد انه يرمي الجمار
في الحج فردا وهي سبع حصيات ويطوف سبعا ويسعى سبعا وقيل اراد بفردية الطواف ان
الواجب منها مرة واحدة لا يثنى ولا يكرر سوآء كان المحرم مفردا او قارنا وقيل اراد بالجمار
الاستنجا والاول اولى لاقترانه بالطواف والسعي كذا في النهاية **ق** عمر بن الخطاب رضي الله عنه
الاسلام ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله الحديث الاسلام هو الانقياد والاذعان
لغة يقال اسلم واستسلم اذا خضع واذعن والصلوة فعلة من صلي وحقيقته صلي حرك الصلوين
وهما الوركان وقيل اصلها التحديد اي الكفلين وقيل انها من صليت العود اذا لينته لان المصلي يلين
ويخشع والزكوة فعلة كالصدقة وهي من الاسمآء المشتركة تطلق على عين وهي الطائفة من المال
المزكي بها وعلى معنى وهو الفعل الذي هو التزكية كما ان الزكوة هي التزكية في قوله صلعم ذكاة الجنين

الآن نغزوهم ولا يغزونا نسير اليهم ولا يسيرون الينا حين اجلى الاحزاب ... منهم

الارواح جنود مجندة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف

الاستيذان ثلث فان اذن والا فارجع

الاستجمار تو ورمي الجمار تو والسعي بين الصفا والمروة تو والطواف تو فان ...

ذكاة امه ومن الجهال الذي من ظلم نفسه بالطحق على قوله هو من قابل والذين هم للزكوة فاعلون ذهابا الي
العين وانما المراد المعنى الذي هو الفعل اعني التزكية وعليه قول امية ابن ابي الصلت والفاعلون
للزكوات كذا في الفائق والحج في اللغة القصد وفي الشريعة قصد مخصوص الي مكان مخصوص في اوان
مخصوص والبيت علم للكعبة كالنجم للثريا وكل ما تي الي الشي فهو سبيل اليه والايمان افعال من
الامن بمعنى الطمانينة والملائكة غلبت على الجواهر العلوية النورانية المبرأة عن الكدورات
الجسمانية التي هي وسائط بين الله تعالى والبشر والكتب ما انزل على انبيائه صلوات الله عليهم اما
مكتوبا على الالواح او مسموعا من الله تعالى من ورآء حجاب او من ملك وانما سمى نزوع الي الهن
الاقسام في قوله وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من ورآء حجاب او يرسل رسولا الاية و
قدم ذكر الملك على الكتاب والرسل اتباعا للترتيب الواقع فانه سبحانه وتعالى ارسل الملك بالكتاب
الي الرسول لا تفضيلا للملك عليهما والموجب لدخول الملائكة والكتب والرسل في الايمان
ان الناس ينقسم الي فطن يدرك المعقولات كالمحسوسات ويدرك الغايات ادراك المشاهدات
وهم الانبياء صلوات الله عليهم والي من الغالب عليهم متابعة الحس ومتابعة الوهم والعجز
عن التخطي الي ما ورآء ذلك وهم اكثر الخلق فاذن لا بد لهم من معلم يدعوهم الي الحق ويذودهم
عن الزيغ ويكشف لهم الحقايق والمغيبات ويخلصهم عما هم فيه والشبهات وما هو الا النبي
المبعوث بهذا الامر وهو وان كان نافذ البصيرة يحتاج الي نور يظهر له الغايبات وهو الكتاب لذلك
سمي القرآن نورا ثم لا بد لهذا النور من حامل يحمله وموصل يوصله وهو الملك المتوسط بين الله تعالى
ورسوله واليوم الاخر يوم القيامة لانه آخر ايام الدنيا او آخر الازمنة المحدودة والمراد منه
الايمان بما فيه من البعث والحساب ودخول اهل الجنة الجنة واهل النار النار الي غير ذلك مما ورد
النص القاطع عليه والقضاء هو الارادة الازلية المقتضية لنظام الموجودات على ترتيب خاص
والقدر تعلق تلك الارادة بالاشيآء في اوقاتها والقدرية قالوا القضاء علمه تعالى بنظام الموجودات
وانكروا تاثير قدرة الله تعالى في افعالنا وتعلق ارادته بافعالنا واثبتوا ان قدرة مستقلة بالايجاد
والتاثير في افعالنا كما هي ثابتة لله تعالى في افعاله ولذلك سماهم النبي صلعم مجوس هذه الامة كذا في شرح
القاضي ثم انه صلعم ذكر الايمان بالله تعالى وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر على ترتيبه واحدا فانه انتهى

الا الصلاة ان تشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وتقيم الصلوة وتؤتي الزكوة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا ... قال صدقت ... قال فاخبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره ... فاخبرني عن الاحسان قال ان تعبد الله كانك تراه فان لم تكن تراه فانه يراك ... فاخبرني عن الساعة قال ما المسؤل عنها باعلم من السائل قال فاخبرني عن اماراتها قال ان تلد الامة ربتها وان ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان ...

الى القدر لكونه لفظا جانيا لان مذهب القدرية تشابه بعض المجوس ومذهب الثنوية في القول
بالاصلين وهما النور والظلمة واضافة الخير في الفعل الى النور واضافة الشر الى الظلمة فذكره لذلك
ليكون نوع تنبيه الى المعنى الذي اشيروا اليه كذا في الميسر ثم الاسلام والايمان عبارة عن شيء واحد
وهو الاقرار باللسان والتصديق بالجنان عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله وذلك لان الايمان تصديق الله
عز وجل فيما اخبر من اوامره ونواهيه والاسلام هو الانقياد والخضوع لالوهيته وذا لا يتحقق
الا بقبول الامر والنهي فالايمان لا ينفك عن الاسلام حكما فلا يتغايران وذهب ابو الحسن الاشعري رحمه الله
الى انهما متباينان والمراد بالاحسان المراقبة وحسن الطاعة فان من راقب الله تعالى احسن عمله وقد
اشار اليه في الحديث بقوله فان لم تكن تراه فانه يراك والظاهر ان عدم التصديق عقيب هذا الجواب
من اغفال بعض الرواة فان مسلم بن الحجاج رواه عن ابي هريرة وذكر في طريقه عمر رضي الله عنه انه
قال يعني عمر بعد قوله فانه يراك صدقت وعلى تقدير ان يكون من جبريل عم فسببه ظهور الجواب
والمراد من قوله فان لم تكن تراه فانه يراك ارشاد العباد الى رعاية حق التعظيم في عبادته واستشعار
الخوف منه والتوجه اليه على حال اليقين حتى كانهم ينظرون اليه ونبه بقوله فان لم تكن تراه على ان العبرة
في تعظيم من عظمته برؤيته اياك والاطلاع عليك لا برؤيتك اياه فاعبده على يقين من علم الحال
وهذا مثل قول القايل فان لم تكن تعلم الغيب فان الله يعلم ثم ان جبريل عم قد علم ان علم الساعة مما
استاثر الله تعالى به لا يعرفه ملك مقرب ولا نبي مرسل ولذلك قال صلعم ما المسؤول عنها باعلم من السائل
اي تساويا في عدم العلم بها وانما سال عنه ليسمع الامة جوابه عنه فيعلموا ان العلوم المكنونة مع
معرفة اماراتها تعجز عن درك العقول فيقفوا عند حد الادب وينتهوا الى معالم العبودية
ولا يتطلعوا الى البحث عنه والخوض فيه كذا في الميسر وشرح القاضي والامارة العلامة وتانيث
ربتها على تاويل النفس او النسمة وسبب تسميته بذلك هو انه يكثر السراري حتى تلد السرية بنتا
لسيدها وبنت السيد في معنى السيد وقيل معناه العقوق اي حتى يكون الولد لامه في الغلظة
والاستطالة كالسيد كذا في شرح صحيح مسلم وفي المطالع وذكر في النهاية وان تلد الامة ربتها او
ربها يعني الاماء اللاتي تلدن لمواليهن وهم ذووا احساب فيكون ولدها كابيه في الحسب وهو ابن
امة ويحتمل ان المراة الوضيعة تنال الشرف بولدها فيكون منزلتها منه منزلة الامة من المولى لضعفها

وعرفه الحالة الفقراء جمع عايل من عال اذا افتقر اي يغلب الارذال ويذل الاشراف ويتولى
الرياسة من لا يستحقها ويتعاطى الرياسة من لا يحسنها وكان مختطم هممهم التطاول في البنيان و
هذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في افراد مسلم ق عمر رضي الله عنه الاعمال بالنيات الحديث
اي ثواب الاعمال او صحة الاعمال لان اعيان الاعمال حاصلة حسا من غير ان تقترن بها النية والنية
بتشديد الياء على المشهور وحكي تخفيفها اي القصد وهو عزم القلب على الشيء وفايدة ذكره ولكل امرئ
ما نوى بعد ذكر قوله الاعمال بالنيات بيان اشتراط تعيين المنوية فانه اذا كان على الانسان صلوة فايتة
لا يكفيه ان ينوي الصلوة الفايتة بل يشترط ان ينوي كونها ظهرا او عصرا او غيرهما ولولا اللفظ الثاني
لاقتضى الاول صحة النية بلا تعيين او اوهم ذلك وقوله فمن كانت هجرته الى الله ورسوله اي من قصد
بهجرته طاعة الله وطاعة رسوله فهجرته الى الله ورسوله اي هجرته مقبولة الى الله ورسوله وقد وقع اجره
على الله فحذفت الصفة كقوله صلعم لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد اي لا صلوة كاملة وحكى سيبويه
سير عليه ليل اي ليل طويل وكان والله رجلا اي رجلا سمحا ومن كانت هجرته لدنيا اي حظ من حظوظه
لما تحصل من دنياه ولا حظ له في الآخرة كذا في حل الغرايب والدنيا بضم الدال على المشهور وحكي
ابن قتيبة وغيره كسرها ودنيا مقصورة غير منونة على المشهور وهو الذي جاءت به الروايات
وجاء في لغة غريبة تنوينها كذا في شرح صحيح مسلم وانما ذكرت المراة مع الدنيا مع انها داخلة فيها لانه
سبب ذكر هذا الحديث ان رجلا هاجر ليتزوج امراة يقال لها ام قيس فقيل له مهاجر ام قيس فذكرت
لذلك وايضا فيه ذكرها تنبيه على زيادة التحذير منها عن الشافعي واحمد وغيرهما ان انما الاعمال يدخل في حديث
الاعمال بالنيات ثلث العلم قال البيهقي سببه ان كسب العبد بقلبه ولسانه وجوارحه فالنية
احد اقسامه وارجحها لانها تكون عبادة بانفرادها بخلاف القسمين الآخرين ولهذا كانت نية
المؤمن خير من عمله ولان القول والعمل يدخلهما الفساد بالرياء بخلاف النية م ابو ايوب
رضي الله عنه الانصار ومزينة وجهينة وغفار واشجع ومن كان من بني عبد الله موالي الحديث
بنو عبد الله اسم بنو عبد العزى فغيره صلعم بالاضافة الى الله تعالى استحسانا للثاني واستهجانا للاول
كذا في التحفة ومعنى موالي احبائي وانصاري ويروى موال بالتنوين اي بعضهم لبعض احباء
وانصار لا لغيرهم لانه لا احد عليهم الا الله ورسوله كذا في النهاية ودل الحديث على شرف هؤلاء القبايل

الاعمال بالنيات ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ورسوله ومن كانت هجرته الى الدنيا يصيبها او امراة يتزوجها فهجرته الى ما هاجر اليه صح

الانصار ومزينة وجهينة وغفار واشجع ومن كان من بني عبد الله موالي دون الناس والله ورسوله مولاهم صح

الايمان بضع وسبعون شعبة
والحياء شعبة من الايمان لابي داود
البخاري او ستون او سبعون او
ستون او سبعون

وسبب ذلك انهم دخلوا في ملة الله تع راغبين من غير ايجاف خيل عليهم ونصروا دين الله تع **ق** ابو هريرة
رضي الله عنه الايمان بضع وسبعون شعبة الحديث البضع بكسر الباء ما بين الثلاث الى التسع وقيل ما فوق
الواحد ودون العشرة وقيل هو فوق الخمس ودون العشرة ومن العرب من يفتح الباء ولم ترد به الرواية
في الحديث ولا يستعمل الا مفردا او نيفا للعشرات فلا يقال بضع ومائة ولا بضع والف واما العدد
استعمال البضع فيما جاوز لفظ العشرة وقول النبي صلعم فحجة على كراهية فصاحته والبضع مشتق من
البضع بمعنى القطع وبناؤه البعض والخصبة والبضعة ما زاد على العقد من الواحد الى الثلاثة و
الشعبة واحدة الشعب وهي الاغصان والتركيب دال على التفرق والانقسام ثم ان النبي صلعم عبر
عن الايمان عند سؤال جبريل عم بالتصديق والتصديق ينقسم الى خفي وجلي فالخفي هو الكاين
بالقلب ويسمى اعتقادا والجلي هو الواقع باللسان ويسمى اقرارا وذلك الجمع بين ظاهر الايمان وباطنه
فمن ظهر بين ظاهر الايمان وباطنه اعني الاقرار والاعتقاد فهو مؤمن ومن حق الايمان الطاعة لمن
اومن به باتباع شرايعه والامتثال لاوامره والانزجار عن نواهيه والمحافظة على حدوده والثقة بوعده
ووعيده فسميت تلك الخصال ايمانا لانها من حقوق الايمان ولوازمه وقد ورد بذلك التنزيل
قال تع وما كان الله ليضيع ايمانكم اي صلوتكم ثم الايمان يرد على صيغتين احدهما الايمان بالله وهو
التصديق بانبائه على النعت الذي يليق بكبريائه والاخرى الايمان له وهو الخضوع له والقبول منه
والاتباع لما امر والانتهاء عما نهى والدليل على هذا ان اسم الاسلام يقع موقع الايمان له تع
ولا يقع موقع الايمان به فلو قلت آمنت له موضع اسلمت له لم يستقم فعلى هذا ورد البيان في
حديث جبريل عم على الايمان به وفي هذا الحديث على الايمان له وكما ان الايمان به ينقسم الى خفي
وجلي فالخفي منه النيات والعزايم التي لا تستقيم العبادات الا بها والجلي منه هو الذي يقام بالجوارح
اقامة وانما سلكنا هذا المسلك من التاويل حذرا ان يلتبس المراد من كلا الحديثين على من يقصر فهمه عن
الجمع بينهما كذا في الميسر وذكر في شرح القاضي قوله الايمان بضع وسبعون يحتمل ان يكون المراد به التكثير
دون التعداد كما في قوله تع ان تستغفر لهم سبعين مرة واستعمال لفظ السبعة والسبعين للتكثير كثير
وذكر لاشتمال السبعة على جملة اقسام العدد فانه ينقسم الى فرد وزوج وكل منهما الى اول ومركب
والفرد الاول ثلثة والمركب خمسة والزوج الاول اثنان والمركب ~~خمسة~~ وينقسم الى منطق كالاربعة
اربعة

واصم

واصم كالستة والسبعة تشتمل على جميع هذه الاقسام ويحتمل ان يكون المراد تعداد الخصال وحصرها وبيانه
ان شعب الايمان وان كانت متعددة الا ان حاصلها يرجع الى اصل واحد وهو تكميل النفس على وجه
به يصلح معاشه ويحسن معاده وذلك بان يعتقد الحق ويستقيم في العمل واليه اشار صلوات الله عليه
حيث قال لسفيان الثقفي حين سأله في الاسلام قولا جامعا قل آمنت بالله ثم استقم وفن الاعتقاد
يتشعب الى ستة عشر شعبة طلب العلم ومعرفة الصانع وتنزيهه عن النقايص وما يتداعى اليها
والايمان بمثل الحياة والعلم والقدرة والاقرار بالوحدانية والاعتراف بان ما عداه صنعه
لا يوجد ولا ينعدم الا بقضائه وقدره والايمان بملايكته وتصديق رسله وحسن الاعتقاد فيهم
والعلم بحدث العالم واعتقاد فنائه على ما ورد به التنزيل والجزم بالنشأة الثانية و
اعادة الارواح الى الاجساد والاقرار باليوم الاخر وفن العمل ينقسم الى ثلثة اقسام احدها
ما يتعلق بالمرء نفسه وهو ينقسم الى قسمين احدهما ما يتعلق بالباطن وحاصله تزكية النفس
عن الرذايل وامهاتها عشرة شهوة الطعام وشره الكلام وحب الجاه وحب المال وحب الدنيا
والحقد والرياء والعجب وتحلية النفس بالكمالات وامهات تزكية النفس ثلث عشرة التوبة
والخوف والرجاء والزهد والصلاح الحياء والشكر والوفاء والصبر والاخلاص و
الصدق والمحبة والتوكل والرضا بالقضاء وثانيهما ما يتعلق بالظاهر ويسمى فن العبادات
وشعبها ثلث عشرة طهارة البدن عن الحدث والخبث واقامة الصلوة وايتاء الزكوة والقيام
بامر الجنايز وصيام رمضان والاعتكاف وقراءة القرآن وحج البيت والعمرة وذبح الضحايا
والوفاء بالنذر وتعظيم الايمان واداء الكفارات وثانيها ما يتعلق به وبخواصه واهل منزله و
شعبها ثمان التعفف عن الزنا والنكاح والقيام بحقوقه والبر بالوالدين وصلة الرحم وطاعة
السادات والاحسان الى المماليك والعتق وثالثها ما ينوط به صلاح العباد وشعبها سبع
عشرة القيام بامارة المسلمين واتباع الجماعة ومطاوعة اولي الامر والمعاونة على البر واحياء
معالم الدين ونشرها والامر بالمعروف والنهي عن المنكر وحفظ الدين بالذب عن الكفر ومجاهدة
الكفار والمرابطة في سبيل الله وحفظ النفس بالكف عن الجنايات واقامة حقوقها من القصاص
والديات وحفظ اموال الناس بطلب الحلال واداء الحقوق والتجافي عن المظالم وحفظ الانساب

داعي الناس باقامة حدود الزنا والقذف وصيانة العقل بالمنع عن تناول المسكرات بالتهديد و
التاديب عليه ودفع الضرر عن المسلمين ومن هذا القبيل اماطة الاذي عن الطريق الحياء تغير
وانكسار يعتري المرء من خوف ما يعاب ويذم وجعل كالبعض من الايمان لمناسبته له في انه يمنع من المعاصي
كما يمنع الايمان كذا في الفائق وانما افرده بالذكر لانه كالداعي الى سائر الشعب لان الحيي يخاف فضائح
الدنيا وفظاعة الآخرة فينزجر عن المعاصي م ابو هريرة رضي الله عنه الايمان يمان والحكمة
يمانية خفف المراد بقوله الايمان يمان انه مكي لان الايمان بدأ من مكة وهي من تهامة وتهامة من ارض
اليمن ولهذا يقال الكعبة اليمانية وقيل المراد من هذا القول الانصار لانهم من اليمن وهم نصروا
الايمان فنسب الايمان اليهم ويمان نسبة الى اليمن والالف عوض من ياء النسبة والحكمة ما يمنع
الجهل وقيل الاصابة في القول من غير نبوة والمراد بها ههنا الفقه في الدين كقوله تعالى ويعلمهم الكتاب
والحكمة كذا في شرح السنة والمطالع م ابن عباس رضي الله عنهما الايم احق بنفسها من وليها
الحديث الايم التي لا زوج لها بكرا كانت او ثيبا كذا في الفائق والمراد بها ههنا الثيب خاصة لذكر
البكر في مقابلتها والصمات مصدر صمت يقال صمت صمتا وصموتا وصماتا فدل اتفق العلماء
على ان تزويج الثيب البالغة لا يجوز بغير اذنها واختلفوا في البكر العاقلة البالغة فذهب
الاوزاعي وسفيان وابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انه لا يجوز بغير اذنها عملا بهذا الحديث وذهب
مالك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله الى انه ان زوجها ابوها او جدها من غير استيذان
جاز وحملوا الحديث على استطابة النفس ودل الحديث على ان اذن البكر سكوتها في حق جميع
الاولياء واليه ذهب الاكثرون وقيل السكوت منها اذن في حق الاب والجد واما في حق غيرهما
فلا بل يشترط النطق ق انس رضي الله عنه الايمنون الايمنون الايمنون سبب ذكره ما قال
انس اتانا رسول الله صلعم في دارنا فحلبنا له شاة ثم شبناه من ماء بئرنا فاعطيته وابو بكر
على يساره وعمر تجاهه واعرابي عن يمينه فلما فرغ قال عمر هذا ابو بكر فاعطى الاعرابي وقال
الايمنون الحديث قال انس فهي سنة فهي سنة فهي سنة م النواس بن سمعان رضي الله عنه البر
حسن الخلق قاله حين سئل عن البر البر اسم للخير ولكل فعل مرضي ق انس رضي الله عنه
البركة في نواصي الخيل البركة الزيادة ولزوم الخير والعرب يسمي الخيل خيرا لما فيها

الايمان يمان والحكمة يمانية
الايم احق بنفسها من وليها والبكر تستاذن في نفسها واذنها صماتها
الايمنون الايمنون الايمنون
البر حسن الخلق
البركة في نواصي الخيل

من الخير

من الخير نتاجا وركوبا وغير ذلك وبركة الخيل ان تتخذ للجهاد فيغنم صاحبها بها ويجوز الاجر
والنواصي جمع ناصية وعنه صلعم عليكم بكل كميت اغر محجل او اشقر اغر محجل التحجيل هو
البياض الذي في يدي الفرس ورجليه والغرة البياض في جبهة الفرس ثم تستعار فيقال لاكرم
كل شيء غرة ثم كقولهم غرة القوم لسيدهم كذا في الفائق ق انس رضي الله عنه البزاق في
المسجد خطيئة وكفارتها دفنها الخطيئة الاثم والكفارة التي تكفر الخطايا اي تسترها و
تمحوها ق حكيم بن حزام رضي الله عنه البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فالحديث البيعان بتشديد
الياء المتبايعان ومعنى التفرق هو التفرق بالاقوال كقوله تعالى وان يتفرقا يغن الله كلا من
سعته فالزوج اذا طلق امراته على مال فقبلت ذلك يحصل التفرق بينهما بذلك وان لم يتفرقا
بابدانهما واليه ذهب النخعي وسفيان الثوري وابو حنيفة واصحابه ومالك رحمهم الله الى انه هو التفرق
بالابدان واثبتوا للمتبايعين خيار المجلس وهو ان يكونا بالخيار بين فسخ البيع وامضائه ما لم يتفرقا
بالابدان ومعنى بيننا بينا عدم سلامة المبيع عن العيب قال عقبة بن عامر لا يحل لامرئ يبيع سلعة
يعلم بها داء الا اخبره والمحق النقصان يقال محق اذا ذهب ببركته خ ابن عمر رضي الله عنهما
البينة او حد في ظهرك التقدير عليك البينة او لك حد ويروى البينة او حدا بالنصب بمعنى اقم
البينة او تجد حدا ق ابو هريرة رضي الله عنه التثاؤب من الشيطان الحديث التثاؤب معروف
وهو مصدر تثاءب والاسم منه الثوباء وانما جعل من الشيطان كراهية له لانه انما يكون مع ثقل البدن
وامتلائه واسترخائه وميله الى الكسل والنوم فاضيف الى الشيطان لانه الذي يدعو الى اعطاء النفس
شهوتها والمراد به التحذير من السبب الذي يتولد منه وهو التوسع في المطعم فيثقل عن الطاعات
ومعنى فليكظم ما استطاع فليحبسه ما امكنه ق ابو هريرة رضي الله عنه التصفيق للنساء والتسبيح
للرجال التصفيق هو ضرب صفحة الكف على صفحة الكف الاخرى اي اذا سهي الامام فان المأموم ينبهه
بالتسبيح ان كان رجلا وبالتصفيق ان كانت امراة مكان الكلام ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه
الثلث والثلث كثير الحديث برفع الثلث على انه خبر مبتدا محذوف اي المتصدق الثلث وكذا رفع
الشطر وهو النصف ونصبه بفعل مضمر اي اهب الشطر دل الحديث على ان محل الوصية الثلث وعلى
ان الاولى ان ينقص من الثلث لقوله والثلث كثير خ ابو رافع مولى رسول الله صلعم الجار احق

البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دفنها
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا
البينة او حد في ظهرك
التثاؤب من الشيطان فاذا تثاءب احدكم فليكظم ما استطاع
التسبيح للرجال والتصفيق للنساء
الثلث والثلث كثير
الجار احق بصقبه

بصقبه الصقب القرب ويروى بالسين بمعنى القرب يقال سقبت الدار اي قربت كذا في النهاية وذكر
في المطالع بصقبه اي بجواره في الشفعة دل الحديث على ثبوت الشفعة للجار وان لم يكن مقاسما واليه ذهب
ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله ومن لم يثبتها لم يأول الجار على الشريك فان الشريك يسمى جارا م ابو هريرة
رضي الله عنه الجرس مزامير الشيطان الجرس بفتح الراء هو الذي يعلق على الجلاجل او الدواب وسكونها
الصوت الخفي وجه الكراهة دلالته على اصحابه وكان صلعم يحب ان لا يعلم العدو به حتى ياتيهم
فجاة ح ابن مسعود رضي الله عنه الجنة اقرب الى احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك
الجنة هي دار النعيم في الدار الآخرة مأخوذة من الاجتنان وهو الستر لتكاثف اشجارها
ومدار التركيب على الستر ومنه الجن لاستتارهم عن الابصار والجنين لاستتاره في بطن امه
والشراك احد سيور النعل التي تكون على وجهها ق جابر رضي الله عنه الحرب خدعة الخدعة تروى
بثلاثة اوجه خدعة بفتح الخاء وسكون الدال وهي لغة فصيحة اي اذا خدع المقاتل مرة لم يكن
لها اقالة وخدعة بضم الخاء وسكون الدال وهي الاسم من الخداع كما يقال هذه لعبة وخدعة
بضم الخاء وفتح الدال ومعناها الكثير اي تخدع الرجال وتمنيهم ثم لا تفي لهم كما يقال رجل لعبة
اي كثير التلعب بالاشياء واصوب الوجوه الوجه الاول قال احمد بن يحيى بلغنا انه لغة
النبي صلعم كذا في شرح السنة خ ابو سعيد بن المعلى رضي الله عنه الحمد لله رب العالمين هي السبع
المثاني الحديث السبع المثاني من اسماء سورة الفاتحة لانها تثنى في كل ركعة او لانها مثنى نصفها
ثناء العبد للرب ونصفها عطاء الرب للعبد وليس عطف القرآن على السبع المثاني من
باب عطف الشيء على نفسه وانما المراد لما نبه بوصفين احدهما معطوف على الآخر اي الجامع
لهذين الوصفين ق عائشة رضي الله عنها الحمى من فيح جهنم اي من سطوع حرها وانتشاره
واصله في كلامهم السعة والانتشار يقال مكان افيح اي واسع ق انس وعمران بن حصين
رضي الله عنهما الحياء خير كله الحياء تغير وانكسار يعتري الانسان من تخوف ما يعاب به
ويذم واشتقاقه من الحياة يقال حيي الرجل كما يقال نسي الرجل وخشي وشظي الفرس
اذا اعتلت هذه الاعضاء جعل الحيي لما يعتريه من الانكسار منتقص الحياة
كما قالوا فلان هلك حياء من كذا وذاب حياء وله مبدأ وهو التغير ونهاية وهي ان يترك الانسان

[margin] الجرس مزامير الشيطان صلعم
[margin] الجنة اقرب الى احدكم من شراك نعله والنار مثل ذلك صلعم
[margin] الحرب خدعة صلعم
[margin] الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي اوتيته صلعم
[margin] الحمى من فيح جهنم صلعم
[margin] الحياء خير كله صلعم

ذلك الفعل القبيح فلهذا يكون الحياء خيرا كله ولا يأتي الحياء الا بخير ق ابن عمر رضي الله عنهما الحياء
من الايمان انما جعل الحياء وهو غريزة من الايمان وهو عمل واكتساب لان المستحيي ينقطع
بالحياء عن المعاصي وان لم يكن له تقوى فصار الحياء كالايمان الذي يمنع عنها كذا في جمل الغرايب
م ابو موسى رضي الله عنه الخازن الامين الذي يعطي ما امر به طيبة به نفسه احد المتصدقين الامين
فعيل بمعنى مفعول ورفع طيبة على الحال ونفسه مرفوعة بطيبة في الحديث تنبيه على عظم
ثواب الصدقة لانه لما تعدى ثوابها الى الخازن فما ظنك بالمتصدق م ابو هريرة رضي الله عنه الخمر
من هاتين الشجرتين النخلة والعنبة الحديث النخلة والعنبة بالجر بدل من الشجرتين وبالرفع
خبر مبتدأ محذوف ويروى الكرم اي حبة الكرم وذهب بعض العلماء الى ان الخمر اسم لكل مسكر
تمسكا بهذا الحديث والجمهور على انها اسم للنيء من ماء العنب ثاني اذا صار مسكرا وهو المعروف
عند اهل اللغة والمراد من الحديث بيان الحكم لا بيان الحقيقة لانه صلعم مبعوث لبيان الشرايع والاحكام
م ابن عمر رضي الله عنهما الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة تقدم الكلام عليه قبيل
هذا وهذا الضرب من الكلام يسمى التجنيس المطرف وهو ان لا يتفاوت الكلمتان الا بحرف واحد متقارب
المخرج كقوله تعالى وهم ينهون عنه وينأون عنه ق ابو هريرة رضي الله عنه الخيل لثلاثة لرجل اجر ولرجل
ستر وعلى رجل وزر الحديث لرجل مع ما عطف عليه بدل من ثلاثة بتكرير العامل كقوله تعالى الذين استضعفوا
لمن آمن منهم ومعنى الطول كما في المغرب اوخى طويلها في المرعى والحبل الطويل واصله الطول واستنت
اي عدت من الاستنان وهو الطريق شرفا او شرفين اي شوطا او شوطين سمي به لان العادي به يشرف
على ما بعد حد البصر او يبلغ شرفا من الارض وهو ما يعلو منها وفسر اصحاب الغريب طلقا او طلقين
وهو الجري الى الغاية مرة او مرتين لان الدابة تعدو حتى تبلغ شرفا من الارض فتقف عنده
وقفة ثم تعدو ما بدا لها فعبروا عن الطلق بالشرف واما الذي له ستر اي يتخذ ستر المال التي
هو عليها من التكفف فرجل ربطها تغنيا اي استغناء به وتعففا عن السؤال والاحتياج الى الناس
فيتردد عليها الى متاجره ومزارعه فيكون سترا له يحجبه عن الفاقة والاحتياج الى التكفف وذلك اشبه
بصنيع اهل الكرم والمروة ثم لم ينس حق الله تعالى في رقابها اي الاحسان اليها واداء زكوة تجارتها
ولا ظهورها اي الحمل عليها في سبيل الله تعالى حتى لا تضيع عليه ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام اي مناواة

[margin] الحياء لا يأتي الا بخير صلعم
[margin] الحياء من الايمان صلعم
[margin] الخازن الامين ... احد المتصدقين صلعم
[margin] الخمر من هاتين الشجرتين النخلة والعنبة ويروى الكرمة والكرم صلعم
[margin] الخيل معقود في نواصيها الخير الى يوم القيامة صلعم
[margin] ... ورجل ربطها فخرا ورياء ونواء لاهل الاسلام ...

ومعاداة لهم من التوى بمعنى التهود من لان كل واحد من المتعاديين ينوى الى صاحبه كذا في الميسر م حذيفة
بن اليمان رضي الله عنه الدجال اعور العين اليسرى جفال الشعر الحديث جفال الشعر اي كثير
الشعر قال ذو الرمة على المتنين منسدلا جفالا م ابن عمر رضي الله عنهما الدنيا سجن المؤمن
وجنة الكافر اذا انها للمؤمن كالسجن في جنب ما اعد له من المثوبة والكافر كالجنة في جنب
ما اعد له من العقوبة وقيل ان المؤمن صرف نفسه عن اللذات واخذها بالشدائد فكأنه
في السجن والكافر سرحها في الشهوات فهي له كالجنة كذا في الفائق الحذف صرف النفس عن
الشيء والمرح شدة الفرح م ابن عمر رضي الله عنهما الدنيا متاع الحديث المتاع كل ما ينتفع به
من عرض الدنيا م تميم الداري رضي الله عنه الدين النصيحة الحديث النصيحة كلمة جامعة يعبر
بها عن جملة هي ارادة الخير والنصح في اللغة الخلوص يقال نصحت العسل اذا خلصته من الشمع
وقيل هي مأخوذة من نصح الرجل ثوبه اذا خاطه فشبهوا فعل الناصح فيما يتحراه من الصلاح بفعل
الخياط فيما يسده من خلل الثوب والمعنى عماد امر الدين النصيحة ومعنى النصيحة لله صحة الايمان به
وترك الالحاد في دينه واخلاص العمل فيما امر به وشدة الاحتراز عما نهى عنه وحقيقة هذه الاضافة
راجعة الى العبد في نصيحة نفسه فان الله غني عن نصح كل ناصح والنصيحة لرسوله تصديقه
وحسن موازرته وبذل الطاعة له فيما امر به ونهى عنه وتوقيره ونصرته واحياء طريقته في بث
الدعوة واتباع السنة والنصيحة لكتاب الله الايمان بانه كلام الله تعالى وتنزيله لا يقدر على مثله احد
من المخلوقين واقامة حروفه في التلاوة والتصديق بوعده ووعيده والاعتبار بمواعظه
والتفكر في عجائبه وتبيين محكمه والتسليم لمتشابهه والتفقه في علومه والذب عنه من تاويل
المحرفين وتمويه المبطلين والنصيحة للائمة وهم الولاة من الخلفاء الراشدين فمن بعدهم ممن
يلي امور الامة افتراض طاعتهم والتوقير على مراشدهم وترك الخروج عليهم بالسيف
ان ظهر منهم سوء وتنبيههم عند الغفلة وان لا يغروا بالثناء عليهم وان يدعوا بالصلاح لهم وقد
يتأول ذلك في الائمة الذين هم علماء الدين ومن نصيحتهم قبول ما رووه اذا انفردوا ومتابعتهم
اذا اجتمعوا والنصيحة لعامة المسلمين ارشادهم الى مصالحهم من تعليم ما يجهلون من امر الدين وامرهم
بالمعروف ونهيهم عن المنكر والشفقة على كبيرهم وصغيرهم والترحم على صغيرهم وتخولهم بالموعظة الحسنة

الدجال اعور العين اليسرى جفال الشعر ... نادر ...
الدنيا متاع وخير متاع الدنيا المرأة الصالحة ... النظر الى ... من متاعها
النصيحة الدين النصيحة ثلاثا النصيحة قالوا لمن يا رسول الله قال لله ولكتابه ولرسوله ولائمة المسلمين وعامتهم

وكف الاذى عنهم كذا في شرح السنة ومجمل الغرائب م ابو هريرة رضي الله عنه الذهب بالذهب وزنا
بوزن الحديث اي بيع الذهب بالذهب على حذف المضاف واعراب المضاف اليه باعرابه ونصب
وزنا على التمييز والربا في اللغة الزيادة وفي الشريعة الزيادة المخصوصة وهي الوزن مع
الجنس في الدراهم والدنانير عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله والثمنية عند مالك والشافعي رحمهما الله
ومثلا بمثل فيه ايجاب المماثلة وتحريم التفاضل ق عمر رضي الله عنه الذهب بالورق ربا الا هاء
وهاء الحديث الورق الفضة مضروبة كانت او غير مضروبة وهاء صوت بمعنى خذ ومنه قوله تعالى هاؤم
اقرؤا كتابيه وكرر باعتبار حال المتعاقدين اي كل من شئ الى عقد الصرف يقول لصاحبه فيتقابضان
قبل تفرقهما عن المجلس واصحاب الحديث يروونها ها بالقصر فيهما ولعله من تخفيف الرواة و
الصحيح فيهما المد فاذا قلت هاك فتحت فكانت المدة بدلا من كاف الخطاب كذا في الميسر ومجمل
الغرائب خ انس رضي الله عنه الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة
خ ابو سعيد رضي الله عنه الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة معنى الحديث تحقيق
امر الرؤيا وتاكيدها وانها كانت جزءا من النبوة في حق الانبياء دون غيرهم وقيل المعنى انها
جزء من اجزاء علم النبوة وعلم النبوة باق والنبوة غير باقية والمراد انها كالنبوة في الحكم
بالصحة لا انها حقيقة النبوة لانها لا تتجزى ولا نبوة بعده صلعم وهو معنى قوله ذهبت النبوة
وبقيت المبشرات الرؤيا الصالحة يراها المسلم او ترى له كذا في شرح السنة وانما خص هذا العدد
لان عمره صلعم في اكثر الروايات الصحيحة كان ثلاثا وستين ومدة نبوته منها كانت ثلاثا و
عشرين لانه بعث عند استيفاء الاربعين وكان في اول الامر يرى الوحي في المنام ودام كذلك
نصف سنة ثم راى الملك في اليقظة فاذا نسبت مدة الوحي في النوم الى مدة نبوته كانت نصف
جزء من ثلثة وعشرين جزءا وذلك جزء واحد من ستة واربعين جزءا كذا في النهاية وقال الامام
شهاب الدين التوربشتي رحمه الله ليس هذا بمستقيم لان حاصل سني الوحي في ثلث وعشرين سنة فانه مما وردت به الروايات
المعتد بها مع اختلاف في ذلك واما كون الرؤيا فيها ستة اشهر فشيء قدره هذا القائل ولم يساعده
فيه النقل وانما وجه تحديد الاجزاء بستة واربعين فانه ذلك مما يجتنب القول فيه ويتلقى بالتسليم
فان ذلك من علوم النبوة التي لا تقابل بالاستنباط ولا يتعرض له بالقياس ق ابو قتادة

الذهب بالذهب والفضة بالفضة ... مثلا بمثل ...
الذهب بالورق ربا الا هاء وهاء ...
الرؤيا الحسنة من الرجل الصالح جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة
الرؤيا الصالحة جزء من ستة واربعين جزءا من النبوة

للحارث بن ربعي رضي الله عنه الرؤيا من الله والحلم من الشيطان الرؤيا الحق من الله تعالى وكل بها ملكًا يضرب من الحكمة الامثال فاذا نام العبد وصحا روحه مثل له تلك الاشياء على طريق الحكمة لتكون بشرا او نذيرا والشيطان مولع بعداوة المؤمن فهو يكيد ويحسده ويلبس عليه امره من كل طريق ونفسه الامارة بالسوء عونه للشيطان فربما مثلت له نفسه ما كانت تحدثه به وتمنيه في اليقظة مما كان منها او من الشيطان الى المنكر والكدر وما كان من الروح من تلقاء الملك فهو انباء الغيب الذي يبشر الله تعالى به عباده او ينذرهم وينبههم كذا في جمل الغرايب يقال حلم حلمًا اذا راى في نومه شيئًا لكن غلبت الرؤيا على ما يراه من الخير والشيء الحسن والحلم على ما يراه من الشر والقبيح ق عايشة رضي الله عنها الرحم معلقة بالعرش الحديث الرحم علاقة القرابة في الحديث حث على صلة الرحم والتجنب عن قطيعتها خ ابو هريرة رضي الله عنه الرهن يركب بنفقته الحديث الرهن المرهون والدر اللبن ويشرب لبن الدر معناه لبن ذات الدر دل الحديث على اباحة الانتفاع بالمرتهن من المرهون بالحلب والركوب ووجوب النفقة عليه واليه ذهب احمد واسحق بعضهم لكنهما قالا والانتفاع بها بقدر النفقة وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله ان منافع الرهن مرهونة كالاصل ونفقته على الراهن وذهب الشافعي رحمه الله الى ان منافع الراهن ونفقته عليه ق ابو هريرة رضي الله عنه الساعي على الارملة والمسكين كالمجاهد الحديث الارملة هي التي مات زوجها غنية كانت او فقيرة والارمل الذي ماتت زوجته غنيًا كان او فقيرًا والمسكين من المسكنة وهي الذلة والخضوع الفقرة لا تكساد والتضعف ق ابو هريرة السفر قطعة من العذاب الحديث سمي السفر سفرًا لانه يظهر لكون الاخلاق ومدار التركيب على الاظهار والكشف يقال اسفرت المراة عن وجهها اذا كشفت واسفر الصبح اذا اضاء اضاءة لا شبهة فيه وفصل يمنع عما قبله لانه وقع بيانا لكون السفر قطعة من العذاب والنهمة بلوغ الهمة في الشيء وقد نهم بكذا فهو منهوم اي مولع به وقوله فاذا قضى احدكم نهمته من وجهه اي حاجته التي توجه لها الى سفره كذا في الميسر قال الخطابي في هذا الحديث ترغيب على الاقامة كيلا تفوته الجمعات والجماعات والحقوق الواجبة في الاهل والقرابات وهذا في الاسفار الغير الواجبة لا تدى الى قوله صلعم فاذا قضى احدكم نهمته من وجهه فليعجل الى اهله فانه اشار الى السفر الذي فيه نهمة وارب من تجارة وغيرها

دون السفر الواجب كالحج والجهاد ق ابن عمر رضي الله عنهما الشؤم في المراة والفرس والدار الشؤم نقيض اليمن اي يوجد ذلك في الاشياء الثلثة والاشبه ان ذلك على طريقة الاحتمال لا على وجه القطع لما في حديث سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه وان يكن الطيرة في شيء ففي المراة والفرس والدار وذلك لوجوع الاشياء الثلثة بالضرر البالغ على صاحبها وليعلم انها من اقرب الاشياء التي يبتلى بها الانسان الى الافة وقلة البركة وقد قيل ان شؤم المراة سوء خلقها وشؤم الفرس ان لا يغزى عليه وشؤم الدار ضيق عطنها وسوء جارها كذا في الميسر وقيل شؤم المراة غلاء مهرها وقيل شؤمها ان لا تلد وشؤم الفرس ان لا يغزى عليها كذا في شرح السنة م انس رضي الله عنه الشرب في ثلثة انفاس امرا واشفى واشهى وابرا امرا في الطعام وامرا اذا لم يثقل على المعدة والخدر عنها سريعًا المراد هنا في الطعام ومرأني الخبز فاذا افردوها حتى يقال امرأني وقوله ابرا اي لم العطش او لحدوث المرض من الشرب على غير هذا الوجه ويروى ابرا غير مهموز لاجل اشهى كذا في النهاية وقد كان صلعم يشرب في ثلثة انفاس وهو المسنون خ ابن عباس رضي الله عنهما الشفاء في ثلثة الحديث الشفاء في البزو من المرض وشرط الحاجم اذا بزغ والشرطة مرة منه وليس الشفاء محصورًا في هذه الثلثة بل انما ذكرت على عادة العرب لتداويهم بتلك ثم النهي ورد عن الكي في هذا الحديث مع ما روي انه صلعم كوى سعد بن معاذ من رميته والتلفيق انه كواه ليرقا الدم من جرحه اذ خاف عليه ان ينزف فيهلك والكي مباح ومن التداوي الا انه لافراط العرب فيه وظنهم انه سبب الشفاء نهاهم عنه او كانوا يفعلونه احترازًا عن الداء والتداوي قبل الحاجة اليه مكروه كذا في جمل الغرايب وقال الخطابي النهي عنه يحتمل ان يكون من اجل انهم كانوا يعظمون امره ويرون انه يحسم الداء وان لم يفعل هلك صاحبه ويقولون آخر الدواء الكي فنهاهم عن ذلك اذا كان على هذا الوجه واباح استعماله على معنى طلب الشفاء والترجي للبرء بما يحدث الله تعالى من صنعه فيه فيكون الكي سببًا لا علة خ جابر رضي الله عنه الشفعة فيما لم يقسم الحديث الشفعة ماخوذة من الشفع لان الشفيع يضم المبيع الى ملكه فيصير شفعًا اي زوجًا ومعنى صرفت الطرق بينت مصارفها وشوارعها كانه من التصرف والتصريف كذا في النهاية دل الحديث على ثبوت الشفعة في الربع الذي لم يقسم وقد اتفق العلماء رحمهم الله على ذلك وعلى انه لا شفعة بالجوار نظرًا الى اللام المقتضية للحصر واليه ذهب الشافعي رحمه الله وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى ثبوتها بالجوار

ومعنى الحديث عندهم هو انه خرج جوابا لسؤال وهو انه صلعم سئل عن دار بيعت ولها شفيعان احدهما
جار له شركة في الحقوق والآخر جار لا شركة له في الحقوق فجعل صلعم الشفعة للجار الذي له شركة في الحقوق
لا نداء لاحنيفهم لم يكن له جوار مع الجوار الذي واحج به خ ابو هريرة رضي الله عنه الشمس والقمر مكوران يوم
القيامة التكوير هو اللف والجمع اي يلفان ويجمعان ويلقيان في النار لما ورد في رواية من ابي هريرة ان
الشمس والقمر ثوران فيكوران في النار يوم القيامة والرواية ثوران بالثاء لانهما يمسخان وقد روي بالنون
وهو تصحيف كذا في النهاية وانما يلقيان في النار لتعذيب اهل النار لا سيما عبادهما الانوار وقيل يذهب ضوءهما
لقا ويحتمل ان يراد دفعهما لان الثوب اذا طوي دفع ويحتمل ان يكون من قولهم طعنه فكوره اذا القاه
اي يلقيان من فلكيهما كذا في الميسر ق ابو هريرة رضي الله عنه الشونيز فيه دواء من كل داء الا السام
الشونيز هي الحبة السوداء والسام هو الموت فان كان عربيا فهو من سام يسوم اذا مضى لان الموت
مضي ومنه قيل للذهب والفضة سام لمضائهما وجولانهما في البلاد ولذلك سمي الدرهم قرقوفا والقرقوف
لخفيف الجوال ودونا لوا في البرسام معناه ابن الموت وبر بالسريانية الابن كذا في الفائق ق
ابو هريرة رضي الله عنه الشهداء خمسة الحديث الشهيد في الاصل من قتل مجاهدا في سبيل الله تعالى
ويجمع على شهداء ثم اتسع فيه فاطلق على المطعون واخواته لانهم شهداء في احكام الآخرة لا في
احكام الدنيا والاول شهيد في الدنيا والآخرة وسمي شهيدا لان الله تع وملائكته شهود له بالجنة
او لانه حي لم يمت كانه شاهد اي حاضر او لقيامه بشهادة الحق في امر الله تع حتى قتل او لانه
يشهد ما اعد الله تع له من الكرامة بالقتل فهو فعيل بمعنى فاعل او مفعول على الاختلاف التاويل
كذا في النهاية وقيل لسقوطه بالارض والارض هي الشاهدة كذا في المجمل والمطعون الذي اصابه الطاعون
وهو المرض العام والمبطون الذي يموت بمرض بطنه كالاسهال والاستسقاء ونحوهما وصاحب
الهدم الذي يتهدم عليه البناء فيموت به والغرق بكسر الراء هو الذي يغرق في الماء فيموت والغرق
بفتحها هو الرسوب في الماء م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه الشهر هكذا وهكذا الحديث يريد ان الشهر
قد يكون تسعا وعشرين لان كل شهر تسعة وعشرون لان المحتاج الى البيان ما يتوهم ان يخفى عليهم اذ
الشهر في غالب العادة ثلاثون فوجب صرف البيان فيها الى النادر دون المعروف الغالب كذا في
الميسر م ابو هريرة رضي الله عنه الشيخ شاب في حب اثنين الحديث اي في حب خصلتين اثنتين وما ذكر

الشمس والقمر مكوران يوم القيمة تم

الشونيز فيه دواء من كل داء الا السام تم

الشهداء خمسة المطعون والمبطون والغرق وصاحب الهدم والشهيد في سبيل الله تم

الشهر هكذا وهكذا ... تم

بعدها

الصبر عند الصدمة الاولى تم

يجد بها بدلا منها ق انس رضي الله عنه الصبر عند الصدمة الاولى مر صلعم على امرأة وهي تبكي عند قبر
فقال لها اتقي الله واصبري فقالت اليك عني فانك لم تصب بمصيبتي فقيل لها انه النبي صلعم فاخذها
مثل الموت فاتت باب النبي صلعم فلم تجد عنده بوابين فقالت يا رسول الله لم اعرفك فقال رسول الله
الحديث الصدم ضرب الشيء الصلب بمثله والصدمة المرة منه اي ان كل ذي رزية قصاراه الصبر
ولكنه انما يحمد ويثاب عند الصدمة الاولى وهي فورة الرزية فان الرزية اذا طالت الايام عليها بلي
المصاب وصار الصبر طبعا فلم يؤجر عليها م ابو هريرة رضي الله عنه الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة
ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن الحديث مكفرات اي ساترات ما جنايات ما بينهن من الآثام
اجتنبت على البناء للمفعول ق اسامة بن زيد رضي الله عنه الصلوة امامك دفع رسول الله صلعم من عرفة
حتى اذا كان بالشعب نزل ثم توضأ فلم يسبغ الوضوء فقال له اسامة الصلوة يا رسول الله فقال
الحديث اي موضع الصلوة في امامك وهو المزدلفة وانما توضأ ليكون مستصحبا للطهارة في مسيره
الى ان يبلغ موضع الجمع بين المغرب والعشاء ثم يسبغ الوضوء لما اراد الصلوة ق ابو هريرة
رضي الله عنه الصيام جنة الجنة بالضم الترس مأخوذ من الجن الستر وجعل الصيام جنة لانه يقي
صاحبه ما يؤذيه من الشهوات التي هي من اسلحة الشيطان فان الشبع مجلبة للآثام منقصة
للايمان ولهذا قال صلعم ما ملأ آدمي وعاء شرا من بطنه فان من امتلأ بطنه انتكست بصيرته وتشوشت
فكرته لما يستولي على معادن ادراكه من الابخرة المتصاعدة من معدته الى دماغه فلا يتأتى له
نظر صحيح ولعله يقع في مداحض فيزيغ عن الحق لما اشار اليه صلوات الله عليه في قوله لا تشبعوا
فتطفؤا انوار المعرفة من قلوبكم كذا في شرح القاضي وذكر في مجمل الغرائب الصوم جنة اي من النار ومن
المعاصي لكسر الشهوة او هو جنة عن اللغو والغيبة فالصائم يجتنب بصومه عنها ف ابو شريح الخزاعي
رضي الله عنه الضيافة ثلاثة ايام وجائزته يوم وليلة الحديث الجائزة من اجازه بكذا اذا اتحفه والطفه وجائزته
كالفاضلة واحق الفواضل من افضل عليه والمعنى انه يحتفل له في اليوم الاول ويقدم اليه ما حضره في
الثاني والثالث وما فيهن وراء ذلك متبرع ان فعل فحسن وان ترك فلا بأس به كالمتصدق وعلى الضيف ان
لا يطيل الاقامة عنده حتى يضيق عليه كذا في الفائق احتفل اذا احسن القيام بالامر وقيل جائزته
ما يجوز به مسافة يوم وليلة وتسمى الجيزة وهي قدر ما يجوز به المسافر من منهل الى منهل وانما

الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة ورمضان الى رمضان مكفرات ما بينهن اذا اجتنبت الكبائر تم

الصلوة امامك تم

الصيام جنة تم

الضيافة ثلاثة ايام وجائزته يوم وليلة ... فما زاد فهو صدقة ولا يحل له ان يثوي عنده حتى يحرجه تم

كره المقام بعد ذلك لئلا يضيق برافته فيكون الصدقة على وجه المن والاذى ولا الاقامة بعد ذلك
من غير استدعاء منه لا يحل فان حبسه مطر او علة انفق من مال نفسه ويؤثمه بالتخفيف من اثم
بالتشديد وقيل يجب على الضيف اربعة ان يجلس حيث يجلس وان يرضى بما قدم اليه وان لا يقوم الا
باذن رب البيت وان يدعو له اذا خرج وان كان على المائدة من هو اكبر فلا يبدؤ قبله فانه يغال الصدر
للسلطان والبداية لذي سن واذا دعوت قوما فان كان قليلا فاجلس معهم فلا باس لتخدمهم على
المائدة فان ذلك من المروة وان كان كثيرا فلا تقعد معهم واخدمهم بنفسك ويستحب ان تقول للضيف
احيانا كل من غير الحاح ولا يكثر السكوت عند الاضياف فيدخل عليهم الوحشة ولا يغيب عنهم فان
الغيبة من الجفاء ولا يغضب على خادمه عندهم واذا فرغوا من الطعام واستاذنوا ينبغي ان لا يمنعهم
فان ذلك مما يثقل عليهم وكره للرجل ان ينظر الى لقمة غيره لان ذلك سوء الادب ولا ينبغي للضيف
ان يكثر الالتفات الى الموضع الذي يؤتى بالطعام لان ذلك مكروه كذا في بستان الفقيه ابو الليث رحمه الله **خ**
اسامة بن زيد رضى الله عنه الطاعون رجز الحديث الطاعون هو المرض العام والوباء الذي يفسد له الهواء
فيفسد به الامزجة ويلحق الامراض المهلكة غالبا فاذا عرض المؤمن كان شهادة له وان حل بها الكافر
كان رجزا اي عذابا **م** انس رضى الله عنه الطاعون شهادة لكل مسلم تقدم ذكره الان **م** معمر بن عبد الله
رضى الله عنه الطعام بالطعام مثلا بمثل اي بيع الطعام مثلا تمييز وفيه ايجاب المماثلة **م** ابو مالك الاشعري
رضى الله عنه الطهور شطر الايمان الحديث الرواة يروون الطهور في هذا الحديث وفي غيره بفتح الطاء
ولا يفرقون بين المصدر والاسم وقد حكى عن سيبويه ان الطهور قد يكون مصدرا موضوعا لهم تطهرت طهورا
وتوضات وضوءا وقد يكون اسما كالفطور اسم لما يفطر به وعن ابي عمرو بن العلاء رضى الله عنه القبول
بالفتح مصدر ولم اسمع غيره كذا في الميسر وذكر في شرح القاضي الطهور ههنا بمعنى المصدر والمراد به
المشترك بين طهارتي الحدث والخبث المراد من الايمان الصلوة كما في قوله تع وما كان الله ليضيع
ايمانكم اي صلوتكم الى بيت المقدس وانما جعل الطهارة شطر الصلوة وشطر الشي نصفه لان صحة
الصلوة باجتماع امرين الاركان والشرايط واظهر الشروط واقواها الطهارة فجعلت كانها الشرط
كله والشرط شطر ما لا بد منه او جعلت الطهارة شطر الايمان على الاتساع لان الايمان هو الداعي
الى الصلوة والباعث عليها والطهور هو سبيلها اليها وقال بعض المحققين الطهور تزكية النفس

الطاعون رجز ارسل على طائفة من بني اسرائيل نعم

الطاعون شهادة لكل مسلم نعم

الطعام بالطعام مثلا بمثل نعم

الطهور شطر الايمان والحمد
لله تملا الميزان وسبحان الله والحمد
لله تملآن او تملا ما بين السموات
والارض والصلوة نور والصدقة
برهان والصبر ضياء والقرآن
حجة لك او عليك كل الناس يغدو
فبائع نفسه فمعتقها او موبقها
نعم

عن العقايد الزايغة والاخلاق الذميمة وهي شطر الايمان الكامل فانه عبارة عن مجموع امرين احدهما
تزكية النفس عن ذلك وثانيهما التحلية بالاعتقادات الحقة والشمائل المحمودة والحمد لله يملا الميزان
الميزان اي يقوم مقام النصف الاخر فيملا الميزان وسبحان الله والحمد لله يملآن ما بين السموات
والارض فكانه اشارة الى ثواب تلك الكلمات لو قدر اجساما لملاءت تلك الاجسام لكثرة الحسنات
وما بين السموات والارض وذلك لاحتوائها على امرين عظيمين هما الاصلان في احكام العبودية التسبيح
معرفته والتسليم لامره ولهذا وجد الحمد في اعلى المقامات والصلوة نور لان العبد يهتدي بها في ظلمات
الجهل لانها تنهى عن الفحشاء والمنكر وانها نور بين يدي صاحبها يوم القيامة واشتقاق النور من
نار ينور اذا نفر لما فيه من الحركة والاضطراب والنور ضوء النار وضوء كل نير والبرهان الدليل
الواضح والصدقة برهان لانها دليل على صحة ايمان صاحبها لطيب نفسه باخراجها او انها حجة عند الحساب
لانها منجية عن المواخذة كان الحجة منجية عن المحاكمة والمخاصمة والصبر حبس النفس عما تتمنى و
تشتهي وبذلك يخرج العبد عن عهدة التكاليف الشرعية وبه يتقوى على مخالفة الهوى فمن حبس نفسه
على طاعة الله تع حصل له الضياء التام الذي يفرق به بين الهدى والضلال والضياء النور القوي والاضاءة
فرط الانارة قال تع هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا فالصبر ضياء ينكشف به الكربات وينقلع
به الظلمات فمن صبر على ما اصابه من مكروه علما بانه قضاء الله تع وقدره هان ذلك عليه ولقي منه شيئا و
ادخر له اجره ومن اضطرب فيه والقى الجزع لم ينفع تعبه ولم يدفع شغبه شيئا من قدر الله تعالى
ما يتضاعف به غمه ويحبط به اجره والقرآن حجة لمن عمل به يدل على فوزه ونجاته وحجة على من
اعرض عنه يدل على سوء حاله والغدو ضد الرواح ماخوذ من الغدوة وهي ما بين الطلوع والبيع
اعطاء المثمن واخذ الثمن والشراء اعطاء الثمن واخذ المثمن ويطلق احدهما على الاخر للربط بينهما و
بيع النفس ههنا كناية عن صرف النفس واشتغالها الى ما يتوجه نحوه من الاكتساب ومعناه ان يغدو على
نفسه آخرته او دنياه فان كان ما يتوجه اليه خيرا فقد اعتقها عن عذاب الله تع وان كان شرا فقد اوبقها
اي اهلكها كذا في الميسر وشرح القاضي **ق** ابن عمر رضي الله عنهما الظلم ظلمات يوم القيامة هذا النوع من الكلام
يسمى في علم البيان تجنيس الاشتقاق وهو عبارة عن ان يجيء بالفاظ يجمعها اصل واحد في اللغة نحو فاقم
وجهك للدين القيم يمحق الله الربوا ويربي الصدقات فروح وريحان فاتاه الهموم بتوديعهم واصل الظلم
الجور

ضاءة

الظلم ظلمات يوم القيمة نعم

وبمجاوزة الحد ق ابن عباس رضي الله عنهما العائد في هبته كالكلب يعود في قيئه دل الحديث على كراهية
الرجوع في الهبة واستقباحه وهذا متفق عليه العلماء رحمهم الله واختلفوا في جوازه م معقل بن يسار
رضي الله عنه العبادة في الهرج كهجرة الي اي في الهرج اي في وقت الاختلاط والقتال والفتن عند
قرب الساعة واصل الهرج القتل ق ابو هريرة رضي الله عنه العجماء جبار الحديث العجماء هي
البهيمة لانها لا تتكلم وهي في الاصل تانيث الاعجم وهو الذي لا يقدر على الكلام ومنها قول الحسن رحمه الله
صلوة النهار عجماء لانه لا يسمع فيها قراءة والجبار الهدر يقال ذهب دمه جبارا والمعنى ان جنايتها
هدر قالوا هذا اذا لم يكن لها سائق ولا قائد ولا راكب فان كان لها احدهم فهو ضامن لان الاتلاف
حصل بتقصيره واما البئر فهو ان يستاجر صاحبها من يحفرها في ملكه فتنهار على الحافر او يسقط
فيها انسان فلا يضمن وقيل هي البئر العادية في الفلاة اذا وقع فيها انسان ذهب هدرا واما
المعدن فاذا انهار على الحفرة المستاجرين فهم هدر والركاز عند اهل العراق المعدن وما يستخرج
منه فيه الخمس لبيت المال والمال المدفون العادي في حكمه وعند اهل الحجاز الركاز المال المدفون
خاصة والمعادن ليست بركاز وفيهما ما في اموال المسلمين من الزكوة كذا في الفائق واشتقاق الركاز
من الركز وهو الاثبات ويقال اركز الرجل اذا وجد ركازا ذهب ابو حنيفة رحمه الله الى ان الركاز هو المعدن
لما روي عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ان رجلا سال رسول الله صلعم عما يوجد في الخراب العادية
فقال فيه وفي الركاز الخمس اخبر بهذا عن المال المدفون ثم عطف عليه الركاز والمعطوف غير المعطوف
عليه ق ابو هريرة رضي الله عنه العمرة الى العمرة كفارة لما بينهما الحديث العمرة في اللغة الزيارة
وفي الشريعة ان يبتدئ من الميقات في اشهر الحج فيحرم ويطوف ويسعى ويحلق او يقصر عند ابي حنيفة
رحمه الله وهي عنده سنة وعند الشافعي فرض هي زيارة البيت الحرام وشروطها كشروط الحج الا الوقوف بعرفة
والاحرام من ادنى الحل وهي عنده فريضة الحج المبرور الذي لا يخالطه شيء من الاثم وقيل المقبول المقابل
بالبر وهو الثواب يقول اذا قدم الحاج مبرورا ماجورا اي حججت مبرورا وقدمت ماجورا ق
ابو هريرة رضي الله عنه العمرى جائزة هي عبارة عن ان يقول الرجل لآخر اعمرتك هذه الدار اي جعلتها
لك عمرك او عمري وقد اتفقت العلماء رحمهم الله على جوازها ق جابر رضي الله عنه العمرى لمن وهبت
له اي يملك الموهوب له حال حيوته اذا اتصل بها القبض وعليه اتفقت العلماء رحمهم الله ولورثته

من بعده

من بعده وان لم يقل المعمر ولعقبك بعدك وهو قول زيد بن ثابت وابن عباس رضي الله عنهما واليه ذهب
ابو حنيفة واصحابه والشافعي رحمهم الله واحمد وتحول الى ملك المعمر عند جابر رضي الله عنه اذا لم يقل
ذلك ق ابو سعيد رضي الله عنه الغسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم الحديث الغسل بالفتح
الفعل المخصوص ويطلق على ما يغتسل به والمحتلم البالغ وان لم يستغن في تاويل الاستنان
وهو استعمال السواك دل ظاهر الحديث على وجوب غسل يوم الجمعة واليه ذهب ابو هريرة
والحسن البصري ومالك رحمهم الله وذهب الاكثرون الى انه سنة لما روي سمرة بن جندب عنه صلعم
من اغتسل يوم الجمعة فبها ونعمت ومن اغتسل فالغسل افضل وقالوا معنى الوجوب وجوب
الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرائض كما يقال فلان تجب علينا رعايته وكما يقول
الرجل لصاحبه حقك واجب علي وانما ذكر هذا اللفظ مبالغة في الاستحباب لان القوم يلبسون
الصوف ويعملون في المهنة وكان المسجد ضيقا متقارب السقف فاذا عرقوا تاذى بعضهم
برائحة بعض فندبهم الى الاغتسال بلفظ الوجوب ليكون ادعى الى الاجابة واما
قوله صلعم غسل الجمعة واجب كغسل الجنابة فمعناه كصفة غسل الجنابة فادخال الكاف
لبيان صفة الغسل لا لبيان الوجوب كذا في الميسر قال الاصمعي المهنة بفتح الميم هي الخدمة
ولا يقال مهنة بكسر الميم وكان القياس لو قيل مثل جلسة وخدمة الا انه جاء على فعلة وا
كذا في الفائق ق ابو هريرة رضي الله عنه الفخر والخيلاء في الفدادين الحديث الفخر ادعاء
العظم والشرف والخيلاء الكبر والعجب والفدادون بالتشديد هم الذين يجلبون في حروثهم
ومواشيهم من الفلاحة والرعاة وتعلو اصواتهم في ذلك يقال فد الرجل اذا اشتد صوته والفديد
الصوت والجلبة ومنه قيل للضفدع الفدادة لنقيقها ويجوز ان يكون من قولهم مر يفد
لان مولاه يديهم السعي والفديد عدو يسمع له صوت والفداد فعال في معنى النسب
كالبتات والعواج من قولهم لفلان فديد من الابل والغنم يراد الكثرة ومرجعه الى معنى الجلبة
وقيل الفدادين بالتخفيف الواحد فدان وهي البقر التي يحرث بها واهلها اهل جفاء وغلظة
كذا في الفائق والنهاية واهل الوبر اهل البوادي من وبر الابل والسكينة الوقار والتاني
في الحركة والسير م ابو هريرة رضي الله عنه الفطرة خمس الحديث الفطرة السنة والمعنى انها

سنة من سنة ابراهيم صلعم اي من السنة التي فطر ابراهيم عليها التدين بها او فطر الناس عليها وتركب
في عقولهم استحسانها ولو فسرت بالدين لكان اوجه لانها مفسرة في كتاب الله تعالى بالدين قال تع فطرة الله
التي فطر الناس عليها اي دين الله الذي اختاره لهم لا مقطوع من الغير ومعنى الحديث توابع الدين و
لواحقه والعدد وانه في جملته او تمام ذلك في العقول التي فطر الله تع الخلق عليها استحسان ذلك
كذا او كذا كذا في الميسر والختان سنة وذكر في شرح السنة انه واجب عند كثير من العلماء لانه من شعار
الدين وبه يعرف المسلم من الكافر والاستحداد حلق العانة بالحديد وتقليم الاظفار وقصها خ
عبد الله بن عمرو رضي الله عنه الكبائر الاشراك بالله الحديث الكبائر جمع كبيرة وهي ما كان حراما
محضا شرع عليها عقوبة محضة بنص قاطع في الدنيا او في الآخرة وقيل كل قبيحة جاءت مخالفة
لامر الله تع فهي كبيرة ابن عباس رضي الله عنهما كل ما نهى الله عنه فهي كبيرة ابن مسعود رضي الله عنه
هي من اول سورة النساء الى قوله ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه وقد اختلف في عددها ابن عمر
رضي الله عنهما تسعة الشرك بالله تع وقتل النفس وقذف المحصنة والزنا والفرار من الزحف والسحر
واكل مال اليتيم وعقوق الوالدين المسلمين والالحاد في الحرم وزاد ابو هريرة اكل الربوا وزاد
علي رضي الله عنه السرقة وشرب الخمر ابن عباس رضي الله عنهما هي الى سبعين اقرب ابو طالب
المكي هي سبعة عشر اربع في القلب الاشراك بالله تع والاصرار على معصيته والقنوط من رحمته
والامن من مكره واربع في اللسان شهادة الزور وقذف المحصن واليمين الغموس والسحر
وثلث في البطن الخمر والمسكر من كل شراب واكل مال اليتيم ظلما واثنان في اليدين القتل والسرقة
وواحد في الرجلين وهي الفرار من الزحف وواحد في البدن كله وهي عقوق الوالدين ومن جملة
عقوقهما ان يسالاه حاجة فلا يطيعهما وان يسباه ويضربهما وان يجوعا فلا يطعمهما واثنان
في الفرج وهما الزنا واللواط الامام الغزالي هو الكبيرة امر مبهم ليس له موضوع خاص في
اللغة ولا في الشرع لان الكبير والصغير من المضافات ما من ذنب الا وهو كبير بالاضافة الى ما
دونه وصغير بالاضافة الى ما فوقه فالطمع في حد حاصر طلبة لا يمكن الا بالسماع من رسول الله صلعم
بان يقول اردت من الكبائر عشرا او سبعا او نحو ولم يرد هذا وورد في بعض الالفاظ ثلث
من الكبائر وفي بعضها سبع من الكبائر فكيف يمكن الحصر نعم يمكننا ان نعرف اجناس الكبائر وانواعها

الكبائر الا الاشراك بالله وعقوق الوالدين واليمين الغموس كما علم

بالتحقيق واما اعيانها فنعرف بالتقريب ونعرف ايضا اكبر الكبائر واما اصغر الكبائر فلا سبيل الى
معرفته وبيانه انا نعلم بالضرورة ان مقصود الشرايع كلها سياقة الخلق الى جوار الله تعالى وسعادة
لقائه ولا سبيل الى ذلك الا بمعرفة الله تع ومعرفة رسله وهو المقصود ببعثة الانبياء عم وهذا
لا يتم الا بالحيوة الدنياوية واليه الاشارة بقوله عليه السلام الدنيا مزرعة الآخرة والمتعلق من الدنيا
بالآخرة شيئان النفوس والاموال فكل ما يسد باب معرفة الله تع فهو اكبر الكبائر ويليه
ما يسد حيوة النفوس فهذه ثلث مراتب الاولى ما يمنع معرفة الله تع ويتبعه معرفة رسله فلا
كبيرة فوق الكفر ويتلوه الامن من مكر الله تع والقنوط من رحمته ويتلوه من المرتبة البدع
كلها المتعلقة بذات الله تع وصفاته وبعضها اشد من بعض والمرتبة الثانية النفوس اذ ببقائها
يدوم الحيوة ويحصل المعرفة بالله تع فقتل النفس لا محالة من الكبائر ويندرج تحت ذلك قطع الاطراف
وكل ما يفضي الى الهلاك ويتبعه تحريم الزنا واللواطة لانه لو اجتمع الناس على الاكتفاء بالذكور لانقطع
النسل ويتشوش الانساب ويبطل التوارث والتناصر ودفع الوجود قريب من قطع الوجود
ولهذا لم يكن الزنا مباحا في شرع من الشرايع والمرتبة الثالثة الاموال فلا يجوز تسليط الناس
على تناولها كيف شاؤا بل ينبغي ان يحفظ ليبقى ببقائها النفوس وتناولها من غير جهتها من الكبائر
الكبائر فاقبحها السرقة ويتبعها اكل مال اليتيم ويتبعها تفويت المال بشهادة الزور ويتبعها اخذ
المال باليمين الغموس فالشرايع مجمعة على تحريم ذلك اصلا واما الربوا فليس فيه الا اكل مال
الغير بالتراضي واذا لم يجعل الغصب الذي هو اكل مال الغير بغير رضاه من الكبائر فلان لا
يكون الربوا من الكبائر اولى وفيه تطويل ونظر بل ينبغي ان يكون الكبيرة ما لا يختلف الشرايع فيها
ليكون ضروريا واما شرب الخمر فجدير بان يكون من الكبائر لتشديدات الشرع فيه واما القذف
فليس فيه الا تناول الاعراض لكن الصحابة رضي الله عنهم كانوا يعدون كل ما يجب فيه الحد كبيرة فهو
بهذا الاعتبار من الكبائر واما السحر فان كان فيه كفر فكبيرة فاذا حصل الايمان الكبيرة ما لا تكفره الصلوات
الخمس والله اعلم اصل العقوق من العق القطع يقال عق والده عقوقا اذا عصاه واليمين الغموس
هي الحلف على امر ماض يتعمد الكذب فيه سميت غموسا لانها تغمس صاحبها في الاثم ثم في النار
فعول للمبالغة م ابو ذر رضي الله عنه الكلب الاسود شيطان سمي شيطانا لخبثه لانه اضرها

الكلب الاسود شيطان نعم

الكلمة الطيبة صدقة نعم

واعتقها ومع ذلك اسواها حراسة وابعدها من الحنيفية واكثرها نفعا شا ق ابو هريرة رضي الله عنه
الكلمة الطيبة صدقة الصدقة العطية التي تبتغي بها المثوبة من الله تع ق سعد بن زيد رضي الله عنه
الكمأة من المن الحديث الكمأة مجموعة واحدها كمء وهي من النوادر اذ الغالب العكس قال
ابو عبيد انما شبهها بالمن الذي كان يسقط على بني اسرائيل بلا علاج لانها لا مؤنة فيها وقيل المن يستعمل
في النعمة وفي القطع والذي جاء فيه اي كلي المعنيين صحيح اما النعمة فظاهرة واما القطع فلانها تسقط
كالشيء المقطوع كذا في الميسر وماؤها شفاء للعين معناه ان ماءها يخلط بادوية فيكون نافعا لا ان
ماءها يقطر خالصا في العين كذا في التحفة خ ابو هريرة رضي الله عنه الذي يخنق نفسه يخنقها في النار
الحديث يقال خنقه خنقا وطعنه بالرمح يطعن بالضم طعنا وفي النار في محل الحال اي كائنا في النار
م انس رضي الله عنه المؤذنون اطول الناس اعناقا يوم القيامة ابن الاعرابي معناه اكثر
الناس اعمالا يقال لفلان عنق من الخير اي قطعة وقيل طول العنق كناية عن علو درجتهم
وانافتهم على غيرهم اذ العرب تصف السادة بطول الاعناق كما ان خضوع العنق وانكساره كناية عن الخيبة
والهوان والله تع قال فظلت اعناقهم لها خاضعين او وصفهم بطول الاعناق لانهم يتشوفون يومئذ
لطمعهم في دخول الجنة لان من رجا شيئا طال اليه عنقه وله وجه حسن لما فيه من المطابقة بين حال المؤذنين
وبين ما وصفوا به وذلك انهم يمدون اعناقهم اذا رفعوا اصواتهم بالاذان فيجازون في القيامة بما يناسب
حالهم في العبادة وقيل ان الناس يكونون في الكرب وهم في الروح يشرئبون ان يؤذن لهم في دخول الجنة
كذا في الميسر اشرأبت الرجل اشرأبا اذا مد عنقه لينظر وفي حل الغرائب تفسيره الذين من دعاة الله تع
او اذا الجم الناس العرق طالت اعناقهم لئلا يغشاهم ذلك الكرب او الاعناق الجماعات اتاني عنق
من الناس اي جماعة كثيرة اي المؤذنون اكثر اتباعا وهم من اجابوهم الى الصلوة وفي نوادر الاصول
المؤذنون هم دعاة امر الله تع فيزيدوا على الناس مرتبة بطول اعناقهم ليشرفوا على الناس باعناقهم
وهذا الطول عندنا في شخصهم وخيالهم فانا نفس الخلقة بحيث خلقها الله تع من حسن خلق اهل الجنة وانما
ذكر العنق بالتعداد لان هناك طبقة اعلى منهم هم الانبياء والاولياء الذين هم دعاة الى الله تع فيزيدوا
في القامة كلها لا في العنق فقط وفي الفائق وروي اعناقا بالكسر اي اسراعا الى الجنة والعنق الخطو
الفسيح وفي الميسر هو قول غير محتج به رواية وصحة م ابو هريرة رضي الله عنه المؤمن اخو المؤمن

الكمأة من المن وماؤها شفاء للعين نعم

الذي يخنق نفسه يخنقها في النار والذي يطعنها يطعنها في النار نعم

المؤذنون اطول الناس اعناقا يوم القيامة نعم

المؤمن اخو المؤمن نعم

المؤمن القوي خير واحب الى الله من المؤمن الضعيف وفي كل خير احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز وان اصابك شيء فلا تقل لو اني فعلت كان كذا وكذا ولكن قل قدر الله وما شاء فعل فان لو تفتح عمل الشيطان نعم

المعنى به الاخوة في الدين وفيه حث على التحابب والتصافي والاجتناب عن التباعد والتجافي م ابو هريرة
رضي الله عنه المؤمن القوي خير الحديث لا تعجز اي عما ينفعك من الاعمال وقدر الله اي هو قدر الله وقضاه ق
ولم يرد بقوله فان لو تفتح عمل الشيطان كراهة التلفظ بتلك الكلمة في جميع الاحوال وسائر الصور والمعنى
بالاتيان بها في صيغة يكون فيها منازعة القدر دون التاسف على ما فات من امور الدنيا وقوله صلعم
ولو اني استقبلت من امري الحديث وما اشبهه من كلام غير داخل في هذا الباب لانه يؤذن بمنازعة
القدر وانما قصد فيه القصد الصحيح كذا في الميسر وذكر في نوادر الاصول اي لا تقول لو كان كذا لكان هذا
الامر كذا ولو لم يكن كذا لكان كذا فهذا قول من يتحقق قلبه بالاسباب ونسي عزته بيد الله تع وصنعه
ق ابو هريرة رضي الله عنه المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا فصل يشد عما قبله لكونه بيانا
للمشبه ق جابر وابن عمر رضي الله عنهما المؤمن ياكل في معى واحد سببه ذكر ان رسول الله صلعم
ضافه ضيف كافر فامر له رسول الله بشاة فحلبت فشرب حلابها ثم امر له باخرى فشرب لبنها ثم امر له
شرب حلاب سبع شياه ثم انه اصبح فاسلم فامر له رسول الله بشاة فحلبت فشرب لبنها ثم امر له
باخرى فلم يستتمها فقال رسول الله الحديث ابو عبيد كان هذا خاصا بهذا الرجل لا لكل من المسلمين
من يكثر ومن الكفار من يقل ذلك منه الامام محي السنة معنى ذلك والله اعلم لتسمية المؤمن عند
طعامه فيكون فيه البركة وقيل هذا مثل ضربه للمؤمن وزهده في الدنيا وللكافر وحرصه على الدنيا فالمؤمن
ياكل بلغة وقوتا عند الحاجة والكافر ياكل شهوة للذة فهذا يشبعه القليل وذاك لا يشبعه الكثير
حتى يقع التشبيه بينه وبين الكافر كنسبة من ياكل في معى واحد مع من ياكل في سبعة امعاء وقيل انه مثل
بان المؤمن لا ياكل الا من الحلال والكافر لا يبالي ما اكل ومن اين اكل وكيف اكل وقيل تخفيف للمؤمن
مما يجره الشبع اي القسوة وطاعة الشهوة كذا في شرح السنة والنهاية ضفت الرجل اذا نزلت به
في ضيافته الامام ابو عبد الله الحكيم الترمذي الانسان مبني على سبعة على الشرك والشك والغفلة
والرغبة والرهبة والشهوة والغضب فهذه اخلاقه واي خلق من هذه الاخلاق استولى على قلبه نسب
اليه دون الاخر ومما يحقق ذلك قوله تع وان جهنم لموعدهم اجمعين لها سبعة ابواب لكل باب منهم جزء
مقسوم فاهل النار مقسومون على هذه الابواب السبعة فكل جزء منهم جاء جزء الخلق من هذه الاخلاق
المستولية عليه واذا ولج الايمان القلب نفى هذه السبعة من القلب فبقدر قوة الايمان تذهب
هذه الاخلاق من القلب وعلى قدر ضعفه يبقى ضرره لمن فاذا كمل النور وامتلأ القلب منه لم يبق الا

المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا نعم

المؤمن ياكل في معى واحد والكافر ياكل في سبعة امعاء نعم

الاخلاق فيه موضع فنفي الشرك والشك والغفلة وصار بدل ذلك اخلاصا ويقينا وانتباها وصار الغضب
له في ذاته وصارت الرغبة اليه والرهبة منه وصارت الشهوة منتبهة وكانت نهمة وبقي ضعف
الايمان يبقي من هذه الاخلاق في المؤمن فبقي منه شرك الاسباب وشك الارزاق وغفلة التدبير
وكبر الاموال والرغبة في الخلق والرهبة منهم في المضار والمنافع واستهلاك الشهوات على
النهمة فابن آدم ياكل في معي واحد اعني الخلقة الآن من الاخلاق السبعة سوى الغضب قد عملت
في قلبه فسادا كانه ياكل في سبعة امعاء وان آمن فامتلأ قلبه من نور الايمان سكنت هذه الاخلاق
فشبع لانه ياكل بمعاه الذي خلق منه واذا كان كافرا فالاخلاق المذكورة اعداء لحرصه فاذا حرص
لم يشبع واحتاج الى الكثير (م) ابو هريرة رضي الله عنه المؤمن يغار والله اشد غيرا اي ازجر
عن المعاصي والغير مصدر كالغيرة وهي الحمية ونصبه على التمييز (ق) عايشة رضي الله عنها الماهر
بالقرآن مع السفرة الكرام البررة الحديث الماهر الحاذق من المهارة وهي الحذق في الشيء
والسفرة الكرام البررة الملايكة الكتبة جمع سافر من السفر واصله الكشف فان الكاتب يبين
ما يكتبه ويوضحه ومنه قيل للكتاب سفر بالكسر لانه يكشف عن الحقايق والمراد بها الملايكة
الذين هم حملة اللوح المحفوظ لما قال تع بايدي سفرة كرام بررة سموا بذلك لانهم ينقلون
الكتب الالهية المنزلة الى الانبياء فكانهم يستنسخونها والماهر بالقرآن من حيث انه حامل
للقرآن حافظ له امين عليه يؤديه الى المؤمنين ويكشف لهم ما يلتبس عليهم مع السفرة ومعدود
من عدادهم فانهم لحاملون له صحائف لا ينسون له بل يؤدون الى رسل الله تع ويؤدون ايهم الحافظ
ويكشفون عليهم معانيه والبررة جمع بار من البر وهو الاحسان والتعتعة في الكلام التردد
فيه من حصر او عي ويتعتع فيه معناه يقف في قراءته لاجل ان اي العبارة واجر ما يحتريه في
قراءته من المشقة كذا في الميسر وشرح القاضي (ق) اسماء بنت ابي بكر رضي الله عنهما المتشبع بما لم
يعط كلابس ثوبي زور قالت امراة قالت يا رسول الله ان لي جارة فهل علي جناح ان اتشبع من زوجي
بما لم يعطني المتشبع هو الذي يظهر انه شبعان وليس كذلك ومن فعله كان مزورا ابو عبيد هو المرائي
يلبس ثياب الزهاد ويري انه زاهد وقيل هو الذي يلبس قميصا يصل بكميه كمين آخرين (ق)
علي رضي الله عنه المدينة حرم ما بين عير الى ثور الحديث عير اسم جبل بالمدينة وقد يقال له عاير

المؤمن يغار والله اشد غيرا

الماهر بالقرآن مع السفرة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتتعتع فيه وهو عليه شاق له اجران

المتشبع بما لم يعط كلابس ثوبي زور

وثور جبل بمكة فيه الغار الذي لبث فيه صلوات الله عليه حين هاجر ولم يعرف بالمدينة موضع يقال له
ثور ولذلك ترك بعض الرواة موضعه ثور بياضا لتبيين الوهم فقيل معناه ان مقدار ما بين عير مكة
وهو عير عدوي وثور هاهنا المدينة حرم وقيل كان اهل المدينة حرم ما بين عير الى احد او غيره
من اقطار المدينة فغلط الراوي او سماه الرسول صلعم تشبيها بثور مكة لوقوعها في مقابلة جبل
يسمى عيرا او قيل اراد بهما مأزمي المدينة لقوله في حديث ابي سعيد اني حرمت المدينة حرام
ما بين مأزميها والمأزم شعب بين جبلين يكتنفانها فشبههما بالجبلين اللذين بمكة او لابتيها لقوله في حديث انس
رضي الله عنه اني حرمت ما بين لابتيها وهما حرتان يكتنفانها فشبههما بعير وثور وقوله فمن
احدث حدثا اي بدعة وهي في اصطلاح العلماء ما خالف الكتاب والسنة مفصلا او مجملا والمحدث
بالكسر المبتدع وايواؤه نصرته وان يجيره من خصمه وان يحال بينه وبين ان يقتص منه وروي
آوى محدثا بفتح الدال وهو الامر المبتدع فيه وايواؤه الرضا به والصبر عليه وتقريره كذا في النهاية
وشرح القاضي والصرف التوبة لانه صرف للنفس الى البر عن الفجور والعدل الفدية من
المعادلة سميت في استيجاب العفو بين الجاني فيها جناية موجبة للحد وبين من آوى الجاني
ولم يخذله حتى يخرج فيقام عليه الحد كذا في الفايق والذمة العهد سمي بها لانها يذم متعاطيها على
اضاعتها ومعنى يسعى بها يتولاها ويذهب بها والمعنى ان ذمة المسلمين واحدة سواء صدرت
من واحد او كثير شريف او وضيع فاذا آمن احد من المسلمين كافرا واعطاه ذمته لم يكن لاحد
من المسلمين نقضه وان كان المسلم الذي آمن من ادنى المسلمين منزلة لا يقبل
منه صرف ولا عدل اي شفاعة ولا فدية لانها تعادل المفدي وقيل صرف ما له وهي بذل وقيل فريضة
ولا نافلة واخفر الرجل اذا نقض عهده وميثاقه ومن والى قوما بغير اذن مواليه قيل اراد به ولاء
الموالاة لا ولاء العتق والظاهر انه اراد به ولاء العتق لعطفه على قوله من ادعى الى غير
ابيه والجمع بينهما بالوعيد في الرواية الاخرى فان العتق من حيث انه لحمة كلحمة النسب اذا نسب
الى غير من هو له كان كالمدعي الذي يتبرأ عمن هو منه والحق نفسه بغيره فيستحق به الدعاء عليه
بالابعاد من الرحمة وليس قوله بغير اذن مواليه لتقييد الحكم بعدم الاذن وقصره عليه وانما هو
للتنبيه على ما هو المانع وهو ابطال حق مواليه والاهانة بهم وايراد الكلام على ما هو الغالب ومعنى

المدينة حرم ما بين عير الى ثور فمن احدث فيها حدثا او آوى محدثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا وذمة المسلمين واحدة يسعى بها ادناهم فمن اخفر مسلما فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا ومن والى قوما بغير اذن مواليه ومن ادعى الى غير ابيه او انتمى الى غير مواليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفا ولا عدلا

انتمى الى غيرهم واليه انتسب الى غيرهم وصار منهم وفيهم كذا فى شرح القاضي ولاء الموالاة جائز عند ابى حنيفة
واصحابه رحمهم الله خلافا للشافعي وصورته رجل اسلم على يدي رجل وقال انت مولاي ترثني اذا
مت وتعقل عني اذا جنيت او اسلم على يد غيره ووالاه وشرطان يكون المولى الى حرا بالغا عاقلا حتى
لو اسلم العبد او الصبي العاقل على يدي رجل ووالاه لا يصح ولو والى رجل عبدا باذن مولاه جاز ويكون
وكيلا من المولى فى عقد الموالاة ومولى العتاقة لا يصح ان يوالي احدا لانه لازم وصح بخلافه لا يظهر
الا ذى فى م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه المدينة خير لهم لو كانوا يعلمون الحديث اى لو كانوا يعلمون
ان المدينة خير لهم مما اختاروا عليها من البلاد لانها حرم الرسول صلعم ومنزل الوحي والثاني
الحلم عفو بحجل بالله منها لا ترغب عنها مع علمه بانه خير له وطنا وسكنا ولا يثبت معناه لا
يصبر على لاوائها وشدتها العيش والمراد ضيق المعيشة والجهد بالفتح المشقة والمراد بهما الجدوب
فيهما من شدة الجوع والحر والظاهر ان او فى قوله او شفيعا للتقسيم لا للشك من الراوي لانه
روى كذلك عن جمع كثير من الصحابة رضي الله عنهم فيبعد تواقعهم جميعا فى الشك فيه والمعنى كنت له
شهيدا للمتقين منهم وشفيعا للعاصين كذا فى المبين خ انس رضي الله عنه المدينة يأتيها الدجال فيجد
الملائكة يحرسونها الحديث تقدم ذكره فى اوائل الباب السادس ويحرسونها من الملائكة او حملة
منصب نصبة وذكر ان شاء الله للتبرك لا للشك ق ابن مسعود رضي الله عنه المرء مع من احب
اى مع الذي احبه وفيه بشارة وزيادة م انس وابو هريرة رضي الله عنهما المستبان ما قالا لا الخ
المستب متفعل من السب وهو الشتم وقوله فعلى البادي اى مثل سبب صاحبه لانه كان سببا
فيه الا ان الاثم محطوط عن صاحبه لانه مكافئ دافع عن عرضه الذي اى قوله ما لم يعتد المظلوم
لانه اذا خرج من حد المكافاة واعتدى لم يسلم كذا فى الكشاف ق ابن عمر رضي الله عنهما المسلم
اخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه اسلمه اى القاه فى المهلكة ولم يحمه من عدوه ويستعمل فى مطلق
الالقاء ايضا والغالب الاول كذا فى التحفة ق البراء بن عازب رضي الله عنه المسلم اذا سئل فى
القبر الحديث فيه دليل على ان سؤال القبر كائن لا محالة لكونه اذا يستعمل فى المقطوع به ق
عبد الله بن عمرو رضي الله عنه المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اى المحسن فى اسلامه او الكامل
فيه فان لم يؤاخ حكم الله تع فى ذمام المسلمين والكف عنهم لم يكمل اسلامه ومن لم يكن له رجا ذبة نفسانية

اى رعاية الحقوق وملازمة العدل فيما بينه وبين الناس ولعله لا يراعي ما بينه وبين الله تع فيخل بايمانه
كذا فى الميسر وشرح القاضي ق عبد الله بن عمرو رضي الله عنه المهاجر من هجر ما نهاه الله عنه اى المهاجر
الممدوح بالهجرة كذا فى الميسر ق عمر رضي الله عنه الميت يعذب فى قبره بما نيح عليه الحديث تقدم
ذكره فى قوله من نيح عليه م جابر رضي الله عنه الناس تبع لقريش فى الخير والشر اى فى الاسلام والكفر
ق ابو هريرة رضي الله عنه الناس تبع لقريش فى هذا الشان الحديث معناه تفضيل قريش على
سائر قبائل العرب وتقديمها فى الامامة والامارة مسلمهم تبع لمسلمهم اى يتبعهم ولا يخرج عليهم وكافرهم
تبع لكافرهم ليس على معنى الامر انما هو اخبار بانهم لن يزالوا متبوعين فى زمان الكفر اذ كانوا اهل
البيت الذي هو شرفهم اليهم ولم ينقصهم الاسلام مما كانوا عليه من الشرف فهم سادة فى الاسلام كما
كانوا قادة فى الجاهلية ومن كان له شرف اذا اسلم وفقه فقد حاز الى ذلك ما استفاده بحق الدين
ومن لم يسلم فقد هدم شرفه وضيعه كذا فى شرح السنة والمعدن المستقر والمستوطن من عدن
بمكان كذا اى استقر به وعدنت البلد اذا توطنته والمعنى ان الناس يتفاوتون فى مكارم الاخلاق
ومحاسن الصفات على حسب الاستعداد ومقدار الشرف تفاوت المعادن فان منها ما يستعد للذهب
الابريز ومنها ما يستعد للفضة ومنها ما لا يحصل منه شئ يعبأ به ومنها ما يحصل منه بكد وتعب
شئ ومنها ما هو بعكس ذلك ومن الناس من لا يعي ولا يفقه ومنهم من يحصل له قليل علم بسعي طويل ومنهم
من امره بالعكس ومنهم من يفيض عليه من حيث لا يحتسب بلا شوق وطلب معالم كثيرة وينكشف
له المغيبات ولم يبق بينه وبين القدس حجاب كذا فى الميسر وشرح القاضي وقوله تجدون من خير الناس
كراهية لهذا الشان حتى يقع فيه ان خيارهم يجدون الامارة ويكرهون الولاية فاذا وقعوا فيه
عن رغبة زال عنهم حسن الاختيار او ان خير الناس يكرهون الولاية حتى يقعوا فيها فاذا وقعوا فيها
لم يكرهوها وقاموا بحقها كذا فى شرح السنة ق ابن عمر رضي الله عنهما الناس كابل مائة لا تجد فيها
راحلة واحدة معناه انك لا تجد فى مائة من الناس ما يصلح للصحبة فيعاون صاحبه كذا فى الميسر
المذكور معناه ان الكامل فى الزهد فى الدنيا والرغبة فى الاخرة قليل كقلة الراحلة فى الابل مائة
بدل من ابل م ابو موسى رضي الله عنه النجوم امنة للسماء الحديث الامنة جمع امين بمعنى حافظ و
وعد السماء انشقاقها وذهابها يوم القيامة وذهاب النجوم تكويرها وانكدارها واعدامها ووعد اصحاب

ما وقع بينهم من الغنى وكذلك وعد الائمة واشار في الجملة الي مجي السرور والغنى عنده بهلاك اهل الخيبر و
ذلك لكلمة الانفراد وتحقيق الاختلاف كذا في النهاية ق ابن عمر رضي الله عنهما الوتر ركعة من آخر الليل دل
الحديث علي ان الوتر ركعة واليه ذهب الشافعي رحمه الله في قول وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الي انه ثلث
ركعات بتسليمة واحدة لان للحسن البصري رحمه الله حكي اجماع المسلمين علي ان الوتر ثلث ركعات فيحمل الحديث علي
انه كان ثم نسخ ق عايشة رضي الله عنها الولاء لمن اعتق دل الحديث علي ان من اعتق عبدا فولاؤه له وقد
اتفق عليه العلماء رحمهم الله واختلفوا في ولاء الموالاة فاثبته ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله لقوله تع والذين
عاقدت ايمانكم فاتوهم نصيبهم اذ الآية وردت في الموالاة وح لا يكون اللام في الولاء للحصر بل انما يكون
ونفاه الشافعي رحمه الله حملا للام علي الحصر الولاء لمن اعتق وهو القريب ق ابو هريرة رضي الله عنه الولد
للفراش وللعاهر الحجر العاهر الزاني من عهر الي المراة عهرا وعهورا اذا اتاها ليلا للفجور بها والتركيب
يدل علي الاسراع قال الله تع فهم علي آثارهم يهرعون ورجل مهرع سريع المشي كذا في الفايق والمراد
ان له الخيبة والحرمان فلا حظ له في نسب الولد وقيل كني بالحجر عن الرجم وهو خطاء لان الرجم لم يشرع
في سائر الزناة وانما شرع في المحصن كذا في الميسر ق ابو هريرة رضي الله عنه اليمين الكاذبة منفقة
للسلعة ممحقة للكسب منفقة بفتح الميم اي سبب لنفاق السلعة وهي المتاع ومظنة لها من نفق
البيع نفاقا اذا كثر المشترون وممحقة بفتح الاول اي سبب لمحق البركة وهو النقص والابطال
وفي القاموس بضم الميم منهما مع سكون الثاني والصحيح الاول ولا منهم من يفتح الثاني منهما ويشدد
الثالث وهو غير سديد رواية ولفظا كذا في الميسر خ ابن عباس رضي الله عنهما اليمين علي المدعي عليه
اي اذا لم يكن للمدعي بينة فالحلف علي المدعي عليه واما روي عن ابن عباس رضي الله عنه انه صلعم
قضي بيمين وشاهد فوجهه عندنا لا يدل ذلك انه يحتمل ان يكون قضي بيمين المدعي عليه بعد ان اقام
المدعي شاهدا واحدا وعجز عن آخر لان الصحابي لم يبين في حديثه صيغة القضاء ومع وجود ذلك
الاحتمال لا يعارض ما ورد به النص بل قال الله تع واستشهدوا شهيدين من رجالكم واشهدوا ذوي
عدل منكم كذا في الميسر م ابو هريرة رضي الله عنه اليمين علي نية المستحلف الحمل علي هذا عند اكثر اهل
العلم وعن ابراهيم النخعي انه ان كان المستحلف ظالما فالنية نية الحالف وان كان مظلوما فالنية
نيته فصل ابو هريرة رضي الله عنه ايما امراة اصابت بخورا الحديث البخور بفتح البا ما

الوتر ركعة من آخر الليل رواه مسلم
الولاء لمن اعتق متفق عليه
الولد للفراش وللعاهر الحجر متفق عليه
اليمين الكاذبة منفقة للسلعة ممحقة للكسب متفق عليه
اليمين علي المدعي عليه رواه مسلم
اليمين علي نية المستحلف رواه مسلم

ايما امراة اصابت بخورا فلا تشهد معنا العشاء الآخرة رواه مسلم

يتبخر به

يتبخر به او نفس ذلك التبخر والنهي عنه لاحتمال وقوع الفتنة ق ابو هريرة رضي الله عنه ايما مسلم
اعتق امرءا مسلما استنقذه بدل خلصه م جرير رضي الله عنه ايما عبد ابق فقد برئت منه الذمة
الحديث ان لكل احد من الله تع عهدا بالحفظ فاذا فعل ما حرم عليه خذلته ذمة الله تع ثم ان كان الآبق
مستحلا لاباقه فقد كفر حقيقة والا فقد كفر نعمة المولي م ابو هريرة رضي الله عنه ايما قرية اتيتموها واقمتم
فيها فسهمكم فيها الحديث اذا نزل الغزاة بقوم من اهل الذمة فان الضيافة تجب عليهم وكان ذلك قبل
فرضية الجزية فانها نسخت سائر الانفاق وايما قرية عصت الله ورسوله اي عصى اهلها فلم يسلموا ولم
يقبلوا الجزية فان خمسها لله ولرسوله اي بعد المقاتلة والمغالبة ثم هي لكم اي باقيها لكم وهو اربعة
الاخماس بطريق الغنيمة خ عمر رضي الله عنه ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة الحديث
اعلي البينات الاربع في اقامة حق فمن شهد لمسلم اربعة من المسلمين دخل الجنة لانهم شهداء الله
في ارضه ثم لما سالوه عن الاثنين وهي البينة الوسطي اجابهم اليه ذلك لان الاموال تثبت بها و
ثواب الجنة جزاء للاعمال فهو بمنزلة المال ولم يسالوه عن الواحد اذ لا يثبت لنا شيء بشهادة الواحد
بل يثبت علينا كصيام شهر رمضان فصل م جابر رضي الله عنه ايكم يحب ان هذا له بدرهم الحديث
الاسك مقطوع الاذنين ومعنى من هذا هو ان هذا م عقبة بن عامر رضي الله عنه ايكم يحب
ان يغدو كل يوم الي بطحان او الي العقيق الحديث بطحان بضم البا وسكون الطا احد اكثر الرواة
ورواه الحافظ ابو موسي بفتح البا وعن اهل اللغة بفتح البا وكسر الطا وهو اسم واد بالمدينة
سمي بذلك لسعته وانبساطه من البطح وهو البسط والمراد بالوادي العقيق الاصغر وهو واد علي ثلثة
اميال من المدينة وقيل علي ميلين عليه اموال اهلها وفيه بير رومة وانما خصهما بالذكر لانهما اقرب
المواضع التي تقام فيها اسواق الابل الي المدينة والكوماء الناقة العظيمة السنام المشرفة وانما رغب
المخاطب لانها خيار مال العرب واحبها اليهم وفي غير اثم معناه بلا موجب اثم كغصب وسرقة سمي
موجب الاثم اثما في غير ... خبر مبتدا محذوف اي هاتين له من ناقتين ومن اعدادهن
من الابل متعلق بمحذوف اي ثلث خير من ثلث واربع خير من اربع واكثر من اربع خير من اعدادهن
من الابل علي هذا القياس وهو القدان بين الآية والناقة الكوماء في باب الجايزة وان كانت الآية
الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها لان هذا القول صدر منه صلعم علي وفق ما كان المخاطب يحتمله

ايما امرء مسلم اعتق امرءا مسلما استنقذ الله بكل عضو منه عضوا منه من النار متفق عليه

ويتخير حيازته من المال فبين ان اشتغالهم بامر الدين خير لهم مما يلاحظون فيه من طلب الرزق او المراد انهما
خير لهم من امر المعاش الذي يتوخونه من ناقة كوماء واما في امر المعاد فانهما خير من الدنيا وما فيها كذا
في الميسر وشرح القاضي م ابو هريرة رضي الله عنه ايكم يذكر حين طلوع القمر وهو مثل شق جفنة الواو
فيه وهو للحال وشق الجفنة القطعة منها وهي قصعة كبيرة والقمر في العشر الاخير يكون كذلك فصل
خ انس رضي الله عنه اي رجل عند الله فيكم الحديث يقال انتقص الشيء وانتقصته انا وقوله هذا
الذي كنت اخاف اشارة الى المصدر الذي دل عليه انتقصوه اي هذا الانتقاص كقوله تع اعدلوا
هو اقرب للتقوى اي العدل اقرب م ابن عباس رضي الله عنهما اي واد هذا قالوا وادي الازرق
الحديث وادي الازرق واد بين الحرمين وهو علة سمي بذلك لزرقة مائه وهابطا حال من موسى والهبوط
النزول من عال الى سافل والثنية في الجبل كالعقبة فيه او هي الطريق العالي فيه الواو في وله جؤار
والجؤار رفع الصوت والتلبية هي قول الرجل لبيك اللهم لبيك اي الزم معناه اجابة ومساعدة وداوم
المتابعة المطاوعة كانه قال اجبتك اجابة واطيعك طاعة والتثنية للتكرير والتكثير مثلها في
حنانيك وهذاذيك وقوله تع فارجع البصر كرتين وثنية هرشى هي طريق مكة قريبة من الجحفة يرى منها البحر
سميت بها لمهارشة كانت بينهم هنالك والمهارشة تحريش البعض على البعض والخلبة بضم الخاء المعجمة
وسكون اللام حبل يتخذ من الليف فصل ق مالك بن بحينة رضي الله عنه آلصبح اربعا آلصبح
اربعا قاله لرجل يصلي ركعتين في الصبح ثم لما اقيمت الصلوة قام فصلى ركعتين اخراوين والمعنى
اصليت سنة الصبح اربعا وفيه دليل على كراهة التنفل بعد طلوع الفجر باكثر من ركعتي الفجر م
ابو هريرة رضي الله عنه اتدرون ما الغيبة الحديث البهت الكذب والافتراء ومنه البهتان م ابو هريرة
رضي الله عنه اتدرون ما هذا قلنا الله ورسوله اعلم قال هذا حجر رمي به في النار الحديث يهوي اي
اي يسقط الى سفل والوجبة السقطة من الوجوب السقوط قال تع فاذا وجبت جنوبها اي سقطت
خ عمر رضي الله عنه اتدرون من السائل الحديث قاله لما جاءه جبرئيل عم في صورة اعرابي فجلس بين
يديه واضعا يديه على فخذيه فسأله عن الاسلام والايمان والاحسان ثم خرج جبرئيل عم ملك يتوسط
بين الله تع ورسله ومن خواص الملك ان يتمثل للبشر فيراه جسما مشكلا محسوسا ثم ان هذا التمثل
هل بقوة ملكية او ملكة نفسانية فيه خلاف كذا في شرح القاضي م ابو هريرة رضي الله عنه اتدرون من المفلس

الحديث المتاع ما ينتفع به وسكك الدراهم اذا قطعه ق ابن مسعود رضي الله عنه اترضون ان تكونوا ربع
اهل الجنة الحديث ما انتم في اهل الشرك اي مقابلتهم ق عمر رضي الله عنه اترون هذه المراة طارحة ولدها
في النار الحديث نصب طارحة على الحال واللام في لله لام الابتداء كقوله تع ولله احق خبر لكن مع الاولى
والاحق كالمصدق م ابو هريرة رضي الله عنه اتريدون ان تقولوا كما قال اهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا
الحديث الصلوة واخواتها بالنصب بدل من ما نطيق او عطف بيان وقد حمل القائلون رضي الله عنهم الآية
على عمومها فقالوا ما قالوا وعليه الاكثرون من المفسرين وعلى كونها غير منسوخة وعليه قوم لان النسخ
لا يرد على الاخبار ويحاسبكم به الله خبر ثم قال بعضهم معناها يحاسب الله عبدا اسر عملا او اعلنه من
حركة في جوارحه او همة في قلبه ثم يخبره الله عليه ثم يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء وقيل الله تع
يحاسب خلقه بجميع ما ابدوا من اعمالهم واخفوه ويعاقبهم عليه غير ان معاقبته على ما اخفوه مما لم
يعملوه بما يحدث لهم في الدنيا من النوائب والمصائب والامور التي يحزنون عليها وقال جماعة هي
منسوخة بقوله تع لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقال قوم هي خاصة فقيل انها متصلة بالآية الاولى
اي وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه اي انها الشهود من كتمان الشهادة وقيل نزلت فيمن يتولى الكافرين
من المؤمنين اي وان تبدوا ما في انفسكم او تخفوه من ولاية الكفار ق عائشة رضي الله عنها اتريدين ان
ترجعي الى رفاعة الحديث جاءت امراة رفاعة الى رسول الله صلعم فقالت اني كنت عند رفاعة فطلقني
فبت طلاقي فتزوجت بعده عبد الرحمن ابن الزبير وان ما معه مثل هدبة الثوب فتبسم رسول الله وقال
الحديث حتى متعلقة بمقدر كانه امراة رفاعة قالت لرسول الله لما استفهم منها ابد ان ارجع اليه
فقال صلعم لا اي لا ترجعين حتى تذوقي عسيلته اي عسيلة عبد الرحمن والله اعلم ضرب ذوق العسيلة
وهي تصغير العسلة من قولهم كنا في لحم ونبيذ وعسلة مثلا لاصابة حلاوة الجماع ولذته وانما صغر
اشارة الى القدر الذي يحلل كذا في الفائق وانما انث العسل لان التصغير لان العسل يذكر ويؤنث
ويذكر فانث في التصغير او انث على ارادة اللذة او النطفة او الوقعة التي تحل بها للزوج
الاول كذا في شرح السنة ومعنى بت طلاقي قطعه فلم يبق من الثلاث شيئا واكثر اهل النقل يقولون
الزبير بفتح الزاي وكسر الباء ورواه ابو بكر النيسابوري بضم الزاي وفتح الباء وما معه الا مثل هدبة
الثوب كناية عن صغر ذكره وقلة غنائه كذا في الميسر والعمل على هذا الحديث عند عامة العلماء من الصحابة

فمن بعدهم وسعيد بن المسيب شرط العقد دون الوطء وقوله غير معتبر لكونه مخالفا للكتاب والسنة وإجماع
الأمة حتى لو قضى به القاضي لا ينفذ ق البراء بن عازب رضي الله عنه أتعجبون من لين هذه قال الخطابي
إنما ضرب المثل بالمناديل لأنها ليست من علية الثياب بل هي تبتذل في أنواع من المرافق فسبيلها
سبيل الخادم وسبيل سائر الثياب سبيل المخدوم وإذا كانت مناديله وهي ليست من علية الثياب
هكذا فما ظنك بعليتها ق أبو بكرة رضي الله عنه أرأيت إن كان أسلم وغفار ومزينة وجهينة
خيرا من بني تميم الحديث الخ والهمزة للاستفهام في جواب الرجل إذا لم يظفر بمراده والمعنى
أنهم يعني أسلم وغفار ومزينة وجهينة والمراد بنو أسد الحليف الخفي من هذه القبائل على
ما كان أشرفهم في الجاهلية فقال صلعم أنهم أفضل ممن كان في أعلى مرتبة شرفا لإسلامهم والحجيج
جمع حاج كالغزية جمع غاز ق أنس رضي الله عنه أرأيت إن منع الله الثمرة الحديث تقدم ذكره
في الباب السادس في قوله إنه نجحته من أطيل ثمرا م أبو أمامة رضي الله عنه أرأيت حين خرجت
من بيتك أليس قد توضأت وأحسنت الوضوء الحديث المعنى أن من تطهر وأقام الصلاة
في جماعة ومنح الله عنه عقوبته أراد ما ألم به من الصغائر كذا في التحفة ق ابن عمر
رضي الله عنهما أرأيتكم ليلتكم هذه فإن رأس مائة سنة منها لا يبقى ممن هو على وجه الأرض أحد يعني خلق
الحجاب وعلى الغيب وقد استدل به بعض العلماء على كون الخضر عم ميتا لأنه إن كان حيا وقت صدور
هذا الحديث فلا يعيش بعد المائة وإن كان ميتا فقطعا وذهب بعضهم إلى أنه حي لأنه شرب من
عين الحيوة حين دخل الظلمة ق ابن عباس رضي الله عنهما أرأيت لو كان على أمك دين أكنت قاضيته الحديث
قاله لامرأة قالت له يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها صوم نذر أفأصوم عنها العمل على ظاهر الحديث
عند أحمد وإسحق رحمهما الله والباقون على أنه لا يصوم أحد عن أحد بل يطعم عنه مكان كل يوم
مسكينا لما روي عن ابن عمر عنه عم من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه مكان كل يوم مسكينا
ق جابر رضي الله عنه أركعت ركعتين الحديث تجوز فيهما أي خفف والحديث في تحية المسجد
وهي غير جائزة وقت الخطبة يوم الجمعة عند أبي حنيفة وأصحابه رحمهم الله لما فيه من الاشتغال
عن استماع الخطبة جائزة عند الشافعي رحمه الله ق أبو هريرة رضي الله عنه أصدق ذو اليدين
قاله الراوي صلى بنا رسول الله صلعم إحدى صلاتي العشي فصلى ركعتين ثم سلم وخرجت

السرعان

السرعان من أبواب المسجد فقالوا أقصرت الصلوة وفي القوم أبو بكر وعمر فهاباه أن يكلماه وفي القوم
رجل في يديه طول فقال له ذو اليدين فقال يا رسول الله أنسيت أم قصرت الصلوة فقال لم أنس ولم تقصر
فقال أصدق ذو اليدين فقالوا نعم فتقدم وصلى ما ترك ثم سلم ثم كبر وسجد مثل سجوده أو
أطول ثم رفع رأسه وكبر وسجد مثل سجوده أو أطول ثم رفع رأسه وكبر ثم سلم خرجت السرعان
أي المنصرفون عن الصلوة بسرعة وسرعان الناس أوائلهم احتج الأوزاعي رحمه على أن الكلام العمد إذا
كان لمصلحة الصلوة لا يبطلها بهذا الحديث لأنه صلعم كلم القوم عامدا والقوم أجابوا رسول الله عامدين
وذهب أبو حنيفة والشافعي رحمهما الله إلى أنه يبطلها وحديث ذو اليدين كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ
ودل الحديث على أن المصلي إذا سهى في صلوته وأخرج منها أجزأته سجدة واحدة لأنه سلم على رأس
ركعتين وتكلم ولم يزد على سجدتين وعليه عامة أهل العلم وعن الأوزاعي يلزمه لكل سهو سجدتان
وعلى أنه يسجد للسهو بعد التسليم وإليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه رحمهم الله وعند الشافعي قبله يسجد
يسجد بعد وعلى جواز التلقيب للتعريف لا للتهجين ق كعب بن مالك عجرة رضي الله عنه أيؤذيك
هوام رأسك الحديث قاله له زمن الحديبية وهو محرم والقمل يتهافت على وجهه أي يتساقط
من الشعر وهو السقوط قطعة قطعة والهوام بتشديد الميم جمع هامة ولا يقع هذا الاسم إلا على
المخوف من حشرات الأرض والنسيكة الذبيحة والنسك العبادة ثم الصوم بعدها في أي موضع
والذبح يختص بالحرم بالاتفاق والإطعام المراد أن يطعم كل مسكين نصف صاع من البر أو صاعا
من التمر أو الشعير عند أبي حنيفة وأصحابه رحمهم وعند الشافعي رحمه غير البر كالبر ثم الإطعام لا
يختص بمكان لكن الحرم عندهم خلافا له ولا أدري هو من كلام الراوي ومجرج بضم الحين وسكون الجيم
م أبو هريرة رضي الله عنه أيحب أحدكم إذا رجع إلى أهله أن يجد فيه ثلث خلفات الحديث الخلفات
بفتح الخاء وكسر اللام الحوامل من النوق الواحدة خلفة خ أبو سعيد رضي الله عنه أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث
القرآن في ليلة معاني القرآن آيلة إلى تعليم ثلثة علوم علم التوحيد وعلم الشرائع وعلم تهذيب
الأخلاق وتزكية النفس وسورة الإخلاص تشتمل على القسم الأشرف منها وهو علم التوحيد على أبين
الوجه وآكده فلذا جعلت ثلث القرآن م سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه أيعجز أحدكم أن يكسب
في كل يوم ألف حسنة الحديث أي ألف خصلة حسنة وتمامه ويروى ويحط أي بدل أو يحط

فصل ق ابو هريرة رضي الله عنه الا احدثكم حديثا عن الدجال الحديث اي عن صفات الدجال والضمير في هو للحديث وأني انذركم اي بالدجال كما انذر به نوح قومه لكن ما وصفه بهذه الصفات والانذار
م ابو ذر رضي الله عنه الا اخبركم باحب الكلام الي الله الحديث الظاهر ان المراد باحب الكلام من كلام البشر وانما كان احب لما فيه من تنزيه الله تعالى عما يوجب نقصا والثناء عليه وسبحان مصدر بمعنى التسبيح ثم صار علما للتسبيح ونصبه بفعل لازم اضماره وبحمده في محل الحال اي نسبح حامدين لك اذ لولا انعامك بالتوفيق لم يتمكن من عبادتك م سلمة بن الاكوع رضي الله عنه الا اخبركم باشد حرا منه يوم القيامة الحديث قال الراوي غدونا مع رسول الله صلعم بجلا موعوكا فوضعت يدي عليه فقلت والله ما رايت كاليوم رجلا اشد حرا فقال رسول الله الحديث فيه اشارة الي ان المشار اليهما من اهل النار وهو المقفين اي المولين الذاهبين كانه من الفساد الموعود لهما المحموم ق حارثة بن وهب الخزاعي رضي الله عنه الا اخبركم باهل الجنة كل ضعيف متضعف الحديث اي هو كل ضعيف والمتضعف من تضعفه الناس اي استضعفه اي استصغره لفقره ورثاثة حاله القسم على الله تعالى انه يقول لكذا يبرئه فاهل النار كذا وجاظ الرجل جوظانا اذا اختال على بطنه ونقل في بدنه ومنه الجواظ وقيل هو الجموع المنوع كذا في النهاية وقيل هو الفظ الغليظ كذا في جامع الخرائب وابن ذابة اي جعلة ذابة وهو الصدوق والعتل الغليظ الجافي من الناس من العتلة وهي عمودة الحديد يهدم به البنيان م زيد بن خالد الجهني رضي الله عنه الا اخبركم بخير الشهداء الذي ياتي قبل ان يسالها المراد به الذي يكون عنده شهادة متوقفا للاداء متحرجا عن الكتمان فاذا علم بالمشهود له حاجة الي ادائها سبق اعلامه اياه بها عند سؤاله عنها وعند كثير من العلماء اقامة الشهادة قبل السؤال غير قادح في العدالة ولا مفض الي التهمة ويردون قوله صلعم خير الناس قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يكون بعدهم قوم يشهدون ولا يستشهدون بحمولا علي من لم يستشهد في الامر فيشهد بالزور وقيل محمول علي من ياتي بها قبل المطالبة اعتنا بالمشهود له وعناد لامع المشهود عليه كذا في الميسر وقيل الاول في الامانة التي تكون لليتيم ولا يعلم بمكانها غيره فيخبر الشاهد بما يعلم او المراد بالشهادة علي ما هو عند الله تعالى من علم الاخرة ان فلانا في الجنة وفلانا في النار او الاول في الامور التي تقبل فيها شهادة الحسبة كالزكوة والكفارة ورؤية هلال

شهر رمضان والحقوق الواجبة بنوع كالطلاق والعتاق والثاني في حقوق العباد كالبيع والاقرار ونحوهما كذا في شرح السنة ق ابو واقد الليثي رضي الله عنه الا اخبركم عن النفر الثلثة اما احدهم فاوى الي الله فاواه الحديث قاله حين كان في المسجد والناس معه اذ اقبل ثلثة نفر فاقبل اثنان الي رسول الله ووقفا عنده ثم راي احدهما فرجة في الحلقة فجلس فيها وجلس الاخر خلفهم والثالث ادبر ذاهبا اوى اي التجا الي الله رحمه واواه اي ضمه اليه دل الحديث على فضيلة العلم حيث مدح صلعم الاثنين لاجل سماع كلامه والاقتباس منه وذم الثالث لكونه اعرض عنه لكن الثوري ليس عمل بعد الفريضة افضل من طلب العلم فقيل له ليس لهم نية فال طلبهم له نية الربيع ما عبد الله بمثل الفقه الشافعي طلب العلم افضل من صلوة النافلة البخاري باب العلم قبل العمل لقوله تعالى فاعلم انه لا اله الا الله فبدا بالعلم م ابو هريرة رضي الله عنه الا ادلكم على ما يمحو الله به الخطايا الحديث اسباغ الوضوء على المكاره اتمامه وتكميله حال ما يكره استعمال الما كالتوضي بالما البارد في الشتاء او حال اعواز الما والحاجة الي طلبه واحتمال المشقة فيه وابتياعه بالثمن الغالي وما اشبه ذلك والمكاره جمع المكره وهو ضد المنشط والرباط المرابطة وهي ثغر العدو ماخوذ من الربط وهو الشد والمعني ان هذه الاعمال هي المرابطة الحقيقية لانها تسد طرق الشيطان وترغبها في النفس وتمنعها عن قبول الوساوس واتباع الشهوات فيغلب بها حزب الله تعالى جنود الشيطان وذلك هو الجهاد الاكبر اذ الحكمة في شرع الجهاد تكميل الناقصين ومنعهم عن الفساد والاغوا كذا في النهاية وشرح القاضي ق عائشة رضي الله عنها الا استحيي ممن تستحيي منه الملائكة سببه ذكر هو انه صلعم كان مضطجعا في بيته كاشفا عن فخذيه او ساقيه فاستاذن ابو بكر رضي الله عنه فاذن له فدخل وهو على تلك الحال ثم استاذن عمر رضي الله عنه فاذن له وهو كذلك ثم استاذن عثمان رضي الله عنه فجلس وسوى ثيابه فاذن له فدخل فلما خرج قالت عائشة يا رسول الله دخل ابو بكر فلم تهتش له ولم تبال ودخل عمر فلم تهتش له ولم تبال ثم دخل عثمان فجلست وسويت عليك ثيابك فقال الحديث وفيه دليل على علو قدره رضي الله عنه لانه انما يفعل ذلك مع الاجلاء والمشاغة الارتياح والخفة م ابن عباس رضي الله عنهما ذكره قبل هذا خ ابو بكرة رضي الله عنه الا انبئكم باكبر الكبائر الحديث تقدم ذكره الا انبئكم ما العضه الحديث العضه يروى في كتب الحديث بفتح العين وسكون الضاد والذي جاء في كتب الغريب بكسر العين وفتح الضاد وقد فسره صلعم بالنميمة وهي نقل الحديث على جهة الافساد

وإلقاء الشر بين الناس بكثرة القول وإيقاع الخصومة بينهم بما يحكي البعض عن البعض كذا في النهاية وذكر في الفائق العضة أصلها العضهة فعلة من العضه وهو البهت فحذفت لامه كما حذفت من السنة والشفة وتجمع على عضين وقال يونس بينهم عضة قبيحة من العضيهة وفسر بعضهم قوله تعالى جعلوا القرآن عضين أنه كذب ق عمرو بن العاص رضي الله عنه ألا إن آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء الحديث قال الراوي سمعت النبي صلعم جهارا غير سر يقول إن آل أبي سفيان ليسوا لي بأولياء ثم ساق الحديث روي أنه أراد بقوله صالح المؤمنين علي أمير المؤمنين بن أبي طالب رضي الله عنه كذا في التحفة والولي الناصر وقد استعاروا البل لمعنى الوصل واليبس لمعنى القطيعة والرحم القرابة والبلال بكسر الباء جمع بلل كجمال جمع جمل ومعنى أبلها ببلالها أصلكم في الدنيا ولا أغني عنكم من الله شيئا كذا في النهاية ق أبو مسعود عقبة بن عمرو الأنصاري رضي الله عنه ألا إن الإيمان ههنا الحديث أشار صلعم بقوله ههنا إلى جهة اليمن لأن أهله آمنوا بلا حرب الدعوة ولكون الأنصار منهم وقرنا الشيطان ناحيتا رأسه وأشار بذلك إلى من نبه عليه بقوله في ربيعة ومضر لأنهم عاندوا النبوة ونكصوا عن إجابة الحق ومضر يقال له مضر الحمراء ويقال لأخيه ربيعة ربيعة الفرس لأن أباهما أوصى لمضر بقبة حمراء ولربيعة بفرس وكان مضر حسن الصوت قيل هو أول من حدا للإبل وذكر الفدادين تقدم قبل هذا م عقبة بن عامر رضي الله عنه ألا إن القوة الرمي الحديث جعل القوة الرمي على المبالغة بإدخال اللام فيهما لأن الرجل يغلب صاحبه بما يرمي من بعيد وناهيك بذلك قوة ق المسور بن مخرمة رضي الله عنه ألا إن بني هاشم بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب الحديث البضعة بالفتح القطعة من اللحم أي أنها جزء مني ويريبني بالفتح أي يوهمني ويشككني من رابني هذا الأمر إذا أدخل عليه شكا وخوفا ق فاطمة رضي الله عنها ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين الحديث سببه ذكرها ذكرته عائشة رضي الله عنها أن أزواج النبي صلعم كن عنده جميعا فأقبلت فاطمة تمشي ما تخفى مشيتها من مشية رسول الله فلما رآها قال مرحبا بابنتي ثم أجلسها عن يمينه أو عن شماله ثم سارها فبكت بكاء شديدا فلما رأى حزنها سارها الثانية فإذا هي تضحك قالت عائشة فقلت لها خصك رسول الله

ألا إن آل بني فلان ليسوا بأولياء وإنما وليي الله وصالح المؤمنين ولكن لهم رحم أبلها ببلالها نعم

ألا إن الإيمان ههنا وإن القسوة وغلظ القلوب في الفدادين عند أصول أذناب الإبل حيث يطلع قرنا الشيطان في ربيعة ومضر نعم

ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي ألا إن القوة الرمي قال على المنبر وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة نعم

ألا إن بني هشام بن المغيرة استأذنوني أن ينكحوا ابنتهم علي بن أبي طالب فلا آذن لهم ثم لا آذن لهم ثم لا آذن لهم إلا أن يحب ابن أبي طالب أن يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فإنما ابنتي بضعة مني يريبني ما رابها ويؤذيني ما آذاها نعم

ألا ترضين أن تكوني سيدة نساء المؤمنين أو سيدة نساء هذه الأمة نعم

بسره

بسره من بينهن ثم أنت تبكين فلما قام رسول الله سألتها عما سارها قالت ما كنت لأفشي على رسول الله سره فلما توفي رسول الله قلت عزمت عليك بما لي عليك من الحق لما أخبرتني قالت أما الآن فنعم أما حين سارني في الأمر الأول فإنه أخبرني أن جبرائيل عم كان يعارضه بالقرآن كل سنة مرة وأنه قد عارضني به العام مرتين ولا أرى الأجل إلا اقترب فاتقي الله واصبري فإني نعم السلف أنا لك فبكيت فلما رأى جزعي سارني الثانية وقال يا فاطمة ألا ترضين الحديث يعارضه بالقرآن أي يدارسه جميع ما نزل من القرآن من المعارضة وهي المقابلة كذا في النهاية ق ابن عمر رضي الله عنهما ألا تسمعون أن الله لا يعذب بدمع العين الحديث مرض سعد بن عبادة فأتاه النبي صلعم يعوده مع عبد الرحمن بن عوف وسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن مسعود فوجده في غاشية فقال قد قضى فقالوا لا يا رسول الله فبكى صلعم عليه وبكى القوم ببكائه فقال الحديث أشار بقوله بهذا إلى لسانه وذلك بأن يعدد ما كان أهل الجاهلية يذكرونه عند موت قريب أو ولد والغاشية الداهية ومنه قيل للقيامة الغاشية والمراد في غشية من غشيات الموت أو يراد بالغاشية القوم الحضور عنده الذين يغشونه للخدمة والزيارة أي جماعة غاشية أو ما يتغشاه من كرب الوجع أي يغطيه فظن أنه قد مات كذا في النهاية خ أبو هريرة رضي الله عنه ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش الحديث مذمما نصب على الحال من المفعول أي يشتمونني مذمما ينسبني إلى السحر والشعر والكهانة وغير ذلك ورجل مذمم بفتح الميم أي مذموم ومعنى أنا محمد اسمي محمد وهو مشتق من الحمد ضد الذم فأنى أكون مذمما م حذيفة بن اليمان رضي الله عنه ألا رجل يأتينا بخبر القوم الحديث قاله ثلاثا ليلة الأحزاب فلم يجبه أحد فقال قم يا حذيفة اذهب فأتني بخبر القوم ولا تذعرهم علي قال حذيفة فلما وليت من عنده جعلت كأني أمشي في حمام حتى أتيتهم فرأيت أبا سفيان يصلي ظهره بالنار فوضعت سهما في كبد القوس فأردت أن أرميه فذكرت قول رسول الله لا تذعرهم علي ولو رميته لأصبته فرجعت فأخبرته خبر القوم فألبسني فضل عباءة كانت عليه فلم أزل نائما حتى أصبحت فقال قم يا نومان ذعر تذعر ذعرا أي أفزعته والاسم الذعر بالضم ومعنى لا تذعرهم علي لا تعلمهم بنفسك وامش في خفية لئلا ينفروا منك

ألا تسمعون أن الله لا يعذب بدمع العين ولا بحزن القلب ولكن يعذب بهذا أو يرحم نعم

ألا تعجبون كيف يصرف الله عني شتم قريش ولعنهم يشتمون مذمما ويلعنون مذمما وأنا محمد نعم

ألا رجل يأتينا بخبر القوم جعله الله معي يوم القيامة قالها ثلاثا ليلة الأحزاب نعم

ويقبلوا عليّ كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه الا لا يبيتنّ رجل عند امراة ثيّب الحديث الخلوة
بالمراة الاجنبية حرام باتفاق العلماء والحكم ليلاً كانت او نهاراً ثيّباً كانت او بكراً والتقييد بالبيتوتة
والثيب لا يراد الكلام على الغالب للعمرخ ابن عمر رضي الله عنهما الا من كان حالفاً فلا يحلف الّا بالله
كان الحلف بالآباء معتاداً في الجاهلية فلما جاء الله بالاسلام نهاهم الرسول صلعم عن الحلف بغير الله تع
وذلك لا ينفي الحلف بالصفات اذ ليس هو مقتضى الحال وانما مقتضاها نفي الحلف بالمخلوقات م جندب بن
عبد الله رضي الله عنه الا وان من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور انبيائهم وصالحيهم مساجد الحديث اي
معابد يتعبدون فيها فصل ق عبد الله بن عمرو رضي الله عنه الم اخبر انك تقوم ولا تنظر
الحديث اخبر على صيغة البناء للمفعول وهجمت عينك اي غارت ونفهت نفسك اي اعيت و
كلّت م عقبة بن عامر رضي الله عنه الم تر آيات انزلت هذه الليلة الحديث انزلت جملة وقعت المراد بالانزال
صفة لآيات والليلة نصب على الظرفية والفلق فلق الصبح وقيل واد في جهنم م ابو هريرة
رضي الله عنه الم تروا الانسان اذا مات شخص بصره الحديث شخوص البصر ارتفاع اجفانه بحيث لا ينطبق فاذا
لا تكاد تطرف من المعلوم ويتبع بصره نفسه معناه يتبع روحه في الذهاب فشق الحي المنشاد اذ
بانه الانفتاح ذهبت بذهاب البصر عند ذهابه الروح ق عائشة رضي الله عنها الم ترى ان
قومك حين بنوا الكعبة اقتصروا عن قواعد ابراهيم الحديث ترى اصله تراءين فاعل بالنقل
والحذف والقلب والحذف ثم سقطت النون للجزم والقواعد جمع قاعدة وهي الاساس والاصل
لما فوقه ومعناها انها ثابتة وحدثان ابني بكسر الحاء اي لولا قرب عهدهم
بالكفر والخروج منه بالدخول في الاسلام وكون الدين لم يتمكن في قلوبهم لهدمت الكعبة وغيرتها
واسم الذي بني الكعبة لقريش باقوم وكان روميا كان في سفينة اصابتها الريح فجنحتها اي لوتها
عن وجهها فخرجت اليها قريش بجدة فاخذوا السفينة وخشبها وقالوا ابنه لنا بنيانا الشام بنا
القصير في ابنه للبيت كذا في الفائق ق ابو بكر رضي الله عنه الم يان للرحيل لما ادخل صلعم من
الغار نام فهيّا له ابو بكر رضي الله عنه لبناً فلما استيقظ شربه ثم قال له الحديث قال بلى فارتحلا
حتى زالت الشمس ومعنى الحديث اما جاء حينه فصل ق عائشة رضي الله عنها افلا اكون
عبداً شكوراً اي افلا اكون مبالغاً في الشكر وكان صلعم قام حتى تورمت قدماه والشكر

من قولهم فرس شكور اذا اعلف شيئاً يسيراً سمن وشكرت الابل اذا اصابت مرعى فغزرت عليه كذا في الفائق و
التكلف اي التكلف م عبد الله بن جعفر بن ابي طالب افلا تتقي في هذه البهيمة الحديث دخل صلعم حائطاً
لرجل من الانصار فاذا فيه جمل فلما راى رسول الله حنّ وذرفت عيناه فاتاه النبي فمسح سراته اي
سنامه وذفراه فسكن فقال لمن هذا الجمل فاتى من الانصار فقال لي يا رسول الله فقال رسول الله
الحديث الحنين صوت البعير عند الضجر وذرفت العين اذا جرى دمعها وسراة كل شيء ظهره وهي من بناته
اليا او ذفرى البعير اصل اذنه وداب الرجل في عمله اي جد واداب غيره اتاه ق انس رضي الله عنه افلا
تخرجون مع راعينا في ابله الحديث تقدم الكلام عليه في اول الباب الخامس فصل ق انس رضي الله عنه
الحديث الذي امشاه على رجليه في الدنيا الحديث قاله لما نزل قوله تع يوم يسحبون في النار على وجوههم
ذوقوا مس سقر ق انس رضي الله عنه اليس يشهد ان لا اله الا الله الحديث الدخشم بضم الدال المهملة
وضم الشين المعجمة والميم في رواية الاكثر وقيل بالنون كذا في الفتح ويتوله او تطهر اي النار م ابو
ذر رضي الله عنه او ليس قد جعل الله لكم ما تصدقون ان بكل تسبيحة صدقة الحديث تصدقون
اي تتصدقون والبضع بضم الباء الكناية عن الجماع وفي ذلك صدقة اذا قصد من ذلك امتثال قوله
واعفاف نفسه ونفسها وصيانتهما من التطلع الى الحرام او الفكر فيه او مكابدة المشاق في الصبر والاثور
جمع دثر وهو المال الكثير ودل الحديث على جواز العمل بالقياس م ابو سعيد رضي الله عنه او كلما
انطلقنا غزاة في سبيل الله تخلف رجل في عيالنا الحديث اي رجل من اسلم يقال له ماعز بن مالك
رسول الله صلعم فاعترف بالزنا ثلاث مرات فامر رسول الله برجمه فرجم ثم قام خطيباً من العشي
فما استغفر له ولا سبّه وقال الحديث نفر غزاة على الحال والنبيب صوت التيس عند السفاد
والتنكيل من النكال وهو العقوبة يقال نكلت الرجل تنكيلاً والباء في به للسببية اي نكلته
بسبب ذلك الفعل ق ابو هريرة رضي الله عنه اولكلكم ثوبان قاله لما سئل عن الصلوة في
ثوب واحد قال الخطابي هو لفظ استخبار ومعناه اخبار عن الحال التي كانوا عليها من ضيق
الثياب وفي ضمنه الفتوى من طريق الفحوى اي اذا كان ستر العورة واجباً لا سيما في الصلوة و
ليس لكلكم ثوبان فكيف لم تعلموا جوازها في الثوب الواحد م عائشة رضي الله عنها اوما
شعرت اي اما علمت اني امرت الناس بامر فاذا هم يترددون قالت عائشة قدم رسول الله صلعم

لاربع مضين من ذي الحجة او خمس فدخل علي وهو غضبان فقلت من اغضبك ادخله الله النار قال اوما شعرت
اني امرت الناس بامر فاذا هم يترددون ولو اني استقبلت من امري الحديث وكان امره صلعم اصحابه
ان يحلقوا رؤسهم ويحللوا فترددوا في ذلك منتظرين تحلله ثم **ق** ولو اني استقبلت من امري
الحديث المعنى لو علمت مما امر الله واوحي الي الاخر ما علمت اخره لم اسق الهدي حتى لا يلزمني
اتمام الحج والصبر الى اوان الحج اي الذبح على الاحرام ولولا ذلك جعلتها عمرة اي جعلت الحجة عمرة كما امرتكم به موافقة
لكم لما اراد ان يامرهم بجعل الحج عمرة والاحلال بها لما تقدير الجواز العمرة في اشهر الحج واماطة
لما الفوا من التحرج عنها قدم الخلاف فاستمروا على ما اهل به وملوا العدوان وترك موافقتهم في
الاحلال تطييبا لقلوبهم واظهارا للرغبة في موافقتهم واختلف في جواز فسخ الحج الى العمرة فلا
صحوه منهم من انكر ان احرامهم كان بالحج مجيبا ومنهم من قال كان احرامهم بالحج فامروا بالفسخ ولكن
كان ذلك من خاصة تلك السنة لان المقصود منه كان صدهم عن سنة الجاهلية وقد حصل وقوم
جوزوه اذا لم يسق الهدي لظاهر الحديث وهو قول احمد كذا في شرح القاضي وهذه القضية كانت
في السنة العاشرة من الهجرة بعد مكثه صلعم لم يحج وذكر الحديث آخر طواف المروة فحل الناس
كلهم وقصروا الا النبي صلعم ومن كان معه هدي فلما كان يوم التروية توجهوا الى منى فاهلوا
بالحج واتوا بافعال الحج واحلوا **فصل** **ق** جابر رضي الله عنه اما انك قادم الحديث قاله
حين قال له في سفره اتزوجت فقال نعم اما بالتخفيف حرف تنبيه والمراد من الكيس الجماع وهو
في الاصل العقل جعل طلب الولد عقلا كذا في النهاية ونصبه بمقدر اي فباشر الكيس **ق**
ميمونة بنت الحارث رضي الله عنها اما انك لو اعطيتها اخوالك الحديث الوليدة الطفل تعني
المحول والانثى الوليدة وقد تطلق الوليدة على الجارية وان كانت كبيرة كذا في النهاية دل الحديث
على ان الصدقة على الاقارب افضل **م** ابو قتادة رضي الله عنه اما انه ليس في النوم تفريط
الحديث الضمير في انه للشان والحديث والتفريط التقصير من فرط الرجل اذا قصر في الامر
وقوله ممن فعل ذلك اي من نام عن صلوة الفجر والتعريس للمعرس نزول المسافر آخر الليل
ومنه الاعراض بالمرأة **ق** ابن عباس رضي الله عنهما اما انهما يعذبان وما يعذبان في كبير الحديث قاله
لما مر بقبرين ثم دعا بجريدة خضراء فشقها نصفين وغرس على كل قبر منهما شيئا منها ثم قال

اني لا رجوا ان يخفف عنهما ما دام لم تيبسا وما يعذبان في كبير معناه ليس في امر كان يكبر عليهما
ويشق فعله لو اراداه لا انه في نفسه غير كبير وكيف لا يكون كبيرا وهما يعذبان فيه كذا في النهاية
وذكر في شرح القاضي لعله عني بالكبير ما يستعظم الناس ولا يجترئ عليه والنميمة وان كانت من الذنوب
الا انه يجترئ عليها ولا يبالي بها والحديث يدل على ثبوت عذاب القبر الجريد سعف النخل الواحد
جريدة سميت بذلك لانه جرد عنها خوصها **م** ابو سعيد رضي الله عنه اما اني لم استحلفكم تهمة
لكم الحديث التهمة من الوهم ونصبها على انها مفعول له والمباهاة المفاخرة واصله بالمد والجر على
القسم وبالنصب من غير مد على حذف حرف الجر واعمال فعل القسم كقول فذاك امانة الله الثريد
وقولهم الله ما اجلسنا بالجر والنصب من غير مد فيهما الى ما مر **ق** سعد بن ابي وقاص رضي الله
عنه اما ترضى ان تكون مني بمنزلة هارون من موسى الحديث منزلته دون من موسى لكونه اخاه
ووزيره وعضده وشريكه في النبوة وخليفته على بني اسرائيل بعد سفره فجعل صلعم عليا رضي الله عنه
بهذه المنزلة واثبتها له خلا النبوة وفيه دليل على رفعة درجته وعلو مرتبته ومكنته ليس فيه اشعار
بانه افضل الخلفاء واحقهم بالخلافة رضي الله عنهم كما ذهب اليه جمع من الغلاة الجهلة قال الشيخ الامام
الاجل تاج الدين السنة ابي اسماعيل عبد الله بن محمد الانصاري الهروي رحمه الله كان ابو بكر رضي
الله عنه اعلم الصحابة وافقههم ولا يفضل عليه في العلم احدا من ساير الخلفاء والجماعة المهاجرين
والانصار داخلها او صاحب مرتضى وقد اجتمعت الامة على انه افضل الامة ثم بعده عمر ثم بعده عثمان
وهكذا كان الكلام فيهم على عهد رسول الله صلعم في الخبر الصحيح عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما كنا نعد
على عهد رسول الله صلعم خير الناس رسول الله ثم ابو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم نسكت واختلف على اهل
اهل السنة بعد ذلك فتوقف على عثمان رضي الله عنه قوم منهم احمد بن حنبل وجماعة عظيمة من
اهل الحديث ولم يشكوا في خلافة علي رضي الله عنه كذا يروي عن الشافعي ثم وهو قول جماعة
عظيمة وقال احمد بن حنبل ثم لا يروى لاحد من الصحابة من المناقب ما يروى لعلي ابن ابي طالب
م عمرو بن العاص رضي الله عنه اما علمت ان الاسلام يهدم ما كان قبله الحديث الاسلام
يهدم ما كان قبله على الاطلاق مظلمة كانت او غيرها كبيرة كانت او صغيرة والهجرة والحج
لا يكفران المظالم ولا يقطع فيها ايضا بغفران الكباير التي بين العبد وبين الجواد فيحمل

الحديث على ان الهجرة والحج يهدمان ما كان قبلهما من الصغائر وقد يحتمل انهما يهدمان الكبائر ايضا فيما لا يتعلق
حقوق العباد بشرط التوبة عرفناه كذا من اصول الدين فرددنا المجمل الى المفصل كذا في الميسر وذكر
في شرح القاضي الحقوق المالية لا تنهدم بالهجرة والحج وفي الاسلام خلاف وانما تنهدم بالهجرة الحقوق
التي هي من حقوق الله تعالى واما حقوق العباد فلا تسقط بالحج والهجرة اجماعا ولا بالاسلام لو كان
المسلم ذميا وكذا لو كان حربيا وكان الحق ماليا م ابو هريرة رضي الله عنه اما لو قلت حين امسيت
اعوذ بكلمات الله التامات لحديث العقرب الاتي وانما وصف كلام الله تعالى بالتمام لخلوه عن النقص
والعيب او لنفع المتحقق ثم هذا مقام من بقي له التفات الى غير الله تعالى فاما من تخلل في بحر
التوحيد وتوغل في بحر الحقائق وصار بحيث لا يرى في الوجود الا الله تعالى لم يستعذ الا بالله تعالى
الا ترى انه صلعم لما ترقى عن هذا المقام قال اعوذ بك منك ثم لما ترقى عن هذا ايضا قال لا احصي ثناء
عليك انت كما اثنيت على نفسك ما لقيت معناه اي شيء لقيت على معنى التعجب ق ابو هريرة رضي
الله عنه اما وابيك لتنبأن انك تصدق وانت صحيح الحديث قال الرجل يسأله اي الصدقة اعظم
اجرا اللام في لتنبأن جواب القسم والمعنى لتخبرن بما سألته وهو تصدقك في كونك على هذه الصفة
والشح اشد البخل وقيل البخل في الافراد من الامور والشح عام وقيل البخل بالمال والشح
بالمال والمعروف حتى اذا بلغت اي الروح ولفلان كناية عن الموصى له وقد كان لفلان كناية عن
الوارث كذا في شرح السنة ق المسيب بن حزن رضي الله عنهما اما وابيه لاستغفرن لك ما لم انه
عنك الحديث عنك اي عن استغفاري لك ق ابو هريرة رضي الله عنه اما يخشى احدكم اذا رفع راسه
قبل الامام الحديث عامة العلماء منهم اسد على انه فاعل مسيء مع جواز صلوته وعن ابن عمر رضي الله عنهما
انه لا صلوة لمن فعل ذلك فصل ق ابو هريرة رضي الله عنه مثل البخيل والمتصدق
مثل رجلين عليهما جبتان او جنتان من حديد الحديث الجنة بالضم ما استترت به من سلاح و
المعني به ههنا الدرع وقد رواها البخاري في بعض طرقه عن ابي هريرة بالباء الموحدة بدل النون وهو تصحيف
لان الجبة بالباء من حديد شيء لم يعرف في كلامهم ولان في بعض طرق هذا الحديث درعان مكان جنتان
ولقوله تقلصت عنه وانقبضت كل حلقة اي صاحبها ومعنى الحديث ان الموفق اذا هم بالنفقة اتسع
لذلك صدره وطابت نفسه وانبسطت بالعطاء يداه كالذي يلبس درعا فاسترسلت عليه وانحدرت

منها يداه فانبسطت حتى خلصت الى ظهور قدميه وان البخيل اذا اراد الانفاق حرج به صدره واشمأزت
عنه نفسه وانقبضت عنه يداه كالذي اراد ان يتحصن بالدرع وقد غلت يداه الى عنقه فحال ما
اشتمل به بينه وبين ما يتحصن فلا يزيده لبسها الا ثقلا والتزاما في العنق واخذا بالتراقي كذا في
الميسر تجن اثره اي تمحو اثر مشيه لطوله وتقلصت الدرع اي اجتمعت وانضمت والتراقي جمع
ترقوة وهي العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق م ابو موسى رضي الله عنه مثل البيت الذي
يذكر الله فيه الحديث البيت الذي يذكر الله فيه بمنزلة حي لذكره والبيت الذي لا يذكر الله فيه
كمثل ... باسم تعالى فان قلبه ميتة خال عن نور الايمان م جابر رضي الله عنه مثل الصلوات الخمس كمثل
نهر جار غمر الحديث الغمر الماء الكثير الذي يغطي من دخله خ النعمان بن بشير رضي الله عنه
مثل القائم في حدود الله الحديث اي الامر بالمعروف والناهي عن المنكر واستهموا بمعنى اقترعوا
وجواب لو محذوف تقديره لو انا خرقنا لفعلنا فعلا مرضيا او نحوه ومعنى الحديث ان القوم
اذا كان فيهم من ياتي بالمنكر فتركوه مع ما اراد هلك وهلكوا واذا اقاموا العدل ونهوا عن الفساد
خلصوا وخلص المفسدون ق ابن عمر رضي الله عنهما مثل القرآن مثل الابل المعلقة الحديث شبهه
صلعم بالابل المعلقة بتوعدة تخلصها وذهابها اذا اطلقها صاحبها ق ابو موسى رضي الله عنه مثل
المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الاترجة الحديث انما يضرب المثل بما يشبه الخطاب وكان صلعم
يخاطب العرب ولم يوجد من الثمار المتجرية التي انبتها العرب في بلادهم ابلغ في هذا المعنى من
الاترجة لكونها افضل الثمار واجودها لاسباب كثيرة منها كبر الجرم وحسن المنظر ومنها انها
طيب المطعم لين الملمس ذكي الرائحة فاقع لونها تسر الناظرين تتوق اليها النفس قبل التناول
يفيد اكلها بعد الالتذاذ طيب نكهة وقوة هضم واجزاؤها تنقسم طبايع فان قشرها حار يابس
ولحمها حار رطب او بارد رطب وحماضها بارد يابس وبزرها حار مجفف وتدخل بعض الاجزاء
في الادوية للادواء المزمنة والاوجاع المتعلقة فاية ثمرة تبلغ هذا المبلغ في كمال الخلقة وشمول
المنفعة ثم انه صلعم اشار في ضرب هذا المثل الى معان منها انه ضرب ما يخرجه الشجر للمشابهة التي بينه
وبين الاعمال فانها من ثمرات النفوس وان ضرب للمؤمن نفسه فان العبرة فيه بالعمل الذي يصدر
منه لانه الكاشف عن حقيقة الحال ومنها انه مثل المؤمن بما يخرجه الشجر وضرب مثل المنافق

على

ما تغبّطه الدهر تنبيها على شان المؤمن وارتفاع عمله ودوام ذلك ما لم يتبيّن الشجرة وتوفيقا على ضعف شان المنافق واحباط عمله وقلة جدواه وسقوط منزلته ومنها ان الاشجار المثمرة لا تخ عمن يخدمها ويسقيها ويربيها كذا المؤمن يقيض الله تعالى من يؤدبه ويعلمه ويهذبه ولا كذلك الحنظلة المهملة المتروكة بالعراء كذا في الطيبي ق جابر رضي الله عنه مثل المؤمن مثل السنبلة الح الارزة بسكون الراء وفتحها شجر الارزن وهو خشب معروف وقال ابو عبيدة هي بالسكون شجر الصنوبر وتنجعف مرة تنقلع من اصلها م النعمان بن بشير رضي الله عنه مثل المؤمن في توادهم وتراحمهم كمثل الجسد الحديث سائرها اي باقيها اسم فاعل من سار اذا بقي ومنه السؤر وهو ما يبقط فيه الحاضنة فيضجر موضع الجميع كذا في الفايق وبالسهر متعلق بتداعى المؤمنون بعضهم من بعض فشبهوا بالجسد اذا اشتكى عضو منه اشتكى جميعه م ابن عمر رضي الله عنهما مثل المنافق كمثل الشاة العائرة الحديث شيء من نفقا انه يستتر لغة تشبيها بالذي يدخل النفق وهو السرب يستتر به وهو ماخوذ من نافقاء اليربوع فانه لو جحرا يقال له نافقاء وآخر يقال له قاصعاء فاذا طلب من القاصعاء خرج من النافقاء كان المنافق يخرج من الايمان من غير الوجه الذي دخل فيه وهو في الشريعة من اظهر الايمان وابطن الكفر وتسميته من ارتكب ما يفسق به بالمنافق للتغليظ ثم اعلم بان المنافق النفاق على ثلثة اقسام نفاق اكبر وهو الشك وبغض رسول الله صلى الله عليه وسلم وشماتة اعدائه ونفاق اوسط وهو الصلوة على الكسل والصوم على الكراهة والعمل على المراءاة والتسميع ونفاق اصغر وهو الجبن من الجهاد والتكاسل عن الجماعة والبخل والحذر والخلف الكذب والمنازعة ومنه النجش والنميمة والخلف ونحوها العائرة المترددة واكثر ما يستعمل في الناقة وهي التي تخرج من الابل الى اخرى ليضربها الفحل ثم يتسع في المواشي وتثنية الغنم على معنى غنم ههنا وغنم ههنا والمراد بالغنيمين الثلثان فان الغنم اسم جنس شبه تردد المنافق بين المؤمنين والمشركين تبعا لهواه بتردد الشاة التي تطلب الفحل فيتردد بين الثلثين فلا تستقر على حال كذا في الفايق والمجتبى ق جابر رضي الله عنه مثلي ومثل الانبياء الحديث اي كمثل رجل وجواب لو محذوف تقديره لكانت كاملة تامة وقد تقدم عليه كلام في قوله ان مثلي ومثل الانبياء من قبلي الحديث م جابر رضي الله عنه مثلي ومثلكم كمثل رجل اوقد نارا الحديث ايقاد النار دفعها وقودها

ارتفاع لهبها والوقود بالفتح الحطب والجنادب جمع جندب بضم الدال وفتحها وهو ضرب من الجراد والفراش بفتح الفاء دويبة تطير الى ضوء الشعلة وتوقع نفسها فيها الواحدة فراشة والذب الدفع والحجزة محتد الازار من الحجز وهو المنع فانها تمتنع انحلاله واستعير الاخذ بالحجزة للمنع الشديد لان الذي يمنع صاحبه عن الشيء فيتمسك به ليكون المنع اقوى مع ان الماخوذ اذا اخذ بحجزته امتنع بما يمنع منه حذرا من انحلال عقد الازار وبدو السوءة والتفلت التخلص واصل تفلتون تتفلتون فحذفت احدى التائين تخفيفا ومعنى التمثيل انكم في جرأتكم على المحارم الموبقة وجهلكم بما ترتب عليها وعدم التفاتكم الى صنيعي معكم كالفراش في جراءتها على النار واغترارها بحسن منظرها ولطافة جوهرها وجهلها على ما يجوز اليها من مضرتها فصل ق ابو سعيد رضي الله عنه اياكم والجلوس في الطرقات الحديث كان من عادة اهل المدينة وغيرهم الجلوس في الطرقات فحذرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما ابوا امرهم بما ذكر وقوله فاذا ابيتم الا المجلس اي الجلوس في الطرقات وغض البصر كفه عن النظر الى المحرم وكل شيء كففته فقد غضضته ق عقبة بن عامر رضي الله عنه اياكم والدخول على النساء الحديث الحمو واحد الاحماء وهم الاصهار من قبل الزوج والاختان من قبل المراة والمراد به ههنا اخو الزوج فانه لا يكون محرما للمراة وان كان المراد ابا الزوج وهو محرم فكيف بمن ليس بمحرم كذا في شرح السنة والمعنى احترسوا الحمو داخلا على زوج اخيه او زوجة ابنه ومعنى قوله الحمو الموت فليمت ولا يفعلن ذلك قاله ابو عبيد وفي النهاية هذه كلمة تقولها العرب كما تقول الاسد الموت والسلطان نار اي لقاؤهما مثل الموت والنار يعني ان خلوة الحم معها اشد من خلوة غيره من الغرباء ولانه ربما حسن لها اشياء وحملها على امور تثقل على الزوج من التماس ما ليس في وسعه او سوء عشيرة او غير ذلك وقيل المراد احذروا الحمو كما تحذروا الموت خ ابو هريرة رضي الله عنه اياكم والظن الحديث اراد به سوء الظن دون مبادي الظنون التي لا تملك ثم استعمال سوء الظن اذا كان على وجه الحذر وطلب السلامة من شر الناس لا ياثم به الظان كذا في شرح السنة ق ابو هريرة رضي الله عنه اياكم والوصال خ ابو هريرة رضي الله عنه اياكم والوصال اخرجه البخاري رحمه الله من حديث

مرتين

يمانهم عن ابي هريرة عنه صلعم اياكم والوصال قالوا فانك تواصل يا رسول الله قال انكم لستم في ذلك
مثلي اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني كذا في شرح السنة وكان اختلاف الائمة في خلاف التحريم
والسباق والله اعلم الوصال تتابع الصوم من غير افطار بالليل وهو منهي لانه يورث
الضعف والسآمة والعجز عن المواظبة على كثير من وظايف الطاعات والقيام بحقها
اختلاف في انه نهي تحريم او تنزيه والظاهر الاول كذا في شرح المصابيح م ابو قتادة رضي الله عنه
اياكم وكثرة الحلف في البيع الحديث ينفق بضم حرف المضارعة اي يذهب بالبركة وذلك هو الي
المحقة بها فيها ومنهم من يرويه يمحق بالفتح على وفاق ينفق وهو غير صواب فان المحق لغة
ردية في محقه ومنهم من يشدد الكلمتين وليس ذلك بشيء كذا في الميسر م ابو هريرة رضي الله
اياك والحلوب سبب ذكره هو ان رسول الله صلعم خرج ذات يوم او ليلة فاذا هو بابي بكر
وعمر رضي الله عنهما فقال ما اخرجكما من بيوتكما هذه الساعة قالا الجوع يا رسول الله وقال
وانا والذي نفسي بيده لاخرجني الذي اخرجكما قوموا فقاموا معه فاتى رجلا من الانصار يقال
له ابو الهيثم بن التيهان فاذا هو ليس في بيته فلما راته المراة قالت مرحبا واهلا فقال لها
اين فلان قالت ذهب يستعذب لنا من الماء اذ جاء الانصاري فنظر الى رسول الله وصاحبيه
ثم قال الحمد لله ما احد اليوم اكرم اضيافا مني فانطلق وجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال
كلوا واخذ المدية فقال له رسول الله اياك والحلوب اي ذات اللبن فذبح لهم فاكلوا من الشاة
ومن العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلعم لابي بكر وعمر والذي نفسي بيده لتسالن
عن هذا النعيم يوم القيامة اخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى اصابكم هذا النعيم العذق
بكسر العين الكباسة وهي من التمرة بمنزلة العنقود من العنب فصل ق البراء بن عازب
رضي الله عنه انا النبي لا كذب الحديث كان الخليل لا يرى مشطور الرجز ومنهوكه شعرا وكان
يقول هي انصاف مسجعة ولما رد عليه قوله قال لاحتججن عليهم بحجة ان لم يقروا بها كفروا
فاحتج بان رسول الله صلعم تنزه عن قول الشعر وانشاده وقد جرى على لسانه عم ستبدي
لك الايام ما كنت جاهلا ويأتيك من لم تزود بالاخبار فقد علمنا ان النصف الاول لا يكون شعرا
الا بتمام النصف الثاني والمشطور مثل ذلك النصف وقال لما دميت اصبعه هل انت الا اصبع
دميت

ابو هريرة
اياكم ودعوة المظلوم وان كان كافرا
اياكم وكثرة الحلف في البيع فانه ينفق ثم يمحق
اياك والحلوب قاله لابي الهيثم بن التيهان
انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب اللهم نزل نصرك قاله يوم حنين

انا اول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الانبياء ما صدقت وان من الانبياء نبيا ما يصدقه من امته الا رجل واحد

وفي سبيل الله ما لقيت وهو من المشطور وقال انا النبي لا كذب انا ابن عبد المطلب وهو من المنهوك
ولو كان شعرا ما جرى على لسانه اعلم ان اصح الاقاويل هو انه صلعم كان لا يحسن الشعر لقوله تع و
ما علمناه الشعر وقيل كان عدم تحسين الشعر ولكن كان لا يقوله والاول اولى لقوله تع وما علمناه
الشعر بانه رد على الكفار في قولهم بل افتراه بل هو شاعر ولان من تمثل ببيت واحد لا يكون شاعرا
لان الشاعر هو الذي يقصد الشعر ويتصرف تصرف الشعراء في المدح وغيره وقيل ان مشطور
الرجز شعر لكنه صلعم لم يذكر هذين الكلامين على طريق النظم بل قال انا النبي لا كذب بفتح الباء انا
ابن عبد المطلب بكسر الباء او لم تكن على نية الشعر وان كانت على وزنه ومثله موجود في القران
وتاويل الحديث مع نهيه عن الافتخار بالاباء والاعتزاء الى الكفار انه اشار به الى رؤيا جماعة من
اهل مكة قبل ولادته في ابن عبد المطلب ما كان علما لنبوته والى ما تحدث به اصحاب الاخبار
بان النبي المدعو به في اخر الزمان من بني عبد المطلب كذا في شرح السنة والقاضي والميسر
وذكر في جامع الغرائب تاويله انه كان شاع وذاع رؤيا عبد المطلب وما بشره به سيف بن ذي
يزن وقت ولادته من امر النبي صلعم فذكرهم النبي ذلك بقوله انا ابن عبد المطلب ليقوي ايمان
من انهزم من الصحابة فيرجعوا واثبت اللطف والاعتزاء المنهي عنه ما كان في غير الجهاد كا
لخيلاء ق ابو هريرة رضي الله عنه انا اولى الناس بابن مريم الحديث بين صلعم وجه الاولوية
بالاخوة التي بين الانبياء وبعد بعد زمانه من زمانه واتصال عهده بدعوته وجعل ذلك كالسبب
الذي هو اقرب الاسباب واولاد العلات هم اولاد الرجل من نسوة شتى سميت بذلك لان
الرجل الذي تزوجها على اولى قد كانت قبلها ناهل ثم عل من هذه كذا في الميسر وذكر في النهاية
اراد بقوله الانبياء اولاد علات ان ايمانهم واحد وشرائعهم مختلفة النهل العطشان والعلل
الشرب الثاني ق ابو هريرة رضي الله عنه انا اولى بالمؤمنين من انفسهم الحديث كان يؤتى
بالرجل المتوفى وعليه دين فكان صلعم يسأل هل ترك لدينه قضاء فان حدث انه ترك صلى والا
قال للمسلمين صلوا على صاحبكم فلما فتح الله عليه الفتوح قال الحديث م ابو هريرة انا سيد ولد
ادم الحديث قالوا كيف هذا مع قوله لا تفضلوني على يونس بن متى الجواب ان هذا على طريق
التواضع والهضم من نفسه وخص يونس عم لانه دون غيره من اولي العزم وهذا قال الحسن نعم

انا اولى الناس بابن مريم والانبياء اولاد علات وليس بيني وبينه نبي

انا اولى بالمؤمنين من انفسهم فمن توفي من المؤمنين فترك دينا فعلي قضاؤه ومن ترك مالا فلورثته

انا سيد ولد ادم يوم القيامة واول من ينشق عنه القبر واول شافع واول مشفع

اذا اصبحت فاستقبلت من هو اكبر منك فقل هو خير مني عبد الله قبلي واذا كان اصغر سنا منك
فقل هو خير مني عصيت الله قبله واذا كان مثلك فقل هو خير مني اعرف من نفسي ما لا اعرف منه كذا
في جامع الرواية خ جابر رضي الله عنه انا شهيد على هؤلاء يوم القيامة كان صلعم يجمع بين الرجلين من قتلى
احد في ثوب واحد ثم يقول ايهما اكثر اخذا للقرآن فاذا اشير الى احدهما قدمه في اللحد وقال الحديث
انا شهيد معناه انا رقيب على هؤلاء اشهد على المشهود عليه ضمن شهيد معنى رقيب فعدي بعلى
ق جندب رضي الله عنه انا فرطكم على الحوض اي متقدمكم اليه وفرط القافلة هو الذي يتقدمهم فيرتاد
لهم ما يحتاجون اليه من الاسباب ويهيئ لهم المنازل والحياض يوم القيامة للنبي صلعم مثل على
قدره وقدره يجيء مدعيا لم شربا يرد ولنصر فلا يظما بعده ابدا م ابو موسى رضي الله عنه انا محمد
واحمد والمقفي الحديث في رواية انا المقفي وقفيت الانبياء يقال قفاه اذا اتبعه من القفا كقولهم
ذنبه من الذنب فالمعنى انا المتبع للنبيين غيره المقفي هو المولي الذاهب يقال قفى عليه
اذا ذهب فكان المعنى انه اخر الانبياء فاذا قفى فلا نبي بعده وقوله نبي الرحمة اشارة الى
قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وذلك لان من انكر من الامم الماضية الحق بعد ظهور
المعجزة من الانبياء اهلكوا بعذاب الاهلاك وامهل هذه الامة فلم يعاجلوا بالهلاك ولكن امر بالجهاد
معهم ليرتدعوا عن الكفر ولم يجتاحوا وقد روي ان قوما من العرب قالوا يا رسول الله افنانا السيف
فقال ذلك ابقى لاخركم فهذا معنى الرحمة المبعوث بها قال الخطابي ويقال هو مبعوث بالرحمة ايضا
من حيث ان الله تعالى وضع في شريعته عن امته ما كان في شرائع الامم السالفة من الاصار والاغلال
واعطى امته في الاعمار القصيرة على الاعمال اليسيرة ضعف ما اعطي الامم الماضية في الاعمار الطويلة
على الاعمال الكثيرة الثقيلة كذا في شرح السنة م سهل بن سعد رضي الله عنه انا وكافل اليتيم كهاتين
في الجنة واشار بالسبابة والوسطى قال سهل فرج بينهما شيء الكافل الذي يكفل انسانا يعوله
وينفق عليه والسبابة من الاصابع هي التي تلي الابهام سميت بها في الجاهلية لانهم كانوا يسبون
بها فلما جاء الله تعالى بالاسلام سموها المشيرة لانهم كانوا يشيرون بها الى الله تعالى عز وجل بالتوحيد
انما فاق هذا على سائر الاعمال لان اليتيم افتقد تربية ابيه ولطفه ومصالح اموره والله تعالى ولي ذلك
كله يجريها على الاسباب فاذا قبض ابوه فهو الولي لذلك اليتيم في جميع اموره فمن مد يده الى كفالته

انا شهيد على هؤلاء يوم القيامة في قتلى احد نعم

انا فرطكم على الحوض نعم

انا محمد وانا احمد والمقفي ونبي التوبة ونبي الرحمة وفي اطراف ابي مسعود ونبي الرحمة ونبي الملحمة ولم يذكر ونبي التوبة نعم

انا وكافل اليتيم كهاتين في الجنة واشار بالسبابة والوسطى نعم

فانما ذلك

دونكم يا بني ارفدة

فانما ذلك عمل يحمل عن الله تعالى له من نفسه كما ان الرسل عليهم السلام يحملون عن الله تعالى فله كل صاد بالقرب منه في
الدرجة وليس في الجنة ادرح ولا انور من ابيضهم التي يكون بها الرسل كذا في نوادر الاصول
فصل ق عائشة رضي الله عنها دونكم يا بني ارفدة قالت عائشة كان يوم عيد يلعب السودان
بالدرق والحراب فاما سالت رسول الله قال تشتهين تنظرين فقلت نعم فاقامني وراءه خدي على
خده ويقول دونكم يا بني ارفدة حتى مللت قال حسبك قلت نعم قال فاذهبي دونكم اي خذوا في لعبكم
والعبوا كنتم تلعبون وبنو ارفدة كنية الحبشة والارفدة بكسر الفاء وفتحها اسم ابيهم الاقدم
والدرقة الحجفة واصل الدرق والحراب جمع حربة ق عائشة رضي الله عنها على رسلك الحديث
لما قال صلعم اني اريت دار هجرتكم سبخة ذات نخل بين لابتين هاجر من هاجر الى المدينة ثم تجهز
ابو بكر رضي الله عنه اليها فقال له الحديث على رسلك اي على هينتك لا تعجل ق صفية بنت حيي
رضي الله عنها على رسلكما الحديث تقدم ذكره في قوله ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم ق
ابو موسى رضي الله عنه على رسلكم ابشروا اعلمكم وابشروا الحديث يقال اعتم اذا دخل في عتمة الليل
وهي ظلمته واعتم بالصلوة اي صلى العشاء في ظلمة الليل م ابو هريرة رضي الله عنه عليك السمع والطاعة
عليك السمع بالنصب اي الزم السمع والعسر الضيق والمنشط مصدر بمعنى النشاط والمكره
ضده وهو مصدر كما يقال فلانة يفعل لذا على المكره والمنشط اي على كل حال والاثرة بفتح الهمزة
والثاء الاسم من آثر اذا قدم غيره على نفسه قوله واثرة عليك اي في حالة يؤثر فيها عليك غيرك م
جابر رضي الله عنه عليكم بالاسود البهيم الحديث امر صلعم المسلمين بقتل الكلاب ثم نهى عن
قتلها وقال الحديث البهيم اللون الذي لا يخالطه لون والطفية خوصة المقل شبه الخطين
على وجه الكلب بخوصة من خوص المقل وهو حمل الدوم ق جابر رضي الله عنه عليكم بالاسود منه
الحديث قال جابر كنا مع رسول الله بمر الظهران نجني الكباث فقال عليكم بالاسود منه الحديث
هو النضيج من البرير وهو ثمر الاراك واسوده انضجه وقيل له الكباث لتغيره وتحوله الى حال
النضج من كبث اللحم اذا بات مغموما فتغير كذا في الفائق يقال نعم الشيء اي طيبه ويعني
قوله هل من نبي الا رعاها اي ان الله تعالى بعث النبوة في ابناء الدنيا ولكن في اهل التواضع والخوف و
مر الظهران بفتح الميم وتشديد الراء واد بين مكة وعسفان م ابو هريرة رضي الله عنه عليكم

على رسلكما انها صفية بنت حيي نعم

عليكم بالاسود البهيم ذي الطفيتين فانه شيطان نعم

عليكم بالاسود منه فانه اطيب نعم

من الاعمال ما تطيقون فان الله لا يمل حتى تملوا الملال فتور يعرض النفس من كثرة مزاولة شيء فيوجب الكلال والاعراض عنه وامثال ذلك على الحقيقة انما يصدق في حق من يعتريه التغير فاما من تنزه عن ذلك فيستحيل تصور هذا المعنى في حقه بل اذا اسند اليه شيء من ذلك اي ما يأول ويحمل على معنى هو منتهاه كاسناد الرحمة والغضب الى الله تعالى فمعنى الحديث والله اعلم اعملوا حسب طاقتكم فان الله تعالى لا يعرض عنكم اعراض الملول ولا ينقص ثواب اعمالكم ما بقي لكم نشاط فاذا فترتم فاقعدوا فانما اذا مللتم عن العبادة واتيتم بها على فتور كانت معاملة الله تعالى معكم حين معاملة الملول عنكم والرائي الى ملل التجوز قصد الازدواج ولذا في القرآن نظائر ادعاه فان الله لا يمل ابدا وان مللتم نظيره قولهم فلان لا ينقطع حتى ينقطع خصمه اي لا ينقطع بعد انقطاع خصمه بل يكون على ما كان عليه اذ لو انقطع على عقيبه لم يظهر له بهذا القول مزية وقد كان صلعم يخاطب بهذا القول وامثاله اقواما يعرفون صرف الكلام وفصل الخطاب وتنزهه تعالى عن النقائص والحوادث فلا يعتريه الملال كذا في شرح القاضي والميسر خ عائشة رضي الله عنها مهلا يا عائشة الحديث لما دخل رهط من اليهود على رسول الله صلعم فقالوا السام عليك ففهمته عائشة قالت عليكم السام واللعنة فقال عم الحديث فقالت يا رسول الله الم تسمع ما قالوا قال قد قلت وعليكم وفي رواية قلت عليكم مهلا مبكون الهاء الرفق اي امهلي مهلا والمراد بالفحش الحذو والفي في الجواب فصل ق جابر رضي الله عنه لك الثمن ولك الجمل الحديث رأى صلعم جابرا في سفر على جمل ثقال اي بطيء في آخر القوم فزجره فكان من ذلك المكان في اول القوم فاخذ الجمل منه باربعة دنانير فلما قدم المدينة قال رسول الله يا بلال اقضه وزده فاعطاه اربعة دنانير وزاده قيراطا ثم قال لجابر الحديث حم ابو حبيبة عقبة بن عامر الانصاري رضي الله عنه لك بها يوم القيامة الحديث مصداقه قوله تعالى مثل الذين ينفقون اموالهم في سبيل الله كمثل حبة انبتت سبع سنابل في كل سنبلة مائة حبة مخطومة اي مذللة مهيئة للركوب والخطام في الاصل الزمام حم جابر رضي الله عنه الحمى دائرة او داء بردا اي عونا في صاحبه يقال برا من المرض برؤا بالفتح ق ابن مسعود وانس رضي الله عنهما لكل غادر لواء الحديث الغدر نقض العهد والمراد من اللواء العلامة ق ابو هريرة رضي الله عنه لكل نبي دعوة يدعو بها الحديث الشفاعة السؤال عن التجاوز الذنوب ونقيضها على العلية

وفي اللفظ بالشاء الله تنبيه على ان الامور بمشيئة الله تعالى خ معن بن يزيد رضي الله عنه لك ما نويت يا يزيد الحديث قال معن بايعت رسول الله صلعم انا وابي وجدي وخطب علي فانكحني وخاصمت عليه كان ابي يزيد اخرج دنانير يتصدق بها فوضعها عند رجل في المسجد فاخذتها فاتيته بها فقال والله ما اياك اردت فخاصمته الى رسول الله فقال لك ما نويت يا يزيد الحديث اي لك ما نويته وهو التقرب والثواب ولك ما اخذت وفيه اشارة الى جواز التصدق على الفرع وذلك انما يجوز في الصدقة النافلة فيحمل عليها خ عائشة رضي الله عنها لكن افضل الجهاد حج مبرور قالت يا رسول الله نرى الجهاد افضل الاعمال افلا نجاهد والحج المبرور هو المقبول المقابل بالبر والثواب وهو بدل او خبر مبتدا محذوف اي لكن حج مبرور او هو حج مبرور ق ابو هريرة رضي الله عنه للعبد المملوك المصلح اجران المملوك اذا ادى حق الله تعالى وحق مواليه فله اجران لكون كل خصلة منها يستحق عليها اجرا ق جبير بن مطعم رضي الله عنه لي خمسة اسماء الحديث معنى يحشر الناس على قدمي انه عم يحشر اول الناس لكونه انا اول من ينشق عنه الارض كذا في شرح السنة وسمي عاقبا لانه عقب من الانبياء فصل ق ابو هريرة رضي الله عنه لم تتكلم في المهد الا ثلثة الحديث تكلم عيسى عم هو ما نطق به القرآن اني عبد الله آتاني الكتاب الآية وقيل عيسى بالسريانية ايسوع ومريم بمعنى الخادم وورد مفصلا لان فصلا لم يثبت في الابنية وسيأتي قصة صاحب جريج والصبي في الباب التاسع لقوله كان جريج رجلا عابدا الحديث ق ابو هريرة رضي الله عنه لم يكذب ابراهيم النبي قط الا ثلث كذبات الحديث انما سماها كذبات وان كانت من جملة المعاريض لخلو شانهم عن الكناية بالحق فيقع ذلك موقع الكذب عن غيرهم ولكون صورتها صورة الكذب وفي ذات الله معناه فيما يختص به ولم يكن لنفس ابراهيم عم فيه ادب كذا في الميسر كان لهم في كل سنة عيد وكانوا اذا رجعوا من عيدهم دخلوا على الاصنام فسجدوا لها فلما كان يوم عيد قال ابو ابراهيم له لو خرجت معنا الى عيدنا اعجبك ديننا فخرج معهم فلما كان ببعض الطرق القى نفسه وقال اني سقيم يقول اشتكي رجلي فلما مضوا نادى في آخرهم تالله لاكيدن اصنامكم ثم رجع الى بيت الآلهة وكان اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد ورصاص وشبه وخشب وكان الصنم الكبير من الذهب مكللا بالجواهر في عينيه ياقوتتان فجعل يكسرهن بالفاس

حتى اذا لم يبق الا الصنم الكبير علق الفاس في عنقه ثم خرج فلما رجع القوم ورأوا الاصنام على تلك الحالة
سألوا ابراهيم عم عمن فعل بهم فقال فعله كبيرهم هذا غضب من ان تعبدوا معه هذه الصغار فلم
واراد ابراهيم عم بذلك اقامة الحجة عليهم وقيل في قوله اني سقيم اي سأسقم وقيل معناه سقيم القلب
اي مغتم مغتاظ لكم يعني انتنان في ذات الله تع واما في شان سارة فهو الذي قال هي اختي وكانت بنت عمه
الاكبر اي اختي في الدين ويجوز ان يكون الباري عز وجل اذن له في ذلك لقصد الصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم
كما اذن ليوسف عم حتى امر مناديه ان يقول ايتها العير انكم لسارقون ولم يوجد منهم السرقة عن عمر
رضي الله عنه في معاريض الكلام مندوحة عن الكذب معاريض الكلام ان يتكلم الرجل بكلمة يظهر من نفسه
شيء ومراده شيء آخر والندح الموضع الواسع ومنه ما لك عنه مندوحة اي سعة ق ابو هريرة
رضي الله عنه لن يدخل احدا منكم عمله الجنة الحديث المراد بيان ان النجاة من العذاب والفوز بالثواب
بفضل الله ورحمته والعمل غير مؤثر فيهما على سبيل الايجاب بل غايته انه يعد العامل لان يتفضل
عليه ويقرب اليه الرحمة كما قال تع ان رحمت الله قريب من المحسنين وقوله الا ان يتغمدني
برحمته اي يلبسني ويغشيني من غمد السيف او يحفظني الله برحمته كما يحفظ السيف في غمده في
زوائد الاصول الذي سال رسول الله صلعم فقال ولا انت كان في غمي من هذا الامر وان الله
من علي بالنبوة وشرح الصدر وكل ذلك رحمة منه قال الله تع وما كنت ترجوا ان يلقى اليك الكتب
الا رحمة من ربك **فصل** ص انس رضي الله عنه لما صور الله آدم في الجنة تركه ما شاء الله
ان يتركه الحديث اطاف به اي الم به ودار به والاجوف بالجوف والخلق يعني المخلوق
ولا يتمالك معناه لا يتماسك واذا وصف الانسان بالخفة قيل لا يتمالك ق جابر رضي الله عنه لما
كذبتني قريش قمت في الحجر فجلي الله لي بيت المقدس الحديث الحجر بكسر الحاء المهملة حجر الكعبة و
جلى بمعنى اوضح والمقدس بفتح الميم وكسر الدال ومعناه المكان الذي يطهر فيه من الذنوب
وحكى الزجاج والجوهرية بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة ايضا وطفقت بمعنى
اخذت والايات العلامات والحديث بتمامه مذكور في اواخر الباب السادس في قوله لقد
رايتني في الحجر وقريش تسالني عن مسراي **فصل** ق فاطمة بنت قيس رضي الله عنها اما
ابو جهم فلا يضع عصاه عن عاتقه الحديث لا يضع عصاه عن عاتقه فيه وجهان احدهما ضرب الزوجة

وتاديبها والثاني كثرة الاسفار قالت فالقت عصاها واستقرت بها النوى كما قر عينا بالاياب المسافر
والاول اولى لان في رواية اما ابو جهم فرجل ضراب للنساء وفيه دليل على اباحة تاديب الزوجة اذ لو كان
غير مباح لم يذكره صلعم ذلك من فعله الا مقرونا بالنهي عنه ذكر الصدر الاجل حسام الدين رحمه الله في واقعاته للزوج
ان يضرب امراته على اربع خصال وما في معنى الاربع احدها على ترك الزينة لزوجها والزوج يريدها والثاني على
ترك الاجابة اذا دعاها الى فراشه والثالث على ترك الصلوة وعلى ترك الغسل من الجنابة والرابع على الخروج
من المنزل لان الاول والثاني يخلان بمقصود النكاح والثالث والرابع معصية فوله ولاية التاديب وارادة
على التحقيق لانه كان لمعاوية مال وان قل ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما اما الاسلام
فاقبل الحديث قاله المغيرة بن شعبة حين اسلم وكان صحب قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم
ومفعول اقبل محذوف اي فاقبله وذكر هذا الحديث في الجمع بين الصحيحين في افراد البخاري رحمه
ق عبد الله بن سلام رضي الله عنه اما الطريق الذي رايت عن يسارك فهي طرق اصحاب الشمال
قال لما قص عليه رؤياه وهي ما قال بينا انا نائم اذ اتاني رجل فقال لي قم فاخذ بيدي فانطلقت معه
فاذا انا بجواد عن شمالي فاخذت لاخذ فيها فقال لي لا تاخذ فيها فانها طرق اصحاب الشمال
واذا جواد منهج على يميني فقال لي خذ ههنا فاتى بي جبلا فقال لي اصعد فجعلت اذا اردت ان اصعد
خررت على استي حتى فعلت ذلك مرارا ثم انطلق بي حتى اتى بي عمودا راسه في السماء واسفله في الارض
في اعلاه حلقة فقال لي اصعد هذا قلت كيف اصعد هذا وراسه في السماء فاخذ بيدي فزجل بي فاذا
انا متعلق بالحلقة ثم ضرب العمود فخر وبقيت متعلقا بالحلقة حتى اصبحت اصل الحديث متفق
عليه والشيخ المؤلف قدس الله روحه اختصر من سياق مسلم الزجل الرمي بالشيء بتمامه
زجلت به والخروة للكعبة والمجهد والضمير في به للاسلام والجواد جمع جادة وهي الطريق وخرمعنى
سقط ق يعلى بن امية رضي الله عنه اما الطيب الذي بك فاغسله ثلث مرات الحديث دل الحديث
على ان من احرم في قميص او جبة ينزعه ولا يشقه عليه وعليه اكثر العلماء وعن النخعي انه يشقه
وعن الشعبي انه يمزقه عليه وقد كان المسائل جاهلا بالحكم قريب العهد بالاسلام فلم يامره النبي صلعم
بالكفارة والاثم بالطيب ولبس المخيط وقوله ما تصنع في حجك اي من اجتناب الطيب ولبس
اللباس والاتيان بافعال الحج اذ ليس في العمرة الوقوف بعرفة مع توابعه والجمرة اتركبر الجيم

وسكون العين وبالراء المهملة من غير تشديد هي من مكة على تسعة اميال وهي احد حدود الحرم ومن
الرواة من يحرك العين ويشدد الراء وبعض الاكثر على انه خطا كذا في الميسر ق جبير بن مطعم
رضي الله عنه اما انا فافيض على راسي ثلث اكف الحديث افاضة الماء صبه بكثرة والتمادي والمماراة
المجادلة على طريق الشك ق عائشة رضي الله عنها اما انا فقد عافاني الله الحديث العافية ان يسلم
من الاسقام والبلايا وثار الشي ثورا وثورانا اذا انتشر وارتفع واثاره غيره وقد تقدم ذكر الحديث
بتمامه في اواخر الباب الخامس في قوله يا عائشة اشعرت ان الله افتاني فيما استفتيته فيه الحديث
ق عبد الله بن سلام رضي الله عنه اما اول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب
الحديث الحشر الجمع مع سوق وزيادة الكبد طرفها وزائدته وهي القطعة المنفردة المتعلقة من
الكبد كذا في المطالع ونزع الولد اي الى جانبه وشبهه يقال نزع فلان الى ابيه في الشبه ونزعت
اليه اي شبهها م ابو سعيد رضي الله عنه اما اهل النار الذين هم اهلها فانهم لا يموتون فيستريحون
ولا يحيون حياة ينتفعون بها ولكن ناس اي من اصحاب النار غيرهم وهم الذين هم خالدون فيها
وضبائر بالنصب على الحال يعني جماعات واحدها ضبارة بالضم وكل مجتمع ضبارة وضبارت
الكتب جمعتها وثبثوا يعني نشروا وفرقوا من بث الخبر اذا نشره والحبة بكسر الحاء بزور البقل
وقيل هي نبت صغير ينبت في الحشيش جمعها حبب والحميل ما حمله السيل من طين او غثاء
فعيل بمعنى مفعول فاذا اتفقت فيه حبة واستقرت على مجرى السيل فانها تنبت في يوم و
ليلة فشبه بها سرعة عود ابدانهم اليهم بعد الاحراق كذا في النهاية وذكر في الحل الغرائب و
تخصيص الحميل من قبل ان حبة الحميل اذا استقرت في شط مجرى السيل فانها تنبت في يوم
وهي اسرع نباتا فاخبر عن سرعة خلاصهم وذكر في نوادر الاصول هولاء قوم موحدون
وحدوا الله سبحانه وتع بالسنتهم وقلوبهم وضيعوا العبودة التي اوجبها الله تع على خلقه
امتحانا انهم مكذبون في الظاهر مصدقون في الباطن فاذا كان يوم الجزاء جاء الحق يطلب
حقه فلم يجد عندهم شيئا فحبسهم في النار ثم يدركهم رحمته ويترك ما وجب له من العبودة ويعتقهم
ويكتب على جباههم الجهنميون عتقاء الله الرحمن رحمهم بصدق الباطن م زيد بن ارقم رضي الله عنه
اما بعد الا ايها الناس فانما انا بشر يوشك ان ياتيني رسول ربي الحديث او شك من افعال المقاربة

والمراد من رسول الرب هو ملك الموت عم والثقلان في اللغة الانس والجن لان التكليف عليهما وما سواهما
لا وزن له ولا يعبا به فكانه لا ثقل له والشرع نقل هذا الاسم الى الكتاب واهل البيت لان الاخذ والعمل
بهما ثقيل وذكر ابو عمرو الزاهد ان اصل الكلمة من النفاسة لا من الثقل والثقل بيض النعام والجواهر
ونفايسه ويقال لحديد القوم بيضة البلاد ويقال للخطير الخطر نفيس ثقل فسماهما ثقلين اعظاما لقدرهما و
تفخيما لشانهما كذا في النهاية وحل الغرائب واهل بيته اي وثانيهما اهل بيته والحبل يستعار للوصل
ولكل ما يتوصل به الى شي فحبل الله تع هو الذي اذا توصل به المتمسك اداه الى جوار ربه والمعنى
هو السبب القوي الذي لا ينقطع دون المتمسك كذا في الميسر ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم
رضي الله عنهما اما بعد فان اخوانكم جاوا تائبين الحديث السبي الاسر والفي ما حصل للمسلمين
من اموال الكفار من غير قتال والحديث بتمامه تقدم ذكره في الباب الثاني في قوله انا لا ندري
من اذن منكم الحديث م جرير رضي الله عنه اما بعد فان الله انزل في كتابه يا ايها الناس اتقوا ربكم
الذي خلقكم من نفس واحدة الحديث سبب ذلك هو انه جاء رسول الله صلعم قوم عراة متقلدي
السيوف كلهم من مضر فتغير وجه رسول الله لما راى بهم من الفاقة فدخل ثم خرج فامر بلالا
فاذن واقام فصلى ثم خطب فذكر الحديث فجاء رجال من الانصار بصرة كادت كفه تعجز عنها
ثم تتابع الناس حتى اجتمع كومان من طعام وثياب فتهلل وجه رسول الله صلعم اي استنار وظهر عليه
امارات السرور تصدق رجل من ديناره معناه والله اعلم ليتصدق فيغتنم اخباره ومعناه امة
ولم يخبر نظيره م جابر رضي الله عنه اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد الحديث
الهدي السيرة والطريقة وشر الامور اي الامور المنكرة التي ليست تعرف في الكتاب والسنة
والمحدث بفتح الدال هو المبتدع خ ابن عباس رضي الله عنهما اما بعد فان هذا الحي من الانصار
يقلون ويكثر الناس الحديث قاله في مرضه الذي قبض فيه والمعنى اهل الاسلام يكثرون ويقل
الانصار لان الانصار هم الذين آووا رسول الله صلعم ونصروه وهذا امر قد انقضى زمانه لا يلحقهم اللاحق
ولا يدرك شاوهم السابق فكلما مضى منهم واحد مضى من غير بدل فيكثر غيرهم ويقلون خ عمرو
بن تغلب رضي الله عنه اما بعد فوالله لاعطي الرجل وادع الرجل الحديث قاله لما اتي بمال او سبي
فقسمه فاعطى رجالا وترك رجالا فبلغه ان الذين تركهم عتبوا الجزع نقيض الصبر والهلع شدة

الجزع وقد هلع بالكسر فهو هلع وهلوع وكله الى نفسه وكلا ووكولا اذا صرف امره اليه وتغلب
بفتح التاء المثناة وسكون الغين المعجمة ق عائشة رضي الله عنها انه بعد يا عائشة فانه
بلغني عنك كذا وكذا الحديث الضمير في انه للشان والحديث والحديث بتمامه مر ذكره في اواخر الباب
الثاني من قوله يا معشر المسلمين من يعذرني من رجل قد بلغني اذاه الحديث خ ابو الدرداء
رضي الله عنه اما صاحبكم فقد غامر قاله لما اقبل ابو بكر رضي الله عنه آخذا بطرف ثوبه حتى
ابدى عن ركبته ثم سلم رضي الله عنه فقال كان بيني وبين ابن الخطاب شيء فاسرعت اليه ثم ندمت
فسألته ان يغفر لي فابى علي فاقبلت اليك فقال رسول الله صلعم يغفر الله لك يا ابا بكر
ثلثا ثم ان عمر رضي الله عنه ندم فاتى منزل ابي بكر فلم يجده فيه فاتى النبي فتغير وجه النبي
حتى اشفق ابو بكر فجثا على ركبتيه وقال يا رسول الله انا كنت اظلم مرتين فقال صلعم
ان الله قد بعثني اليكم فقلتم كذبت وقال ابو بكر صدقت وواساني بنفسه وماله فهل
انتم تاركون لي صاحبي فما اوذي ابو بكر رضي الله عنه بعد غامر مخاصم دخل في غمرة الخصومة
وهي معظمها وقيل هو من الغمر بالكسر وهو الحقد اي حاقد غيره كذا في النهاية والاشفاق
الخوف يقال اشفقت عليه ولا يقال شفقت عليه وقال ابن دريد شفقت واشفقت
وانكره اهل اللغة واذا قلت اشفقت منه انما تعني حذرته قاله الجوهري ق كعب بن مالك
رضي الله عنه اما هذا فقد صدق الحديث قاله له حين قال والله ما كان لي من عذر والله
ما كنت قط اقوى ولا ايسر مني حين تخلفت عنك ثم نهى المسلمين عن كلامه وكلام مرارة
ابن ربيعة وهلال بن امية وهم الثلاثة الذين تخلفوا عن غزوة تبوك والله اعلم

الباب الثامن فصل في الحدود

م المقداد رضي الله عنه احثي سوءتك يا مقداد اي هواجد سوءتك والسوءة في الاصل الفرج ثم نقل الى كل ما
يستحي منه وتنتظر ظهوره من قول او فعل والحديث بتمامه مر ذكره في الباب الخامس في
قوله ما منع الا دحرمي الله الحديث م ابو هريرة رضي الله عنه اثنتان بالناس هما بهم كفر
الحديث اي خصلتان اثنتان ونهما كفران كان المرتكب مستحلا لذلك والا فعلي كفران النعمة
او على المبالغة في الزجر ق ابو موسى رضي الله عنه جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما
الحديث

في نوادر الاصول عن عبد الله بن قيس رضي الله عنه عنه صلعم جنان الفردوس اربع جنتان
من فضة آنيتهما وما فيهما الحديث هذا وبل قوله تع ولمن خاف مقام ربه جنتان
وقوله ومن دونهما جنتان وقوله وما بين القوم وبين ان ينظروا الحديث فجنة عدن دار
الرحمن ومقصورته والفردوس جنات الانبياء والاولياء ... بجنة عدن تحدث
كالمدينة والفردوس كالقرى حولها فاذا تجلى لاهل الفردوس رفع الحجاب وهو رداء الكبرياء
فينظرون الى جلاله وجماله فحياته في جنات عدن رداء الكبرياء في الدنيا النار قال صلعم
حجابه النار لو كشفها لاحرقت سبحات وجهه كل شيء ادركه بصره وهذا الى الايام
الدنيا ايام الملك والسلطان والربوبية وايام الاخرة ايام المجد والكرم والبهجة
فقال لهما حجاب وهنا رداء الكبرياء المترفع عن الانقياد وذلك لا يستحق غير الله تع
واهل اللغة يجعلون الكبر والكبرياء العظمة كذا في المبتدى وقيل الكبرياء عبارة عن كمال الذات
وكمال الوجود ولا يوصف بها الا الله تع كذا في التحفة جنة عدن اي دار اقامة من عدن بالمكان
عدنا اذا اقام ولم يبرح م ابو هريرة رضي الله عنه صنفان من اهل النار لم ارهما قوم معهم
سياط كاذناب البقر الحديث الصنف ما ذكره الخليل الطائفة من كل شيء وقوله قوم اي
احدهما قوم والسياط جمع سوط وهو الذي يجلد به وقوله ونساء اي ثانيهما نساء كاسيات
اي لابسات ثيابا رقاقا تصف ما تحتها كانهن عاريات لظهور اجسامهن من باطن تلك الثياب
وقيل هن اللاتي يسدلن الخمر من ورائهن فينكشف صدورهن وقيل اراد كاسيات من نعم
الله تع عاريات عن الشكر والاول اصح كذا في شرح السنة عن الاصمعي كسي يكسى اي صار ذا
كسوة فهو كاس ومنه قوله واقعد فانك انت الطاعم الكاسي ويجوز ان يكون من كسا يكسو
كلا لا الكاسي والمائلات اللاتي يملن خيلاء المميلات اللتي يملن قلوب الرجال الى انفسهن او يملن
المقانع عن رؤسهن لتظهر وجوههن وشعورهن قال ابو النجم مائلة الخمرة والكلام
بالنحو بين الحل والحرام او من المشطة الميلاء وهي مشطة معروفة عندهم كانهن يملن فيها العقاص
او اراد بالمائلات المميلات اللاتي يملن الى الريب والمعاصي عن العفاف وصاحبتهن كذلك تعلمهن
خبيث فعلهن كذا في الفائق ويجوز ان يكون المميلات والمائلات بمعنى كما قالوا جاد مجد والمشطة

الميلا اي جاءت كذا منها وهي مشيطة البغايا والمراد بقوله ذو سهمى كأسنمة البخت انهن يعظمن ذو سهمى بالخمر والعمايم حتى تشبه اسنمة البخت واراد بذلك عظمها وميلها من السمن كذا في المبسوط ق ابو هريرة رضي الله عنه كلمتان خفيفتان على اللسان الحديث الكلمة في لغة العرب تقع على جزء من الكلام اسما كان او فعلا او حرفا وعلى الالفاظ المنظومة والمعاني التي تحتها مجموعة ولهذا تقول العرب للقصيدة كلمة م ابو هريرة رضي الله عنه ثلث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها الحديث لم تكن آمنت من قبل صفة لقوله نفسا او كسبت عطف على آمنت والمعنى ان اشراط الساعة اذا جاءت وهي آيات ملجئة ذهب اوان التكليف عندها فلا ينفع الايمان حينئذ نفسا غير مقدمة ايمانها من قبل ظهور الآيات او نفسا مقدمة ايمانها غير كاسبة في ايمانها خيرا اي حسنة توبة او عملا صالحا وظاهره يشهد بان الايمان السابق الخالي عن فعل الخير لا ينفع مطلقا وليس كذلك عند اهل السنة لان الايمان ينفع في عدم التخليد في النار عندهم لا محالة والعمل ليس فيه وانما المعنى لا ينفع في دفع العقاب جزاء على الاثم والايمان الواقع عند ظهور الآيات لا ينفع مطلقا وقد تقدم الكلام على باقي الحديث في قوله ان الساعة لا تكون الحديث ق ابو هريرة رضي الله عنه ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكيهم الحديث لا ينظر اليهم مجاز عن الاستهانة بهم والسخط عليهم ولا يزكيهم اي ولا يثني عليهم والفلاة الصحراء وانما اعد هذا من العذاب لان الماء يشترك فيه جميع الناس فمن منعه فكأنه ضيق على ما جعل فيه سعة وخص المبايعة بعد العصر لانه تعالى عظم شأن هذا الوقت فقال حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلوة العصر روي ذلك عن جماعة من الصحابة رضي الله عنهم قال المظهري ويحتمل ان يقال ان الغالب من حال التاجر ان ينفق من ربحه في بياض نهاره وقد يتفق ان لا يربح بعد العصر وقت انصرافه فاذا اتفقت له صفقة بعد العصر حرص على امضائها باليمين الكاذبة لينفق من الربح ولا ينصرف من غير زيادة م ابو هريرة رضي الله عنه ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الحديث الشيخ قد آن له ان يقلع ويتوب عن الصغاير فاذا ارتكب الكبائر استحق ما ذكر من الوعيد من الناس والتواضع مطلوب من جميع الناس ومن صاحب العيال الكثر والعائل من عال عيلة اذا افتقر م ابو ذر رضي الله عنه ثلثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الحديث المسبل قال الراوي والبارز

والبارز في نفقة انما هي الحلة المذكورة والمسبل الذي يسبل ثوبه اذا مشى تكبرا واختيالا والمنان الذي لا يعطي شيئا الا من واعتد به على من اعطاه من المنة او من المن الذي هو النقص من الحق والخسيس كذا في حل الغرائب والمنفق المروج والسلعة المتاع ق ابو موسى رضي الله عنه ثلثة لهم اجران رجل من اهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد الحديث اهل الكتاب والله اعلم هم الذين بقوا على ما بعث به نبيهم حتى لم يبدل له ولم يدخل فيه ما ليس منه وبقي على ما تعبده الله تعالى عليه ثم ادرك زمن نبينا صلعم فآمن به عند بلوغ الدعوة اليه فيستحق اجرين كذا في المبسوط وذكر في شرح القاضي المراد بالكتابي نصراني تنصر قبل المبعث او بلوغ الدعوة اليه وظهور المعجزة لديه ويهودي تهود قبل ذلك لانه ثواب تدين على دينه فيضاعف استحقاقه ثواب الايمان به ويحتمل اجراؤه على عمومه اذ لا يبعد ان يكون طريان الايمان به سببا لقبول تلك الاعمال والاديان وان كانت منسوخة كما روي في الحديث ان مبرات الكفار وحسناتهم مقبولة بعد اسلامهم م ابو قتادة رضي الله عنه ثلثة من كل شهر ورمضان الى رمضان فهذا صيام الدهر كله الحديث سئل صلعم عن رجل صام الدهر فقال لا صام ولا افطر او ما صام وما افطر فسئل عن صوم يومين وافطار يوم فقال ومن يطيق ذلك فسئل عن صوم وافطار يومين فقال وددت ان الله قواني لذلك فسئل عن صوم يوم الاثنين فقال ذلك يوم ولدت فيه وبعثت فيه ثم قال الحديث ثلثة اي صيام ثلثة ايام ورمضان اي وصيام رمضان الى رمضان الخ ستة من شوال والله اعلم بحديث في حديث ابي هريرة منصوصا من صام رمضان ثم اتبعه ستا من شوال كان كصيام الدهر وذلك لتكون الحسنة بعشر امثالها وصيام عرفة اي صيام يوم عرفة والاحتساب من الحسب كالاعتداد من العد وانما قيل احتسب العمل لمن ينوي وجه الله تعالى لان له حينئذ ان يعتد عمله م ام سلمة رضي الله عنها ثلث للثيب وسبع للبكر اي زيادة على النوبة عند البناء وسن ذلك لحصول المؤانسة ثم لما كانت البكر حديث عهد بصحبة الرجل شرع لها الزيادة ليتمكن بها نفارها وهي الحدة التي يذوق عليها الايام ق انس رضي الله عنه ثلث من كن فيه وجد حلاوة الايمان من كان الله ورسوله احب اليه مما سواهما الحديث المراد من الحب هو الحب العقلي الذي هو ايثار ما يقتضي العقل رجحانه وان كان على خلاف الهوى والمرء لا يؤمن حتى يقتضي عقله ترجيح جانب الله تعالى وجانب رسوله وهذا اول درجات الايمان وكماله ان يتأتى طبعه بحيث

يصير هواه تبعاً لحكم فيصير الله تعالى ورسوله احب اليه عقلاً وطبعاً والاذعان لحكمهما ميلاً لنفسه ويلتذ به التذاذاً عقلياً
اذ اللذة ادراك ما هو كمال والشارع صلوات الله عليه عبّر عن هذه الحالة بالحلاوة لانها اظهر اللذائذ ثم انه صلعم
جمع في قوله مما سواهما بين اسم الله تعالى وبين اسمه تحت حرف الكناية وقد كره مثل هذا القول وذم ذلك
في حديث عدي انه قال جاء رجلان الى النبي صلعم فخطب فقال احدهما من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما
فقد غوى فقال صلعم قم بئس الخطيب انت ووجه التوفيق هو ان في قوله ومن يعصهما تسوية للجمع بين
الاسمين في لفظ واحد شيئاً آخر هو المعنى المفضي الى التسوية والتشريك في امر الطاعة والعصيان ومن
حق التوحيد ان يفرد ذكره سبحانه في حق الربوبية واحكام العبادة ثم يرد عليه ذكر رسوله وقوله مما سواهما
ليس بقول القائل ومن يعصهما ولا يشكل في المعنى المفضي الى التسوية والتشريك في حق الربوبية
واحكام العبادة ومما يقرب في المعنى من حديث انس رضي الله عنه هذا حديث ابي هريرة عنه صلعم انه قال
في قضية المنفاد يوم الفتح فان الله تعالى ورسوله يصدقانكم ويعذرانكم وذلك يؤيد ما ذكرنا ويوهن
قول من يرى وجه الكراهة في حديث عدي ادخال الاسمين تحت حرف الكناية لا غير كذا في الميسر والعود
الى الكفر هو الرجوع اليه بعد الدخول في الاسلام حم ابو مالك الاشجعي رضي الله عنه اربع في امتي من امر الجاهلية
لا يتركونهن الحديث امر الجاهلية هو الخصال التي كانوا عليها قبل الاسلام من الجهل بالله تعالى ورسوله وشرايع
الدين والكبر والتجبر وما هو مذكور في هذا الحديث ونحوه والاحساب جمع حسب وهو ما يعده الانسان
من مآثر ومناقب آبائه والاستسقاء بالنجوم هو قولهم مطرنا بنوء كذا سمي النجم نوءاً لانه ينوء طالعاً عند مغيب
رقيبه من ناحية المغرب وقيل على عكس هذا وان النوء غيبوبة الكوكب في المغرب وطلوع رقيبه المسمى بالبارح
في المشرق غدوة وقال الخليل النوء اسم المطر الذي يكون مع سقوط النجم لان المطر ينحط مع سقوط
واصل النوء النهوض وتاويل الحديث على ما قال الزجاج ان العرب كانت تزعم ان ذلك المطر الذي جاء
عند سقوط النجم هو فعل النجم ولا تجعله سقياً من الله تعالى عند سقوط النجم فاما هذا النوع من التخليط فاما
من نسب ذلك الى الله عز وجل وجعل الكوكب وقتاً لمواقيت الليل والنهار كان ذلك حسناً واستدل على
جواز هذا ان عمر رضي الله عنه حين استسقى بالعباس رضي الله عنه بالمصلى نادى العباس كم بقي من نوء الثريا
فقال ان العلماء بها يزعمون انها تعترض في الافق سبعاً بعد وقوعها فوالله ما تمت السبع حتى غيث الناس
كذا في حل الغوايب والانواء ثمانية وعشرون نجماً معروفة المطالع في ازمنة السنة كلها يسقط منها في كل ثلث

عشرة ليلة نجم في المغرب مع طلوع الفجر ويطلع آخر مقابله في المشرق من ساعته وانقضاء هذه الثمانية عشر
والعشرين كلها مع انقضاء السنة ثم يرجع الامر الى النجم الاول عند استيناف السنة المقبلة كذا في
التحفة ق عبد الله بن عمرو رضي الله عنه اربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً الحديث اي من جمع هذه الخلال
المذكورة كان منافقاً وهذا على سبيل التحذير لئلا يعتاد بها المؤمن شفقاً ان تفضي به الى النفاق
ثم النفاق ضربان احدهما ان يظهر صاحبه الدين ويستر الكفر وعلى هذا كان المنافقون في زمن النبي صلعم
والآخر ترك المحافظة على امور الدين سراً ومراعاتها علناً وهذا نفاق دون نفاق واشار صلعم الى ان
النفاق المذكور في الحديث هو الثاني وقيل المنافق المذكور فيه هو الذي وضح فيه تلك الخصال فطبع
عليها حتى لا يكاد يسلم منها ويدل على صحة هذا التاويل قوله كان منافقاً خالصاً وقيل كان هذا القول
في رجل من المنافقين بعينه وقد كان صلعم يعرّض بنفاقهم ويشير اليهم بالامارات الاكثر ليكون
اصحابه على حذر منهم لكيدهم ومكرهم لم يذكر باسمائهم لحكم وفوايد منها انه منهم من علم الرسول انهم
او تفرّس انه سيتوب عن نفاقهم فلم يرد نبذته في ديوان المنافقين وتشهيره بهذا الاسم ومنها
ان عدم التعيين ادل على شفقته ومنها ان لا ييأس منه مما ينافقون لاجل فيظهروا الجاهر وقال ولا
يلحقوا بالمحاربين كذا في الميسر وشرح القاضي وقال الخطابي لعل هذا القول انما خرج على سبيل
الانذار للمسلم ان يعتاد هذه الخصال فيفضي الى النفاق لا انه من ندرت منه هذه الخصال او فعل شيئاً
من ذلك من غير اعتياد انه منافق وعن الحسن انه اذا ذكر هذا الحديث قال ان بني يعقوب
حدثوا فكذبوا ووعدوا فاخلفوا واؤتمنوا فخانوا ثم تابوا وتحللوا ممن جنوا عليه وسألوا اباهم
ان يستغفر لهم وكان ذلك الفعل عنهم على سبيل الندرة ولم يصروا عليه فلم يتمكن فيهم صفة النفاق
للحملة الخلق والفجور في اللغة الميل وفي الشرع الميل عن القصد والعدول عن الحق والمراد به
ههنا الشتم والرمي بالاشياء القبيحة والبهتان ق طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه خمس صلوات في
اليوم والليلة الحديث تطوّع يتشدد الطاء والواو واصله تتطوع فادغم بعد قلب التاء الثانية طاء و
الفلاح الفوز والنجاة ق عائشة رضي الله عنها خمس من الدواب كلهن فاسق يقتلن في الحرم الفسق اصله
الخروج عن الاستقامة والجور وقيل للعاصي فاسق لذلك وانما سمي هذه الحيوانات فواسق على سبيل
الاستعارة لخبثهن وقيل لخروجهن عن الحرمة لقوله خمس لا حرمة لهن كذا في الفايق وانما خص

من نجس لما الملكة الله تع عليه من مفاسدها او لانها اقرب ضررا الى الانسان لعسر تمكنه من دفعها والاحتراز
عنها فان منها ما يطير فلا بد ذلك ومنها ما يختفي في نفق من الارض ومنها ما لا يمتنع بالكف والزجر بل يصول
صولة الحقود المباسل ولا كذلك السباع العادية فانها متنفرة عن العمرانات والحلق الغراب في
هذا الحديث وفي بعض الروايات قيد بالابقع وهو الذي فيه سواد وبياض لان اكثر ضرره واسرع
فسادا وقد استثنى كثير من اهل العلم غراب الزرع الصغير الذي فيه وقلة الضرر كذا في الميسر والكلب
كلهم كل ما عقر الناس وعدا عليهم فهو الكلب العقور سفيان بن عيينة لم هو كل سبع ضار الحقد
وقيل هو الذيب والعمل على هذا الحديث عند عامة العلماء رحمهم الله حيث قالوا يجوز للمحرم قتل هذه الحيوانات
ولا فدية عليه وعن النخعي لا يقتل المحرم الفارة فلم يذكر منه فدية فيها وهو مخالف للحديث ق ابو
هريرة رضي الله عنه سبعة يظلهم الله يوم القيامة في ظله يوم لا ظل الا ظله الحديث الظلة اي التي عليه ظلم
يقال اظلتهم السحابة والشجرة والمراد منه ههنا الادخال في رحمته وحمايته وقيل المراد منه ظل العرش
كذا في شرح السنة وذكر في جمل الغرائب الحديث يحتمل المعنيين كنفه وستره المنتصب الاصل
م عائشة رضي الله عنها عشر من الفطرة الحديث قص الشارب قطعه والسنة فيه ان يقص حتى يبدو
حرف الشفة واعفاء اللحية توفيرها وتركها لتكثر من عفا الشيء اذا كثر وعفوته واعفيته انا والبراجم
مفاصل الاصابع التي بين الاشاجع والرواجب فالرواجب مفاصل الاصابع اللاتي تلين الانامل وبعدها
البراجم وهي رؤوس السلاميات من ظهر الكف اذا قبض القابض كفه نشزت وارتفعت وبعدها الاشاجع
وهي اصول الاصابع التي تلي الكف الواحدة بزجة بضم الباء وانما خص البراجم بالحث على غسلها لانه
مكاسر الجلد عليها الكثير وغلظ فكان مسيس الحاجة الى غسلها اشد لا سيما لمن كان يعمل في المهنة و
انتقاص الماء هو ان يغسل مذاكيره ليرتد البول لانه اذا لم يغسل نزل منه الشيء بعد الشيء فيعسر
استبراؤه ولا يخلو الماء من ان يراد به البول فيكون المصدر مضافا الى المفعول وان يراد به الماء الذي
يغسل به فيكون مضافا الى الفاعل على معنى وانتقاص الماء البول وانتقص يكون متعديا وغير متعد وقيل هو
تصحيف والصواب انتفاص الماء بالفاء والمراد نضحه على الذكر كذا في الفائق قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله
وهذا اقرب من تاويله الاول لان في كتاب ابي داود والانتضاح ولم يذكر انتقاص الماء وقد تبين لنا ان
اختلاف الالفاظ في هذا الحديث من بعض الرواة حيث رووه بالمعنى وقيل المراد من انتقاص الماء هو ش

الفرج وداخله الازار ليدفع بذلك وسوسة الشيطان وقد تقدم ذكر الباقي في الباب السابع في قوله الفطرة خمس الحديث
خ عبد الله بن عمرو رضي الله عنه اربعون خصلة اعلاها منيحة العنز الحديث المنيحة ان تعطي شاة او ناقة لاحد
ينتفع بلبنها او صوفها او وبرها زمانا ثم يردها عن بعض الرواة عددنا ما دون منيحة العنز من رد
السلام وتشميت العاطس واماطة الاذى عن الطريق ونحو فما استطعنا ان نبلغ خمس عشرة خصلة
فصل م ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي احد من هذه الامة الحديث امة محمد صلعم
تطلق تارة ويراد بها كل من كان مبعوثا اليهم آمن به او لم يؤمن وهي امة الدعوة وتطلق اخرى ويراد
المؤمنون وهم امة الاجابة وهي ههنا بالمعنى الاول بدليل قوله ولا يؤمن بالذي ارسلت به واللام
فيها للاستغراق او للجنس ويهودي ونصراني صفتان لاحد او بدلان عنه بدل البعض من الكل او اللام
للعهد والمراد بها اهل الكتاب وبعض وصف الاحد باليهودي والنصراني والموجب لتخصيصهما دفع
التخصيص فيهما اذا كان لمتوهم ان يتوهم تخصيص ذلك بمن لم يكن اهل الكتاب ويتوقع الكتابي خلاصا
بسبب ما له من الايمان بنبيه فنص على انهم وان كانوا اصحاب شرع لا ينفعهم لكونه منسوخا ومعنى الحديث
ان كل احد من هذه الامة يسمع بي ويتبين له معجزتي ثم لم يؤمن برسالتي كان من اصحاب النار سواء
الموجود ومن سيوجد ويحتمل ان يكون المراد بالامة الحاضرين فان صيغة الاشارة لا يتناول المعدوم
ولفظ الامة واما من يوجد بعد فمندرج في ذلك قياسا كما في سائر احكامه كذا في شرح القاضي م
ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفس محمد بيده ليأتين على احدكم يوم ولا يراني الحديث كانت رؤيته صلعم
تزيد في الاعتقاد وعلوم الدين ومكارم الاخلاق والآداب والاعمال وذلك احب الى المؤمن
من اهله وماله وفيه اشارة الى فتوح الفتن وظهورها بعده عم وقد وقع بعد بين الصحابة ما
وقع وجرى ما جرى م حنظلة الاسيدي رضي الله عنه والذي نفسي بيده ان لو تدومون على ما
تكونون عندي وفي الذكر الحديث قاله له لما قال نافق حنظلة فقال صلعم وما ذاك قال يا رسول الله
نكون عندك تذكرنا بالنار والجنة فاذا خرجنا من عندك عافسنا الازواج والاولاد والضيعات
نسينا كثيرا المصافحة الصاق الكف بالكف والمعافسة المعالجة والممارسة والملاعبة قال صاحب
نوادر الاصول يعم الذكر اذا حل بالنفوس انما يدوم ساعة ثم ينقطع لولا ذلك لما انتفع بالعيش و
الناس في الذكر على طبقات فمنهم من يدوم له ذكره في وقت الذكر ثم تعلوه غفلة حتى يقع في التخليط

وهو الظالم ومنهم من يكون له ذلك ثم تخلده محبة فيه بسبب ذكر الله تعالى وحسن معاملته مع عباده فتطيب
نفسه بذلك فيصل الى مقامهم وهو المقتصد ومنهم من جاوز من الخطة ولهم درجات فاولها الخشية
يمتنع بها من جميع ما كره الله تعالى دقه او جله والخشية من القربة والعلم بالله تعالى فاذا علم لزمه
خوف العظمة لا خوف العقاب واذا كان الخوف لازما للقلب غشاه بالمحبة فيكون بالخوف ممتنعا
مما كره وبالمحبة منبسطا في اموره اذ لو ترك مع الخوف لانقبض وعجز عن كثير من اموره ولو ترك مع
المحبة لاستبد وتعدى لكنه لطف له فجعل الخوف بطانة والمحبة ظهارة حتى يستقيم به قلبه ثم يرقيه
الى مرتبة اخرى وهي الهيبة والانس فالهيبة من جلاله والانس من جماله فاذا نظر الى جلاله هاب
وانقبض ولو ترك هكذا لصار عاجزا في جميع اموره لحشمته بلا روح واذا نظر الى جماله امتلأ كل عرق منه
فرحا وسرورا ولذة ونعيما لامتلأ قلبه ولو ترك هكذا ادى الى الافراط لكنه لطف له فجعل الهيبة
شعاره والانس دثاره حتى يستقيم به قلبه فهو عبد ظاهره الانس بالله تعالى وباطنه الهيبة من الله تعالى
ثم يرقيه الى مرتبة اخرى وهي مرتبة الانفراد فقربه القربة العظمى وادناه ومكنه بين يديه ونقاه و
فتح له الطريق الى وحدانيته فهو ناظر الى فردانيته فاجتباه الله تعالى به واستعمله فبه ينطق وبه يعلم وبه يعمل وقد
جاوز مقام الهيبة والانس الى مقام الامناء ويصير سيد الاولياء والعارفين وامان اهل الارض وخاصة
الله تعالى وموضع نظره وموضع سره والسوط امره تعالى في خلقه يؤدب به عباده وبه يحيي القلوب الميتة
وبه يرحم اهل الارض وبه يمطرون ويدفع عنهم البلاء فهذا السابق المقرب وقوله ساعة وساعة اي ساعة
للذكر وساعة للنفس فساعة الذكر تكون الجنة والنار حينئذ وساعة النفس يقبل على المعاش و
نحوه مقتلا لان القلب ذو تمام عجز عن احتمال ما تحمل به فيحتاج الى هذا خ ابو سعيد وابو قتادة بن النعمان
رضي الله عنهما والذي نفسي بيده انها لتعدل ثلث القرآن تقدم ذكره في اواخر الباب السابع في قوله
ايعجز احدكم ان يقرأ بثلث القرآن في ليلة م ابو ذر رضي الله عنه والذي نفسي بيده لآنيته اكثر
من عدد نجوم السماء وكواكبها الحديث لآنيته اي آنية الحوض واللام جواب القسم والآنية
الليلة المظلمة معناه الا ذلك المذكور والا حرف تنبيه والمظلمة نعت المقمرة وآنية الجنة بالرفع
عطف بيان او خبر مبتدأ محذوف اي آنيته آنية الجنة او آنيته هي آنية الجنة والشخب السيلان
يقال شخب اللبن يشخب ويشخب بالفتح والضم واصل الشخب ما خرج من تحت يد الحالب

عند كل

عند كل غمزة وعصرة لضرع الشاة والضمير في فيه للحوض وعمان بفتح العين وتشديد الميم من اعمال
البلقاء بالشام سميت بعمان بن لوط لانه كان سكنها قاله ابن الاعرابي وهو من عم فلا
فلا ينصرف معرفة او من عمن فينصرف في الحالين وايلة بفتح الهمزة بلدة بحرية قيل هي
آخر الحجاز واول الشام ق ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده لأذودن رجالا
عن حوضي الحديث الذود الدفع خ ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده لا يؤمن احدكم
حتى اكون احب اليه من ولده ووالده تقدم ذكره في الباب الخامس في قوله لا يؤمن
احدكم حتى اكون احب اليه الحديث م ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده لتسلكن
عن هذا النجم الحديث تقدم ذكره بتمامه في اواخر الباب السابع في قوله اياكم والحلوب
م انس رضي الله عنه والذي نفسي بيده لتضربونه اذا صدقكم الحديث لأن المسلمين
بدرا ووردت عليهم روايا قريش معها غلام اسود لبني الحجاج فكانوا يسألونه عن
ابي سفيان واصحابه فيقول ما لي علم بابي سفيان ولكن هذا ابو جهل وعتبة وشيبة وامية
خلف فيضربونه فيقول نعم انا اخبركم هذا ابو سفيان فاذا تركوه فسألوه قال ما لي بابي
سفيان علم فيضربونه ورسول الله صلعم قائم يصلي فلما رأى ذلك انصرف وقال الحديث
الروايا جمع راوية وهي الجمل الذي يستقي الماء وبه سميت المزادة راوية والحجاج هو
ابن عامر بن حذيفة ق ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده ليوشكن ان ينزل
فيكم ابن مريم الحديث ليوشكن اي ليقربن وحكما مقسطا اي حاكما عادلا من اقسط
اذا عدل ومعنى كسر الصليب ابطال النصرانية والحكم بشرع الاسلام ومعنى قتل الخنزير
تحريم اقتنائه وأكله واباحة قتله ومعنى وضع الجزية رفعها عن اهل الكتاب وحملهم على
الاسلام وقيل معناه ان المال يكثر حتى لا يوجد محتاج يأخذه فلا يقبض المال
كذا في التحفة وذكر في حل الغرائب لا نبي بعدي ولا كتاب بعد كتابي ولا امة بعدكم او
الحلال والحرام ما هو على لساني الى يوم القيامة مع ما روي انه ينزل المسيح فيقتل الخنزير
ويكسر الصليب ويزيد في الحلال والتلفيق ان المسيح تقدم نبوته رفع الله تعالى اياه ثم
ينزل في آخر الزمان علما للساعة قال تعالى وانه لعلم للساعة فاذا نزل لم ينسخ شيئا

ما اتي به النبي صلعم ولم يتقدم الامام من امته بل بعده ويصلي خلفه وثانيا زيادته في
الحلال مما يودي الله اذا نزل تزوج امرأة فهذا دين احل الله تع له اذ لم ينكح حتى دفعه الله تع اليه
فيوفق كل نفس اي اثر بنيه واثر الله تع عنه ق سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه والذي نفسي
بيده ما لقيك الشيطان سالكا فجا قط الا سلك فجا غير فجك قاله لعمر رضي الله عنه
الفج الطريق الواسع في الحديث دليل على علو درجته رضي الله عنه حيث لا يقدر الشيطان
ان يسلك طريقا يسلك رضي الله عنه وهو واسع فكيف اذا كان ضيقا وكيف يتصور ان
يجري منه مجرى الدم وان يوسوس في صدره وفيه تنبيه على صلابته في الدين واستمرار حاله
على الحق المحض قال الحكيم الترمذي هو مثل عمر رضي الله عنه في هذا الباب مثل امير ذي
سلطان وهيبة استقبله [illegible] وعرفه بالعداوة
لم فانظر ما ذا يحل لم بهذا المريب اذا لقيه ق ابو هريرة رضي الله عنه والذي نفسي بيده
ما من رجل يدعو امرأته الى فراشه الحديث سخط اي غضب فهو ساخط وقوله الذي في
السما اي الله تع وذلك على معنى ان امره ونهيه جا من السما فوقعت الاشارة الى مثل
ما نطق به التنزيل قال تع ءامنتم من في السما ان يخسف بكم الارض ولا شك في ذلك انه
يريد به نفسه تعالى كذا في الميسر

فصل

خ ابو هريرة رضي الله عنه والله اني لاستغفر الله الحديث تقدم الكلام عليه في قوله انه
ليغان على قلبي الحديث ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما
والله اني لرسول الله وان كذبتموني الحديث لما جا سهيل من اهل مكة عام الحديبية
للصلح فقال اكتب بيننا وبينكم كتابا دعا النبي صلعم الكاتب فقال اكتب بسم الله
الرحمن الرحيم فقال سهيل اما الرحمن فوالله ما ادري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم ثم
قال هذا ما قضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل والله لو كنا نعلم انك رسول الله ما صددناك
عن البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله الحديث وقال علي
ان يخلو بيننا وبين البيت فنطوف به ق ابو هريرة رضي الله عنه والله لان يلج
احدكم بيمينه في اهله الحديث المراد باللجاج هو التمادي على اليمين وان

لا يكفرها ويحنث ويزعم انه صادق فيها كذا في المطالع والمغني ان احدكم اذا حلف على شي
يتعلق باهله واصر ورأى ان غيره خير منه فيقيم على يمينه ولا يحنث فذلك اكثر اثما له عند الله تعالى
من ان يعطي كفارته ويتحلل وفيه اشارة الى الاثم بالتحلل خ ابو هريرة وابو شريح
الخزاعي رضي الله عنهما والله لا يؤمن الى اخر الحديث بوائقه اي غوائله وشروره جمع بايقة
وهي الداهية يقال باقتهم بايقة بوقا ق البراء بن عازب رضي الله عنه والله لولا الله
ما اهتدينا الحديث قاله حين ينقل التراب مع المسلمين السكينة ما يسكن اليه النفوس

فصل

م عقبة بن عامر رضي الله عنه ستفتح عليكم ارضون الحديث معناه
ان النعمة تتسع عليكم فلا تحتاجون في طلب القوت الى كد وتعب ويبقى لاحدكم لا تشتغل له
فلا يعجز ان يلهو باسهمه اي يلعب بنباله والمراد به المراماة وجاز هذا اللعب لانه معين
على قتال العدو ق ابو هريرة رضي الله عنه ستكون فتنة القاعد فيها خير من القايم فيها
الحديث التشرف التطلع اي من تطلع لها دعته الى الوقوع فيها يقال استشرفت الشي اذا
رفعت راسك فنظرت اليه او معناه من انتصب لها انتصبت له وصرعته من استشرفت
الشي اذا علوته كذا في الميسر والملجا والمعاذ الموضع الذي يعتصم به منها وروي ان جماعة
من اهل بدر لزموا بيوتهم لما قتل عثمان رضي الله عنه فما خرجوا منها الا الى قبورهم ق
ابو حميد الساعدي رضي الله عنه ستهب الليلة ريح شديدة الحديث قاله بتبوك فهبت
ريح شديدة فقام رجل فحملته الريح حتى القته بجبلي طي ق علي رضي الله عنه سيخرج
قوم في اخر الزمان سفهاء الاحلام الحديث السفه الخفة والطيش يقال سفه فلان علي اذا
استخف بك ومنه زمان سفيه والحلم بالكسر الاناة والحناجر جمع حنجرة وحنجور وهما راس
الغلصمة حيث تراه ناتيا من خارج الحلق ولا يجاوز ايمانهم حناجرهم معناه لا يفضي الى
صدورهم والمروق الخروج ومنه المرق وهو الما الذي يستخرج من اللحم عند الطبخ للايتدام به و
الطاعة واستعير للشريعة والرمية كل دابة مرمية شبههم في دخولهم الاسلام ثم خروجهم
منه لم يتمسكوا من علايقه بشي بسهم اصاب الرمية ونفذ منها لم يتعلق به شي
من فرثها ودمها لفرط سرعة نفوذه م ابو هريرة رضي الله عنه سيكون

فی اخر امتی اناس یحدثونکم بما لم تسمعوا انتم ولا آباؤکم فایاکم وایاهم اخبر صلی الله علیه وسلم فیه بظهور الاهواء والبدع فعلی المسلم اذا رای رجلا یتعاطی شیا من ذلک معتقدا او یتهاون بشی من السنن ان یهجره ای ان یترک بدعته والنهی عن الهجران فوق الثلاث انما هو فیما یقع بین الشخصین بسبب التقصیر فی حقوق الصحبة والعشرة وغیر ذلک من الامور الدنیاویة وقد وجد من السلف من هجر اخاه المسلم فی امر کرهه منه من امور الدین السنة والسنتین ومنهم من هجر صاحبه فی ذلک عمره وراوا انفسهم فی فسحة من ذلک ما لم یعد المهجور فی عما ابتدعه

فصــــل م انس رضی الله عنه الی باب الجنة یوم القیامة الحدیث بک امرت ای بالفتح لک ق ابن عباس رضی الله عنهما امرکم باربع وانهاکم عن اربع الحدیث الدباء بضم الدال القرع الواحدة دباءة وزنه فعال ولامه همزة کالقثاء علی اعتبار ظاهر اللفظ لانه لم یعرف انقلاب لامه عن واو او یاء وتجوز ان یکون لامه واوا کالدبا وهو الجراد ما دامت ملسی وذلک قبل نبات اجنحتها وانه یسمی بذلک لملاسته تسمیتهم ایاه بالقرع ولام الدبا واو لقولهم ارض مدبوة واما مدبیة فکقولهم ارض مسنیة فی مسنوة کذا فی الفایق وعن الهروی ان الهمزة زایدة الحنتم جرار خضر کانت تحمل الخمر فیها الی المدینة الواحدة حنتمة وقد اتسع فیها فقیل للخزف کله حنتم والنقیر اصل النخلة ینقر ثم ینتبذ فیه التمر لیصیر مسکرا والمقیر هو الظرف الذی یطلی بالقیر وهو الزفت والمقصود بالنهی لیس استعمالها مطلقا بل التنقع فیها والشرب منها ما یسکر واضافة الحکم الیها اما لاعتیادهم استعمالها فی المسکرات او لانها اوعیة تسرع بالاشتداد فیما یستنقع فیها فلعلها تغیر النقیع فیها فی زمان قریب ویتناوله صا‌حبه علی غفلة بخلاف السقاء فان التغیر فیه انما یحدث علی مهل فلا یخفی ثم تحریم الانتباذ فی هذه الاوعیة کان فی ابتداء الاسلام ثم نسخ عند اکثر العلماء رحمهم الله وذهب مالک واحمد رحمهما الله الی بقاء التحریم م

اى باب الجنة يوم القيامة فاستفتح فيقول الخازن من انت فاقول محمد فيقول بك امرت لا افتح لاحد قبلك نعم

امركم باربع وانهاكم عن اربع الايمان بالله والشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله واقام الصلوة وايتاء الزكوة وان تؤدوا خمس ما غنمتم وانهاكم عن الدباء والحنتم والنقير والمقير قاله لوفد عبد القيس نعم

ابن عباس رضی الله عنهما ابکی للذی عرض علی اصحابک من اخذهم الفداء الحدیث لما فتح الله تعالی علی المسلمین یوم بدر شاور رسول الله صلی الله علیه وسلم فی الاسری فاشار ابو بکر رضی الله عنه الی اخذ الفداء واشار عمر رضی الله عنه الی القتل فمال رسول الله الی ما قاله ابو بکر ثم نزل ما کان لنبی ان یکون له اسری حتی یثخن فی الارض الآیة فلما کان من الغد جاء عمر فاذا رسول الله وابو بکر قاعدان یبکیان فقال یا رسول الله اخبرنی من ای شیء تبکی انت وصاحبک فان وجدت بکاء بکیت وان لم اجد بکاء تباکیت لبکائکما فقال صلی الله علیه وسلم الحدیث ادنی بمعنی اقرب من الدنو وکانت بقرب منه صلی الله علیه وسلم شجرة فاشار الیها بقوله من هذه الشجرة والاثخان فی الشیء المبالغة فیه والاکثار منه والمراد به ههنا المبالغة فی قتل الکفار وتباکی ای تکلف البکاء ق ابن عمر رضی الله عنهما اری رؤیاکم قد تواطات فی السبع الاواخر ~~من شهر رمضان تواطات بالهمز هو~~ الحدیث قاله لما اری رجال من اصحابه لیلة القدر فی المنام فی السبع الاواخر من شهر رمضان تواطات بالهمز هو الاصل وما جاء فی عامة نسخ الصحیحین وغیرهما بغیر همز فلعل بعضهم لم یکتب للهمزة الفا فترک بعضهم همزها فاقرت علی ذلک والمواطاة الموافقة واصلها ان یطأ الرجل برجله موطئ صاحبه کذا فی المیسر والتحری القصد یقال تحری الشیء اذا قصد حراه ای جانبه والمعنی فمن کان یقصد تلک اللیلة ویتوخاها فلیتوخها فی السبع الاواخر ~~ویحتمل انه اراد~~ او فمن کان یرید طلبها فی احدی الاوقات فلیستعد له فی السبع الاواخر ویحتمل انه اراد بالسبع الاواخر السبع التی تلی اخر الشهر وانه اراد بها السبع بعد العشرین لان السبع یذکر فی لیالی الشهر فی اول العدد ثم فی سبع عشرة ثم فی سبع وعشرین وحمله علی السبع التی بعد العشرین امثل لقوله الاواخر وانه یتناول احدی وعشرین وخمسا وعشرین وسبعا وعشرین واما قوله صلی الله علیه وسلم اریت هذه اللیلة ثم انسیتها فیحتمل انه انسیها فی عامه ذلک ثم کوشف له بها بعد فاخبر بها وسمیت

ارى رؤياكم قد تواطأت فى السبع الاواخر فمن كان متحريها فليتحرها فى السبع الاواخر نعم

ليلة القدر لانها ليلة تنفيذ القضاء المقدر قبل خلق السموات والارض و
سوق المقادير الى المواقيت قال الحسين بن الفضل الازهري معناها ليلة
العظمة والشرف يقال لفلان عند الامير قدر اي جاه ومنزلة قال تعالى وما قدروا
الله حق قدره اي ما عظموه حق تعظيمه وعامة الصحابة وغيرهم من العلماء الى ان ليلة
القدر باقية الى يوم القيامة وقيل كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت
خ ابو هريرة رضي الله عنه اراكم يا بني حارثة قد خرجتم من الحرم الحديث قال صلى الله عليه
وسلم حرم ما بين لابتي المدينة على لساني واتى بني حارثة فقال الحديث حارثة هو ابن
الحارث بن الخزرج بطن من الانصار والحمى هو المرعى الذي حماه السلطان فمنع منه و
تقدم الكلام على حرم المدينة في قوله اني احرم بين لابتي المدينة الحديث م ابو هريرة رضي الله
عنه اشهد ان لا اله الا الله واني رسول الله الحديث لا يلقى الله بهما اي ملتبسا بهما
كقوله تعالى يومنون بالغيب اي ملتبسين به خ انس رضي الله عنه اوصيكم بالانصار
فانهم كرشي وعيبتي الحديث اراد انهم بطانتي وموضع سري وامانتي والذي اعتمد عليهم
في اموري فاستعار الكرش والعيبة لذلك لان المجتر يجمع علفه في كرشه والرجل يضع
ثيابه في عيبته واما قولهم لعيال الرجل كرش وله كرش منثورة فهو من قول العرب
تزوج فلان فلانة فنثرت له بطنها وكرشها ومن ذلك فسره ابو عبيد كرشي بجماعتي
كذا في الفايق الذي عليهم هو الطاعة والمحبة والنصرة وغير ذلك والذي لهم هو الثواب
والقربة ونحو ذلك م عايشة رضي الله عنها تاخذ احداكن ماءها وسدرتها الحديث
السدر ورق النبق الواحد سدرة وكانت العادة الغسل بها وفتطهر اي فتتطهر
فحذفت احدى التائين وسور الراس اعلاه وكل مرتفع سور ويروي شؤون
راسها اي اصول شعرها وطرايق راسها وهي الزاوية المعروفة كذا في النهاية والفرصة
قطعة قطن او صوف من فرص اذا قطع والممسكة الخلق التي امسكت كثيرا كانه
اراد ان لا تستعمل الجديد للارتفاق به في الغزل وغيره ولان الخلق اصلح
لذلك واوفق وقيل هي المطيبة من المسك كذا في الفايق ق جابر رضي الله عنه تبكيه
او لا تبكيه

الحديث قاله لفاطمة بنت عمرو عمة جابر لما استشهد عبد الله ابو جابر يوم احد وكانت
تبكيه تبكيه اصله تبكينه حذفت النون تخفيفا م ابو هريرة رضي الله عنه تبلغ
الحلية من المومن الحديث تبلغ الحلية اي يوم القيامة وسميت حلية لانها تحلي
تلك الجوارح في اعين الناظرين والمراد منها ههنا التحجيل من اثر الوضوء م
ابو هريرة رضي الله عنه تبلغ المساكن اهاب او يهاب اي يكثر سواد المدينة حتى تتصل
مساكن اهلها باهاب او يهاب شك الراوي في اسم الموضع وكان يدع بكلي الاسمين
فذكرا والتخيير بينهما وهو من المدينة على اميال ومن رواة كتاب مسلم من يرويه
بالياء ولا احققه والذي يعتمد عليه انه بالنون المكسور قاله الامام شهاب الدين
التوربشتي رحمه الله في الميسر ق فاطمة بنت قيس رضي الله عنها تدرون لم جمعتكم
قالوا الله ورسوله اعلم الحديث الرغبة الطلب والسوال والرهبة الخوف والداري
منسوب الى جد له اسمه الدار وقيل الى موضع يقال له دارين وسمي الدجال مسيحا
لان احدى عينيه ممسوحة فيكون فعيلا بمعنى مفعول او لانه يمسح الارض اي يقطعها
في ايام معدودة فيكون بمعنى فاعل والدجال الكثير الكذب والتلبيس من دجل
اذا لبس وموه ولخم وجذام اخوان ابنا عدي بن عمرو بن سبا بن يشجب بن يعقوب
بن قحطان كذا في الفايق وذكر في التحفة لخم اسمه مالك بن عدي بن مرة سمي لخما لانه لطم
واللخمة اللطمة وجذام اسمه عمرو بن عدي بن الحارث بن مرة وقيل جذام بن اسد بن
خزيمة ارفؤا اي قربوا السفينة والاقرب جمع قارب وهو سفينة صغيرة تكون مع اصحاب
السفن الكبار البحرية يستخفونها لحوائجهم وجمعه المعروف قوارب والهلب ما غلظ
من الشعر كشعر الذنب واهلب افعل منه وذكر الصفة لان الدابة تقع على الذكر
والانثى وقيل لها الجساسة لانها تجس الاخبار للدجال والجس في التقبع و
الاستثبات يكون بالسوال وباللمس كجس الطبيب اليد وبالبصر كقوله جسوه باعينهم
ثم جسوه باعينهم كذا في الفايق بالاشواق معناه ملتبسا بالاشواق ورائيناه
قط بمعنى ما رائيناه لان قط للماضي المنفي والفرق الخوف وقد قدرتم على خبري معناه اخبركم

نخبري فلا احبسه عنكم واغتلم اي اشتد واضطربت امواجه واعلوا اي اقصدوا
بيسان بلدة قريبة من الاردن بغور الشام وزغر غير منصرف فان كان كما زعم الكلبي
انه اسم امرأة من العرب نسبت اليها العين فامتناع صرفه ظاهر وان كان كما قال ابن
دريد انه رجل واحسبه ابا قوم من العرب فامتناع صرفه للعلمية والعدل كزفر ويجوز
ان يكون علما للبقعة واشتقاقه من زغر الماء بمعنى زخر ويقال لضرب من التمر زغرى
كذا في الفايق وذكر في غيره زغر قرية معروفة بالشام في الجانب الغربي بحيرة طبرية
معروفة وهي بالشام والاميون هم العرب والامي هو الذى لا يكتب ولا يقرأ سمي بذلك
لانه على الخلقة التي ولدته امه عليها او منسوب الى الام اذ الغالب في النساء عدم الكتابة
والقراءة وقوله اما ان ذلك خير لهم ان يطيعوه يشبه قول من عرف الحق والمخذول من
البعد من الله تعالى بمكان فوجهه ان يقال تحتمل انه اراد به الخير في الدنيا اي طاعتهم
له خير لهم اذ لو خالفوه لاجتاحهم واهلكهم او انه من باب الصرفة صرفه الله تعالى عن الطعن
فيه والتنكير عليه وتفوه بذلك كالمغلوب عليه فلم يستطع ان يتكلم بغيره تاييدا للنبي
صلوات الله عليه وصلتا بمعنى مسلولا ونصبه على الحال من السيف والنقب الطريق
بين الجبلين والمخصرة ما يختصره الانسان بيده فيمسكه من عصا او عكازة او
مقرعة يتكئ عليه ولما حدثهم صلى الله عليه وسلم بقول تميم لم يران يبين موطنه كل
التبيين لما راى في الالتباس من المصلحة فردد الامر فيه بين كونه في بحر الشام او
بحر اليمن ولم يكن العرب يومئذ تسافر في هذين البحرين او انه اراد ببحر الشام ما يلي
الجانب الشامي وبحر اليمن ما يلي الجانب اليماني والبحر واحد وهو الممتد على احد جوانب
جزيرة العرب ثم اضرب عن القولين مع حصول اليقين في احدهما فقال لا بل من
قبل المشرق ما هو وذكر جمع من اصحاب المعاني ان ما ههنا زايدة والمراد اثبات
انه في جهة المشرق اى من قبل المشرق هو وهو حسن ويحتمل ان يكون موصولا
اي الذي هو عليه او هو فيه والمعنى ظهوره من قبل الشام المشرق كذا في الميسر
انس رضي الله عنه تدمع العين ويحزن القلب الحديث قال لما دمعت عيناه على

ولده او غيره فقيل له في ذلك ما رايت الله جعل الحزن عارا على يعقوب قيل
ما جفت عينا يعقوب عليه السلام من وقت فراق يوسف عليه السلام
الى حين لقايه ثمانين عاما وما على وجه الارض اكرم على الله من يعقوب ق
ابن عمر رضي الله عنهما تطعم الطعام وتقرأ السلام الحديث قاله لرجل قال اي
الاسلام خير انما قال صلى الله عليه وسلم تطعم الطعام ولم يقل اطعام الطعام و
القاء السلام ليعلم بذلك ان الناس متفاوتون في تلك الخصال على حسب مراتبهم وانه
للخصلتين المذكورتين تناسبان حال السايل وانهما خير له بالنسبة اليه لا الى
ساير المسلمين او علم صلى الله عليه وسلم انه يسأل عما يعامل المسلمين في اسلامه
فاخبره بذلك واضاف الفعل اليه ليكون ادعى الى العمل والخبر قد يقع موقع الامر
كذا في الميسر ويجوز ان يقال المقصود حدوث الخصلتين وتجددهما لا دوامهما
واستمرارهما يدل على ذلك كونهما مذكورتين بصيغة الفعل وانه يدل على التجدد و
الحدوث لا بصيغة الاسم فانه يدل على الثبات والاستمرار ومنه قوله تعالى الله يرزقكم
دون رازقكم قوله اي الاسلام خير اي الخصال الاسلام خير بحذف المضاف وهو كثير
واسع حتى حذف مكررا نحو قوله تعالى فقبضت قبضة من اثر الرسول اي من تراب حافر
فرس الرسول ومن مسايل الكتاب انت مني فرسخان اي ذو مسافة فرسخين
نافع بن عتبة رضي الله عنه تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله الحديث تقدم ذكر
جزيرة العرب في اوايل الباب الثاني تغزون فارس اي بلاد فارس خ ام سلمة
رضي الله عنها تقتل عمارا الفية الباغية اي الظالمة الخارجة عن طاعة الامام و
اصل البغي الظلم م ابو هريرة رضي الله عنه تقوم الساعة والرجل يحلب اللقحة
الحديث الواو في والرجل للحال واللقحة الناقة الغزيرة اللبن القريبة العهد
بالنتاج وقوله حتى تقوم اي الساعة وهي ههنا الصعقة الثانية التي للموت
والاولى هي صعقة الفزع ويلوط حوضا اي يطينه ويصلحه والمقصود اعلام
الامة بقرب الساعة لتكونوا على حذر واصلاح حال م ابو هريرة رضي الله عنه

تقيء الارض افلاذ كبدها الحديث استعار القيء للاخراج اي انها تخرج الكنوز
المدفونة فيها او انه اراد به ايضا ما رسخ فيها من العروق المعدنية ويدل
عليه قوله امثال الاسطوانة من الذهب والفضة والافلاذ جمع فلذ واحده
فلذة وهي القطعة المقطوعة طولا وسمي ما في الارض كبدا تشبيها بالكبد الذي
في بطن البعير قال ابن الاعرابي الفلذ لا يكون الا للبعير وخص الكبد لانه من
اطايب الجزور عند العرب فانها تقول اطايب الجزور السنام والكبد كذا في
الميسر والنهاية قوله في هذا قتلت اي بسبب هذا والقاطع هو قاطع الرحم ق
ابو سعيد رضي الله عنه تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة الحديث يكفؤها
اي يقلبها رواه مسلم وفي كتاب البخاري يتكفاها والصواب هي الرواية الاولى
كذا في الميسر قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله نرى الحديث مشكلا غير
مستنكرين شيئا من صنع الله تعالى بل لعدم توفيق الذي يكون موجبا للعلم
في قلب جرم الارض من الطبع الذي عليه الى الطبع الماكول مع ما ورد في الاثار ان
هذه الارض برها وبحرها تمتلئ نارا في النشأة الثانية وتنضم الى جهنم فنرى الوجه
فيه ان معنى قوله خبزة واحدة اي كخبزة واحدة من نعتها كذا وكذا وهو مثل
ما في حديث سهل كقرصة النقي وانما ضرب المثل بقرصة النقي لاستدارتها وبياضها
واستواء اجزائها وفي هذا الحديث ضرب المثل بخبزة تشبه الارض نعتا وشكلا و
مساحة فاشتمل الحديث على معنيين احدهما بيان الهيئة التي تكون الارض
عليها يومئذ والاخر بيان الخبزة التي يهيئها الله سبحانه نزلا لاهل الجنة وبيان
عظم مقدارها ابداعا واختراعا من القادر الحكيم النزل بضم الزاي وسكونها
ما يهيأ للتنزيل وهو الضيف ق ابو هريرة رضي الله عنه تنزل غدا ان
شاء الله بخيف بني كنانة الحديث قاله حين اراد قدوم مكة الخيف
ما انحدر عن الجبل وارتفع عن المسيل وهو خيفان خيف منى
وخيف بني كنانة وهو المحصب اجتمع المشركون فيه وتقاسموا اي وتقوا

العهد على ان لا يتركوا التجار الى بني هاشم ولا يناكحوهم ولا يبايعوهم حتى يقطعوا
فيسلموا النبي صلى الله عليه وسلم فلما نصر الله تعالى رسوله نزل بذلك الموضع ارائة
للمشركين لطيف صنع الله تعالى به المحصب موضع جمار وهو الشعب الذي يلي
احد طرفيه منا ويتصل الاخر بالابطح وينتهي عنده ق ابو هريرة رضي الله عنه
ياتي الشيطان احدكم فيقول من خلق الله كذا الحديث تقدم مثله م ابو هريرة
رضي الله عنه ياتي المسيح من قبل المشرق الحديث المسيح هو الدجال وقبل المشرق
جهته والهمة ما هممت به م ابو هريرة رضي الله عنه ياتي على الناس زمان
يدعو الرجل ابن عمه وقريبه هلم الى الرخاء الحديث هلم اسم فعل معناه اقبل لو كانوا
يعلمون اي ان المدينة خير لهم مما اختاروا عليها من البلاد ورغب عن الشيء
اذا لم يرده والكير الزق الذي ينفخ فيه والكور المبني من الطين كذا في الفائق
ق ابو سعيد رضي الله عنه ياتي على الناس زمان يغزو فئام من الناس
الحديث الفئام الجماعة الكثيرة دل الحديث على علو مرتبة القرون المذكورة
م عمر رضي الله عنه ياتي عليكم اويس بن عامر مع امداد اهل اليمن الحديث
الامداد جمع مدد والمراد منه القبيلة والقرن بفتح القاف والراء بطن من مراد
وقرن بن ردمان بن ناجية بن مراد ومراد اسمه جابر كذا في المطالع ابره بمعنى صدقه
وقوله فان استطعت خطاب لعمر رضي الله عنه عن ابي هريرة رضي الله عنه
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال يا ابا هريرة ان الله تعالى عز وجل يحب من خلقه
الاصفياء الاخفياء الابرياء الشعثة رؤسهم المغبرة وجوههم الخميصة بطونهم
من كسب الحلال الذين اذا استاذنوا على الامراء لم يؤذن لهم وان خطبوا
المنعمات لم ينكحوا وان غابوا لم يفتقدوا وان حضروا لم يدعوا وان طلعوا لم يفرح
بطلعتهم وان مرضوا لم يعادوا وان ماتوا لم يشهدوا قالوا يا رسول الله كيف لنا
برجل منهم قال ذاك اويس القرني قال اسهل ذا صهوبة بعيد ما بين المنكبين معتدل
القامة ادم شديد الادمة ضارب بذقنه الى صدره رام ببصره الى موضع سجوده

واضع يمينه على شماله يتلوا القرآن يبكي على نفسه ذو طمرين متزر بازار صوف ورداء
صوف مجهول في الارض معروف في السماء لو اقسم على الله لابر قسمه الا وان تحت منكبه
الايسر لمعة بيضاء الا وانه اذا كان يوم القيامة قيل للعباد ادخلوا الجنة وقيل لاويس
قف فاشفع فيشفعه الله عز وجل في مثل عدد ربيعة ومضر يا عمر ويا علي اذا انتما لقيتما
فاطلبا اليه يستغفر لكما فمكثا يطلبانه عشرين سنين فلما كانت السنة التي توفي
فيها عمر رضي الله عنه قام رضي الله عنه على ابي قبيس فنادي باعلى صوته يا اهل الحجيج من
اليمن افيكم اويس من مراد فقام شيخ طويل اللحية فقال انا لا ادري ما اويس و
لكن ابن اخ لي يقال له اويس وهو اخمل ذكرا واقل مالا واهون امرا من ان نرفعه
اليك وانه ليرعي ابلنا حقير بين اظهرنا فقال له عمر رضي الله عنه اين ابن اخيك هذا
احذ منا هو قال نعم قال واين يصاب قال باراك عرفات فركب عمر وعلي رضي الله
عنهما سراعا الى عرفات فاذا هم به وهو قايم يصلي الي شجرة والابل حوله ترعي فشدا
حماريهما ثم اقبلا اليه فقالا السلام عليك ورحمة الله وبركاته فخفف اويس الصلوة
ثم قال السلام عليكما ورحمة الله وبركاته قالا من الرجل قال راعي ابل واجير
قوم قالا لسنا نسالك عن الرعاية ولا عن الاجارة ما اسمك قال عبد الله قالا قد
علمنا ان اهل السموات والارض كلهم عبيد الله فما اسمك الذي سمتك امك قال
يا هذان ما تريدان الي قالا وصف لنا محمد صلي الله عليه وسلم اويسا القرني فقد
عرفنا الصهوبة والشهولة واخبرنا ان تحت منكبك الايسر لمعة بيضاء فاوضحها
لنا فان كانت بك فانت هو فاوضح منكبه فاذا اللمعة فاستدارا يقبلانه وقالا
نشهد انك اويس القرني فاستغفر لنا غفر الله لك قال ما اخص باستغفاري
نفسي ولا احدا من ولد آدم ولكنه في المومنين والمومنات والمسلمين والمسلمات
يا هذان قد اشهر الله لكما حالي وعرفكما امري فمن انتما قال علي رضي الله عنه اما هذا
فعمر امير المومنين واما انا فعلي بن ابي طالب فاستوي اويس قايما فقال السلام
عليك يا امير المومنين ورحمة الله وبركاته وانت يا ابن ابي طالب فجزاكما الله عن

هذه الامة خيرا فقال له عمر رضي الله عنه مكانك يرحمك الله حتى ادخل مكة فاتيك بنفقة
من عطائي وفضل كسوة من كسوتي هذا المكان ميعاد بيني وبينك فقال يا امير المومنين
لا ميعاد بيني وبينك لا اراك بعد اليوم يعرفني ما اصنع بالنفقة ما اصنع بالكسوة
اما تري علي ازارا من صوف متى تراني اخرقتهما اما تري ان نعلي مخصوفتان متى تراني
ابليتهما اما تري اني قد اخذت من رعائي اربعة دراهم متى تراني اكلتها يا امير المومنين
ان بيني وبينك عقبة كؤودا لا يجاوزها الا ضامر مخف مهزول فاخف يرحمك الله فلما
سمع عمر رضي الله عنه ذلك من كلامه ضرب بدرته الارض ثم نادى باعلى صوته الا ليت ان
ام عمر لم تلده يا ليتها كانت عاقرة لم تعالج حملها الا من ياخذها بما فيها ولها ثم قال
يا امير المومنين خذ انت ههنا خذ اخذ انا ههنا فولى عمر ناحية مكة وساق اويس
ابله فوافي القوم ابلهم وخلى عن الرعاية واقبل على العبادة حتى لقي الله عز وجل كذا
في التحفة رجل خميص وخمصان اي ضامر البطن والخمص والخمصة الجوع والشهلة
حمرة في سواد العين والاصهب الذي يعلو لونه صهبة وهي كالشقرة قاله الخطابي و
المعروف ان الصهبة مختصة بالشعر وهي حمرة يعلوها سواد والطمر الثوب الخلق و
المخصوف المنسوج من الخوص والخصف ضم الشيء الى الشيء م جابر رضي الله عنه ياكل
اهل الجنة فيها الحديث يجوز ان يكون حذف المفعول لقصد التعميم كقولهم فلان
يعطي ويمنع والمخاط ما يسيل من الانف والمخط اي استنثر والاستنثار نثر ما في الانف
بالنفس قاله الامام محي السنة رحمه الله م ابو مسعود رضي الله عنه يوم القوم اقرأهم
لكتاب الله الحديث قدم الاقراء على الاعلم لان الاقراء في زمانه كان افقه اما لو تعارض
فضل القراءة وفضل الفقه قدم الفقه على الاكثر لان احتياج المصلي الى الفقه اكثر
من احتياجه الي القراءة لان ما يجب في الصلوة من القراءة محصور وما يقع فيها من
الحوادث غير محصور والاعلم بالسنة هو الافقه والتقدم في الهجرة يوذن بكمال
النفس ومزيد ميلها الى الحق وهذه الفضيلة وان انقطعت بذاتها لكنها
موروثة تحكما فان اولاد المهاجرين والسابقين في الهجرة والاسلام مقدمون

تصرفه واستحالته حتى ما لحرف المسك في طيب الرائحة
قوله يلهمون التسبيح اراد به والله اعلم ان مجرى التسبيح فيهم كمجرى النفس صح

على غيرهم وتقديم الاسنّ لتكثير الجماعة والسلطان ماخوذ من التسلّط وهو التمكّن من
القهر وقوله ولايؤمنّ الرجل الرجل في سلطانه اي في محلّ ولايته ومظهر سلطانه
اي في محلّ ولايته ومظهر سلطانه او فيما يملكه فالوالي في محلّ ولايته والمالك في ملكه
اولى بالامامة من غيره لانّها نوع التقدّم وسلطنة والجماعة شرعت لاجتماع المؤمنين
على الطاعة وتألّفهم وتوادّهم واذا امّ الرجل الرجل في سلطانه افضى ذلك الى توهين
امر السلطنة وخلع ربقة الطاعة عن الاعناق وقيل اراد به الجمعات والاعياد
لتعلّق هذه الامور بالسلاطين ولايقعد في بيته على تكرمته اي لايجلس على سريره
والموضع الذي اعدّ لاكرامه من وطاء وفراش وقيل المراد بالتكرمة المائدة وهي في الاصل
مصدر كرّم اطلق لما يكرم به مجازا كذا في شرح القاضي م انس رضى الله عنه يبقى من
الجنة ما شاء الله ان يبقى الحديث اي يبقى بعض الجنّة خاليا من الخلق والضمير في لها لبعض
الجنّة والتانيث لكونه مضافا الى المونّث وفيه تنبيه على سعة الجنّة م انس يتّبع
الدجّال من يهود اصبهان الحديث اصبهان بكسر الهمزة اسم بلد معروف والطيالسة
جمع طيلسان بفتح اللام وهو اعجمي معرب ق ابوهريرة رضى الله عنه يتركون المدينة
على خير ما كانت لايغشاها الا العوافي الحديث يقال غشيه غشيانا اذا جاءه
والعوافي الوحوش والطيور جمع عاف والحشر الجمع مع السوق ونعق الراعي بغنمه
ينعق بكسر العين المهملة نعيقا ونعاقا اذا صاح بها وزجرها وخرّ اي سقط
من علو وقوله فيجدانها اي يجدان فيها كقوله ويوم شهدناه سليما وعامرا اي
شهدنا فيه ق ابوهريرة رضى الله عنه يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار الحديث التعاقب
والمعاقبة المناوبة وقوله فيسألهم اي فيسألهم الله تعالى والواو في وهم يصلّون للحال
فيه حثّ محافظة الصلوتين ق ابوهريرة رضى الله عنه يتقارب الزمان وينقص العلم
الحديث يتقارب الزمان اقتراب زمان الساعة لانّ الشئ اذا قلّ تقاصر وتقارب
اطرافه ومنه قيل للقصير متقارب وقيل هو قصر الاعمار وقلّة البركة فيها وقيل
قصر الايام والليالي حتّى تكون السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم

كالساعة والساعة كاحتراق السعفة قال الخطابي رحمه الله اراد والله اعلم
خروج زمان المهدي ووقوع الامنة في الارض بما يبسط فيها من العدل
فيستلذّ العيش عند ذلك ويستقصر مدّته والناس يستقصرون مدّة الرخاء
وان طالت ويستطيلون ايّام المكروه وان قصرت والعرب تقول في مثل
هذا مرّ بنا يوم كعرقوب القطا قصيرا ق انس رضى الله عنه يجمع الله الناس
يوم القيامة فيهتمّون لذلك فيقولون لو استشفعنا الى ربّنا حتّى يريحنا
من مكاننا هذا الحديث يهتمّون اي يغتمّون ولست هناكم معناه لست
بالمكان الذي تروننى فيه يعنى من الشفاعة واشار بقوله هناكم الى
بعده من ذلك المكان فانّ هنا اذا الحق به كاف الخطاب فانه للتبعيد
عن المكان المشار اليه وروي فيذكر خطيئته التى اصاب اكله من الشجرة
اكله بدل من خطيئته كذا في الميسّر وخطيئة نوح عليه السلام من غرق اهل
الارض بسبب دعائه وخطيئة ابرهيم عليه السلام من الكذبات الثلث
التى تقدّم ذكرها وخطيئة موسى عليه السلام من قتل القبطي وروي
انّ عيسى عليه السلام ايضا يستحيي لكونه اتخذوه الها وسمّاه كلمة لانّ
الكلمة يطلق ويراد بها الحجّة قال تعالى ويحقّ الحقّ بكلماته اي بحججه وهو
عليه السلام حجة الله تعالى على عباده لكونه تعالى ابدعه من غير اب
وانطقه في غير اوانه واحيى الموتى على يده وقيل لمّا انتفع بكلامه سمّي بها
كما يقال فلان سيف الله واسد الله والمراد من قوله فيحدّ لى حدّا انّه
يبيّن لي في كلّ طور من اطوار الشفاعة حدّا اقف عنده فلا اتعدّاه
مثل ان يقول شفّعتك فيمن اخلّ بالجماعات شفّعتك فيمن اخلّ
بالجمعات شفّعتك فيمن اخلّ بالصلوة ومثله فيمن شرب ثم فيمن زنى وعلى هذا
ليريه علو الشفاعة في عظم الذنب كذا في الميسّر وقوله قال فلا ادري هو قول
الراوي ومن حبسه القرآن في النار هم الذين لم يعملوا به م ابوموسى رضى الله عنه

يجئ ناس يوم القيامة ناس من المسلمين بذنوب امثال الجبال الحديث امثال
بالكسر صفة ذنوب وابوروح هو بفتح الراء وسكون الواو بعدها حاء مهملة
والمراد من الشك قوله احسب ق ابو هريرة رضي الله عنه تخرب الكعبة ذو
السويقتين من الحبشة اي تخربها رجل من الحبشة له ساقان دقيقتان والسويقة
تصغير الساق صغرها لدقتها وصغرها ق انس رضي الله عنه تخرج من النار من
قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة الحديث يجوز ان يكون المراد
من الخير الايمان بدليل رواية قتادة عن انس من ايمان مكان خير م ابو هريرة
رضي الله عنه يدخل الجنة اقوام افئدتهم مثل افئدة الطيور يريد بذلك ما جبلوا عليه
من لين الافئدة ورقتها كذا في الميسر وذكر في التحفة اي لهم قلوب رقاق مملوة من
الايمان هي في اللطف والرقة كافئدة الطير ق ابن عمر رضي الله عنهما
يدخل الله اهل الجنة الجنة الحديث الخلود هو البقاء الدايم الغير المنقطع قال
الله تعالى وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد دل الحديث على خلود اهل الجنة والنار
فيهما من غير انقطاع وعليه مذهب اهل السنة رحمهم الله خ ابن عباس رضي الله
عنهما يرحم الله ام اسمعيل لو تركت زمزم او قال لو لم تغرف من زمزم لكانت زمزم
عينا معينا عن ابن عباس جاء ابرهيم بام اسمعيل وهي ترضعه حتى وضعهما
عند البيت عند دوحة فوق زمزم في اعلى المسجد وليس بمكة يومئذ احد وليس
بها ماء ووضع عندهما جرابا فيه تمر وسقاء فيه ماء ثم قفا ابرهيم منطلقا فتبعته
ام اسمعيل فقالت اين تذهب وتتركنا في هذا الوادي ليس فيه انس ولا شيء فقالت
له ذلك مرارا وجعل لا يلتفت اليها فقالت الله امرك بهذا قال نعم قالت اذن لا يضيعنا
ثم رجعت فانطلق ابرهيم حتى اذا كان عند الثنية حيث لا يرونه استقبل بوجهه
البيت ورفع يديه فقال يا رب اني اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع حتى
بلغ يشكرون وجعلت ام اسمعيل ترضع اسمعيل وتشرب من ذلك الماء حتى اذا
نفد ما في السقاء وعطشت وعطش ابنها وجعلت تنظر اليه يتلوى او قال يتلبط

انطلقت

انطلقت كراهية ان تنظر اليه فوجدت الصفا اقرب جبل فقامت عليه ثم استقبلت
الوادي تنظر هل ترى احدا فلم ترا احدا فهبطت من الصفا حتى بلغت الوادي
رفعت طرف درعها ثم سعت سعي الانسان المجهود حتى جاوزت الوادي ثم اتت
المروة فقامت عليها ونظرت فلم ترا احدا ففعلت ذلك سبع مرات قال فذلك سعي
الناس بينهما فلما اشرفت على المروة سمعت صوتا فقالت صه تريد نفسها ثم تسمعت
فسمعت ايضا فاذا هي بالملك عند موضع زمزم يبحث بعقبه او قال بجناحه حتى
ظهر الماء فجعلت تحوضه وتقول بيدها هكذا وجعلت تغرف من الماء في سقائها
وهو يفور بعد ما تغرف فشربت وارضعت ولدها فقال لها الملك لا تخافوا الضيعة
فان ههنا بيت الله يبنيه هذا الغلام وابوه وان الله تعالى لا يضيع اهله الدوحة
كل شجرة عظيمة ويقولون اندوحت الشجرة اذا عظمت وزمزم بئر معروفة بمكة سميت
بها لكثرة مائها يقال ماء زمام وزمزم اي كثير وقيل لان هاجر رضي الله عنها زمتها
بوضع الاحجار حولها اي شدتها وقيل لان جبريل عليه السلام صاح بصوت كالزمزمة
وهي صوت لا تبين حروفه وهاجر كانت امة لام اسحاق سارة ويتلوى يعني يتعطف
ويتلبط بمعنى يتمرغ والتمرغ التقلب في التراب وصه كلمة زجر يقال عند الاسكات
والعرب تطلق القول على غير الكلام فتقول قال بيده اي اخذ وقال برجله اي مشى
قال وقالت له العينان سمعا وطاعة اي اومأت وقال بالماء على يده اي قلب وقال
بثوبه اي رفعه تجعل القول عبارة عن جميع الافعال على المجاز والاتساع وقوله عينا
معينا اي جارية مرئية بالعيون وليست بمعين لفعل ام اسمعيل قال صاحب
نوادر الاصول رحمه الله نبنا صلى الله عليه وسلم ان الحرص داخل بالفساد على الاشياء
لان الحرص من التهمة والادمي خلق محتاجا عجولا فهو ينتظر الاسباب ويحرص عليها
وان كان معترفا بالله تعالى انه مسبب الاسباب وهذا لاهل اليقين اما اهل الغفلة
فهم مشغولون بالاسباب عن خالق الاسباب وام اسمعيل ادركتها الضرورة مع
كربة الغربة فاخذت تعدو في طلب الماء هكذا او هكذا وتستغيث فلما جاءها الغياث

ادركتها العجلة فاغترفت واحتجرتي في وعايها فانقطع المدد فاخبر صلى الله عليه
وسلم انها لو اطمانت في ذلك الوقت الى من اجرى لها ذلك لبقيت جارية لكنها
شغلت بالموجود عن الذي اوجده وحملتها النفس على الاحراز لتطمئن وهو
قول سلمان رضي الله عنه حيث رئي تحمل جرابا فقيل له ما هذا يا ابا عبد الله
قال ان النفس اذا احرزت قوتها اطمانت فهذا عمل النفس لا عمل القلب
لان القلب موقن ان الرزق هو الذي يوصله الله تعالى اليه في وقته والنفس
في عماها تزعم ان الرزق هو الذي يوعيه في جرابه فصاحبه في بلاء من و
سوسته وتقاضيه واذا اراد صاحبه ان يتخلص من وسوسته استعفها
بذلك كما فعل سلمان رضي الله عنه فيطمئن الى ذلك وقد يهيئ الله تعالى له رزقه
المكتوب من غير ذلك الذي هياه في جرابه والذي اوعاه يسلط عليه غيره
فيصير رزق غيره حتى يتبين كذبها وجهلها فمن احرز ذلك فلطمانينة
نفسه وهذا فعل يدخل فيه نقص على اهل التوكل والانبياء عليهم السلام في خلو
من هذا وكذا الاوليآء لان نفوسهم قد اطمانت بخالقها فسوآء عليهم احرزوا او لم
يحرزوا فان احرزوا فليس ذلك منهم احرازا انما هو شيء قد ايتمنوا عليه
واخذوه من الله تعالى بامانة ووقفوها على نوايب الحق كما قال صلى الله عليه
وسلم انما انا خازن اقسم والله يعطي فانا ابو القسم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال
اطعمنا يا بلال قال ما عندي الا صبر من تمر خباته لك فقال اما تخشى ان يخسف
الله به نار جهنم انفق يا بلال ولا تخش من ذي العرش اقلالا وخبات ام سلمة
رضي الله عنها فدرة من لحم لرسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعتها في كوة
فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم قربتها اليه فاذا هي قطعة حجر فلما راه قال هل سائل بالباب
سائل قالت نعم قال فمن اجل ذلك وانما ادخر صلى الله عليه وسلم قوت سنة لعياله لان الادخار
ليس من الادخار في شيء انما قسم خيبر مما افاء الله عليه فادخل في عياله من الخمس قوتهم وكذلك من فيء
قريظة والنضير وتلك امانة ائتمنه الله تعالى عليها فقسمها في نوايب الحق والقلب منه خال غني بالله تعالى
فما ضره واذا كان سبيل هذا المال ان يصرف

في

في نوايب الحق وذوي الحاجات من الاباعد فما بالك تحرم عياله وعيالك كساير الناس ولا يحتمل عياله ما لا يطيقون
وانما يطيق هذا الانبيآء والاوليآء ونفوس ازواجه كانت لا تطمئن الا على الاحراز فلم يكلفهن ما ليس ذلك
مقامهن انما زجر بلالا رضي الله عنه لانه قال خباته لك وكذلك ام سلمة واما ام اسمعيل فانها تلقت بلوم
النفس فانقطع المدد لكون ظهوره من الكرم فلو تلقاه كرم الادمية لكان شكرا والشاكر يستحق
المزيد لكان يجري ولا ينقطع وكانت تلك عين سوغ الله عز وجل لها تخرجها من الجنة الى تلك البقعة فكان
ذلك من كرم ربنا تعالى ومثله موجود فيما بين الادميين فلو ان ملكا نظر اليك في وقت حاجتك الى شيء
فرحمك كانه راك جايعا فهيأ لك مائدة عليها الوان الطعام فجعلت تاكل لقمة وتضع لقمة تحت المائدة
تخزنها لنفسك اليس هذا انما يضحك عنده واذا كان هذا قبيحا عند ملوك الدنيا فكيف بمن يعامل
رب العالمين بمثل هذا ثم كلما اعطيت من الدنيا شيا فتناولته على حرص فتنا ولكن لوم وظلمة تعود على
القلب وسقم في الايمان وسم في الطاعات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم يا سلمان قل اللهم اني اسالك
صحة في ايمان لانه راي في سلمان رضي الله عنه ما قال ان النفس اذا احرزت قوتها اطمانت فمن كانت
نفسه مطمئنة بربه فلو اعطي الدنيا كلها لم يلتفت اليها وكانت سكونه الى ربه تعالى وكان فعل ابي
بكر رضي الله عنه يدل على انه ممن هو بهذا موصوف وروي ان ابا بكر رضي الله عنه تلا هذه الاية بين
يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايتها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك راضية مرضية فقال ما احسن
هذا يا رسول الله
فقال يا ابا بكر
اما ان الملك سيقولها عند لك عند الموت الفدرة بكسر الفاء القطعة من اللحم ق ابن مسعود رضي
الله عنه يرحم الله موسى لقد اوذي باكثر من هذا فصبر لما كان يوم حنين اثر رسول الله صلى الله عليه
وسلم ناسا في القسمة لمصلحة راها فاعطى الاقرع بن حابس مائة واعطى عيينة بن حصين مثل ذلك
واعطى ناسا من الاشراف فقال رجل والله ان هذه لقسمة ما عدل فيها فتغير وجهه صلى الله عليه و
سلم حتى كان كالصرف فقال فمن يعدل اذا لم يعدل الله ورسوله ثم ذكر الحديث وهو في بعض
الترقق لموسى عليه السلام الصرف شيء من الصبغ يصبغ به الاديم ق عايشة رضي الله عنها
يرحم الله لقد اذكرني كذا وكذا اية انسيتها ويروي اسقطتها الحديث اسقطتها اي تركتها
ناسيا عن التلاوة والخطمي بفتح الخاء المعجمة منسوب الى خطمة من الانصار وهم بنو عبد الله بن
مالك بن اوس ق ابو هريرة رضي الله عنه يسلم الراكب على الماشي الحديث هو في بيان سنن
السلام وقد اختلف العلماء رحمهم الله في الافضل فقال بعضهم الرد افضل لانه فريضة وقال
السلام سنة وقيل السلام افضل لانه سابق والسابق له فضل السبق م ابو ذر رضي الله عنه

وفي هذا الحديث قبلة للنبي صلى الله عليه وسلم وتحريض للغير على الصبر اه ملك

يرحم الله موسى لقد اوذي باكثر من هذا فصبر قاله حين رجلا قال يوم حنين والله ان هذه لقسمة ما عدل فيها ولا اريد بها وجه الله

يرحم الله لقد اذكرني كذا وكذا اية كنت اسقطتها وفي رواية انسيتها من سورة كذا وكذا قاله حين سمع عبد الله بن يزيد الخطمي الانصاري يقرا في الليل

لان الراكب اعلى مرتبة فيبدا بالسلام اظهارا للتواضع اه

ثم الراكب على المالك والماشي والقاعد والقليل على الكثير

بالانه في هيئة الوقار وله بذلك مزية على الماشي فيبدا الماشي بالسلام رعاية للادب اه ملك

يصبح على كل سلامي من احدكم صدقة الحديث السلامي عظم الاصابع والجمع سلاميات والمراد با
لصدقة الشكر والقيام بحق المنعم بدليل قوله فكل تسبيحة صدقة الى اخره والمعنى ان كل عظم من
عظام ابن ادم يصبح سليماً عن الافات باقيا على الهيئة التي بتم بها منافعه وافعاله فعليه صدقة
شكرا لمن صوره ووقاه عما يغيره ويوذيه وفي الحديث حث على اقامة صلوة الضحى وتنبيه على فضيلتها
خ ابو هريرة رضي الله عنه يصلون لكم فان اصابوا فلكم وان اخطأوا فلكم وعليهم الضمير في يصلون
للائمة وهم وان كانوا يصلون لله تعالى لكنهم من حيث انهم ضمناء لصلوتهم كانهم يصلون لهم فان اصابوا
اي بالاتيان بجميع الاركان والشرايط فقد حصلت الصلوة لكم تامة كاملة كما حصلت لهم وان
اخطاؤا بان اخلوا ببعض ذلك عمداً او سهواً اذ الخطاء يشمل القبيلين من حيث انه نقيض
الصواب المقابل لهما فلكم اي فتصح الصلوة وتحصل لكم ووبال الخطاء عليهم وفيه دليل على ان
الامام اذا صلى جنبا او محدثا والماموم جاهل بذلك صحت صلوته كذا في شرح القاضي ق
ابن عمر رضي الله عنهما يطوى الله السموات يوم القيامة ثم ياخذهن بيده اليمنى الحديث اليد
صفة من صفات الله تعالى يجب اعتقاد حقيقته المراد بها من غير تاويل ولا تشبيه قد مضى
السلف رحمهم الله على هذا وتداول بعض الخلف فقالوا انها عبارة عن القدرة واليمين في العرف
مهصد لما عز من الامور فهي ههنا عبارة عن حسن الموقع والمحل للسموات بالنسبة الى الارض عند الله
تعالى او تاويل القوة والقدرة ورجل جبار اي لا يرى لاحد عليه حقا وقيل الجبار القتال والمتكبر هو الذي يرى
غيره حقيراً بالنسبة الى ذاته فينظر الى غيره نظر المالك الى عبده ق ابو هريرة رضي الله عنه يعرق
الناس يوم القيامة الحديث يعرق بالعين المهملة ويلجمهم اي يصل العرق الى افواههم فيصير
بمنزلة اللجام يمنعهم عن الكلام وذلك لادناء الشمس من العباد في ذلك اليوم فيكون في العرق على
قدر اعمالهم فمنهم من ياخذه الى عقبيه ومنهم من ياخذه الى حقويه ومنهم من يلجمه الجاما قال مقداد
رضي الله عنه رايت رسول الله وهو يشير بيده الى فيه يلجمه الجاما ق عمران بن حصين رضي الله عنه يعض
احدكم يد اخيه كعض الفحل لا دية لك قاله لرجل عض يد رجل فنزع يده من فيه فوقعت ثنيتاه والعمل
على هذا اذا لم يكن للمعضوض سبيل الى الخلاص منه الا بذلك م ابو هريرة رضي الله عنه يعمد احدكم
الى جمرة من نار الحديث يعمد اي يقصد وقوله فطرحه اي رسول الله بدليل قوله لا آخذه ابدا و
قد طرحه رسول الله ويحتمل ان يكون فاعل طرح الضمير العايد الى رجل لقربه واسناد الطرح الى الرسول
صلى الله عليه وسلم في قوله وقد طرحه رسول الله لانه كان بسبب قوله ق عايشة رضي الله عنها يغزو

جيش الكعبة فاذا كانوا بالبيداء من الارض يخسف باولهم واخرهم ويبعثون على نياتهم في بعض الفاظ
هذا الحديث فاذا كانوا بالبيداء بعث الله جبرئيل فيقول يا بيداء ابيديهم البيداء المفازة وهي ههنا
اسم موضع بين مكة والمدينة والابادة الاهلاك وقوله يبعثون على نياتهم اي فيما يحشرون من الصلاح
والفساد لانه ربما يكون فيهم من هو مكره على حضوره معهم غير راض به م ابو هريرة رضي الله عنه
يقطع الصلوة الكلب الحديث جمهور العلماء من الصحابة فمن بعدهم على ان صلوة المصلي لا يقطعها ما يمر بين
يديه لما روى ابو سعيد الخدري رضي الله عنه لا يقطع الصلوة شيء وادرؤا ما استطعتم فانما هو شيطان
وحملوا هذا الحديث على المبالغة في الجد على نصب السترة وان مرور المار بين يدي المصلي مما يشغل قلبه
ويشوش حاله وذلك قد يودي الى قطع الصلوة عليه ومؤخرة الرحل بضم الميم وسكون الهمزة وكسر الخاء
اخرته وهي مؤخره م عبد الله بن الشخير رضي الله عنه يقول ابن ادم مالي مالي الحديث قاله لما قراء
الهيكم التكاثر ومعنى فامضيت انفذته فيه عطائك ولم يتوقف فيه والشخير بكسر الشين المعجمة والخاء المعجمة المشددة
م ابو هريرة رضي الله عنه يقول العبد مالي مالي الحديث فاقتنى اي ادخر ثوابه وما في ما سوى ذلك هو
صولة وسوى بمعنى غير تقول هذا سوى زيد اي غيره هذا اذا استعمل لغير الاستثناء اما اذا استعمل
فيه كان ظرفا بدليل وقوعه صلة للموصول في قولك جاني الذي سواك اي مكانك اذ هو كقولك جاني الذي
امامك م ابو ذر رضي الله عنه يقول الله من جاء بالحسنة فله عشر امثالها الحديث عشر امثالها على
اقامة صفة الجنس المميز مقام الموصوف اي عشر حسنات امثالها او لان الامثال في المعنى مؤنثة لان
مثل الحسنة حسنة او للاضافة الى المونث وهذا اقل ما وعد تعالى من الاضعاف وقد وعد بالواحد
سبعماية ووعد ثوابا بغير حساب ومضاعفة الحسنات فضل ومكافات السيئات عدل وغفرانها رحمة
وقوله ومن تقرب مني شبرا الى اخره تمثيل وتصوير لمجازات العبد فيما يتقرب به الى ربه وتضاعف لطفه
واحسانه عليه وفرط عفوه عنه وسمى اثابة الحق تعالى له تقربا على سبيل المقابلة كذا في شرح القاضي
والهرولة الاسراع في المشي وهو التوسط بين العدو والمشي والباع قدر مد اليدين وما بينهما من البدن
وقراب الارض بكسر القاف ما يقارب ملاءها ومثله طباقها وطلاعها وذكر في شرح القاضي
بقراب الارض اي بما يقاربها ماخوذ من القراب اي بما يقاربها في المقدار والقراب شبه جراب يضع فيه
المسافر زاده وقراب السيف غمده ق ابو سعيد رضي الله عنه يقول الله يا ادم فيقول لبيك
وسعديك والخير في يديك الحديث يقول الله اي يوم الموقف ومعنى لبيك دواما على طاعتك واقامة
عليها مرة بعد اخرى من الب بالمكان اذا اقام والب على ذلك اذا لم يفارقه ولم يستعمل الا على لفظ
التثنية في معنى التكرار ولا يكون عامله الا مضمرا كانه قال الب الباباً بعد الباب والتلبية بمنزلة

التهليل من لا اله الا الله ومعنى سعديك مساعدة والمساعدة المطاوعة كانه قال اطيعك طاعة ولم يسمع
بسعديك منفردًا وحكى عن العرب سبحانه وسعدانه على معنى اسبحه واطيعه تسمية للاسعاد بسعدان كما
سمي التسبيح بسبحان كذا في الفايق والخير بيديك اي عندك كالشيء المقبوض عليه تجري بمجرى قضائك
وقدرك لا يدرك من غيرك ما لم تسبق به كلمتك وبعث النار اي المبعوث الى النار من باب تسمية المفعول
بالمصدر كذا في النهاية وتضع كل ذات حمل حملها اي تسقط ولدها من هول ذلك قيل هو على تعظيم الامر
وشدته لا على حقيقته كقولهم اصابنا امر يشيب فيه الوليد وترى الناس سكارى اي من الخوف وما هم
بسكارى اي من الشراب ويأجوج ومأجوج بالهمز وغيره لغتان اصلهما من اجيج النار وهو ضوءها و
شررها شبهوا به لكثرتهم وشدتهم وقيل بالهمز من اجيج النار وبغيره اسمان اعجميان الضحاك هم
جيل من الترك السدي الترك سرية من يأجوج ومأجوج خرجت فضرب ذو القرنين السد على احد و
عشرين قبيلة وبقيت قبيلة واحدة من الترك سموا بذلك لانهم تركوا خارجين ابن عباس رضي الله عنهما
هم عشرة اجزاء وولد آدم كلهم جزء كذا في معالم التنزيل الشطر النصف والرقمة الهنة الناتية من
داخل والرقمتان هنتان في قوائم الشاة متقابلتان كالظفرين ورقمتا الحمار والفرس الاثران
بباطن اعضادهما ق ابن عمر رضي الله عنهما يقوم الناس لرب العالمين الحديث الرشح العرق سمي
به لانه يخرج شيئًا فشيئًا كما يرشح الاناء ق جابر بن سمرة رضي الله عنهما يكون بعدي اثنا عشر اميرًا
الحديث يتوجه عليه سؤالان الخلافة بعدي ثلثون سنة ثم تكون ملكا فان ظاهره يعارض قوله اثنا عشر
اميرًا الثاني انه قد ولي من هذا العدد اكثر للجواب عن الاول انه اراد به خلافة النبوة فانه قد جاء مفسرًا الخلافة
النبوة بعدي ثلثون وعن الثاني انه لم يقل لا يلي الا اثنا عشر وانما قال يكون اثنا عشر وقد كان ثم ولي
غيرهم قاله القاضي عياض رحمه الله وقيل المراد منهم ايمة العدل وقد مضى منهم من علم ولا بد من تمام العدد
قبل قيام الساعة وقوله فقال اي النبي م ابن عمر رضي الله عنهما يكون كنز احدكم يوم القيامة
شجاعا اقرع المراد من الكنز هو المال الذي لم يؤد زكوته وقد جاء في الحديث مصرحًا كل مال لا يؤدى
زكوته فهو كنز الشجاع الحية والاقرع الذي لا شعر له والمراد حية قد تمعط جلد راسه وتقشر لكثرة
سمه وطول عمره م جابر رضي الله عنه يكون في امتي خليفة يحثي المال حثيا لا يعده عدا الحثي
ويحثو حثيا وحثوا اذا رمى وقد كان زمن عمر رضي الله عنه لما جاءته كنوز كسرى ق عبد الله
بن سلام رضي الله عنه يموت عبد الله بن سلام وهو آخذ بالعروة الوثقى الواو في وهو آخذ
للحال والعروة الوثقى العقد الوثيق في الدين او السبب الموصل الى رضاء الله تعالى والوثقى
تانيث الاوثق م ابو هريرة رضي الله عنه ينادي منادٍ ان تصحوا فلا تسقموا ابدًا الحديث

ان بالكسر لانها وقعت بعد ما هو في معنى القول وهو المنادات والخطاب في لكم لاهل الجنة و
نصب ابدًا على الظرفية ونعم الشيء من النعمة وبؤس من البؤس وهو الشدة والمبغض الكاره
والحزين كذا في النهاية وان في ان تلكم الجنة مخففة من الثقيلة اي ونودوا بانه تلكم الجنة والضمير
للشان والحديث او تكون بمعنى اي لان المناداة من القول كانه قيل وقيل لهم تلكم الجنة اورثتموها
وهذه المناداة تكون في الجنة وقيل تكون اذا راوها من بعيد ق حذيفة رضي الله عنه ينام
الرجل نومة فيقبض الامانة من قلبه فيظل اثرها مثل الوكت الحديث يظل بمعنى يصير والوكت
بفتح الواو وسكون الكاف الاثر في الشيء كالنقطة من غير لونه ومجلت يده مجلا اذا ثخن جلدها
وظهر فيها ما يشبه البثر من العمل بالاشياء الصلبة الخشنة والمراد منه خلو القلب عن الامانة
مع بقاء اثرها ضرب المثل بالشاهد ليدل على الخفي المستتر ومنتبرًا معناه منتفطا مرتفعا
مفتعل من النبرة وهو الرفع ومنه المنبر وانما ذكره منتبرا والرجل مؤنث ارادة للموضع الذي
دحرج عليه الجمر ق ابو هريرة رضي الله عنه ينزل ربنا كل ليلة الى السماء الدنيا الحديث تقدم
ذكره في الباب الرابع في قوله اذا مضى شطر الليل او ثلثاه ينزل ربنا تبارك وتعالى الى السماء
الدنيا الحديث ق ابو هريرة رضي الله عنه يوشك الفرات ان يحسر عن كنز من ذهب الحديث ان
يحسر اي يكشف يقال حسرت الثوب عن بدني اي كشفته وانما نهى صلى الله عليه وسلم عن الاخذ
لعدم الحاجة اليه لقرب قيام الساعة من ذلك الوقت فلا يتقلد العهدة باخذه من غير القدرة
على انفاقه م ابو هريرة رضي الله عنه يوشك ان طالت بك مدة ان ترى قوما الحديث الغضب
تغير يحصل عند غليان الدم لارادة ايصال الضرر الى المغضوب عليه فالتغير مبداء وايصال
الضرر نهاية فاذا حمل الغضب على الله تعالى لا يحمل الا باعتبار النهاية والسخط خلاف الرضا
خ ابو سعيد رضي الله عنه يوشك ان يكون خير مال المسلم غنما يتبع بها شعف الجبال الحديث
يوشك من افعال المقاربة ويتبع بتشديد الياء والشعف بفتح العين جمع شعفة بفتح العين
وهي من كل شيء اعلاه والمراد بها ههنا راس جبل من الجبال ومواقع القطر هي البوادي ويفر حال
من الضمير في يتبع او جواب لسؤال مقدر وهو لماذا يفعل ذلك ق انس رضي الله عنه يهرم
يهرم بفتح الراء والهرم كبر السن والشيخوخة
ابن آدم ويشب منه اثنتان اي خصلتان اثنتان والحرص رفع على البدل او على انه خبر
مبتداء محذوف طول الامل مذموم لانه ينسي الاخرة عن سفيان الثوري رحمه الله ليس الزهد
في الدنيا بلبس الغليظ والخشن واكل الجشب انما الزهد في الدنيا قصر الامل الجشب هو
الخشن من الطعام في نوادر الاصول الحرص لهبان الشهوة والشهوة نار ذات دخان فكلما زادت

الناز وقودًا ازداد وقودا وتلهبا وسمي المال لانه يميل بالقلب عن الله تعالى والعمر مدة
عمارة البدن بالحيوة وذكر المال لانه به ينال جميع الشهوات وذكر العمر لان بدوامه تدوم الشهوات
ولذة دوام العمر تتشبث بروا استأسرت القلب والهرم الخالي من الاشياء فدخلت طبايعه من
الحرارة والقوى وتحل جلده لانتشاف الحيوة ما بجلدته ودق عظمه وانتشف النقص ماء
شبابه ولا يطفي لهيب الحرص الا الايمان بالله تعالى فكلما ازداد العبد ايمانا بربه ازداد ثقة بربه و
طمانينة اليه وكلما ازداد ثقة ازداد غنى قال صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض انما الغنى
غنى النفس فاذا استغنت النفس بالله تعالى لما دخل الصدر من نور اليقين المنشرح به صدره
صار عرض الدنيا فضلا لمحل جلده اي يبس ق ابو هريرة رضي الله عنه يهلك الناس هذا الحي
من قريش الحديث يهلك بضم حرف المضارعة عن بعض المشايخ هذا اشارة الى الفتن التي وقعت
في دولة بني امية من اهلاك آل النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه جواب لو محذوف اى لو ان الناس
اعتزلوهم لكان خيرا لهم او نحوه قوله لو شئت ان اسميهم اى لسميتهم وبني فلان بدل من ضمير الغيب
ق ابن عمر رضي الله عنهما يهل اهل المدينة من ذي الحليفة الحديث الاهلال رفع الصوت بالتلبية
وذو الحليفة ماء من مياه بني جشم على فرسخين من المدينة وحليفة تصغير حلفة بفتح اللام وقد تكسر وهي
واحدة الحلفاء وهي نبت في الماء والجحفة موضع بين مكة والمدينة من الجانب الشامي تحاذي ذا الحليفة
وكان اسمه مهيعة فاجحف السيل باهلها فسميت جحفة يقال اجحف به اذا ذهب به وقرن بسكون
الراء لا غير جبل مدور املس كانه بيضة مطل على عرفات كذا في الميسر وشرح القاضي ويلملم بسم واعلم
ق ابن عمر رضي الله عنهما اراني في المنام اتسوك بسواك الحديث اى ارانى متسوكا و
السواك بالكسر الخشب الذي يدلك به الاسنان ومعنى كبر ادفعه الى الاكبر واللام في الاكبر
زايدة خالية عن التعريف كقولهم ادخلها العراك اي معتركة او انه بمعنى الكبير اذ لا يجوز الافضل
من زيد قيل السواك في النوم تطهير الفم من الغيبة وغيرها وكونه صلى الله عليه وسلم ناوله لغيره
هو الذي كان يامر اصحابه وتحثهم عليه من تركهم فحش الكلام والغيبة ق ابن عمر رضي الله عنهما
اراني ليلة عند الكعبة فرايت رجلا آدم الحديث الادمة السمرة الشديدة وادم بسكون الدال
جمع آدم وهو الاسمر الشديد واللمة بكسر اللام الشعر الذي يجاوز شحمة الاذن فاذا بلغت المنكبين
فهي الجمة واللمم جمعها وترجيل الشعر تسريحها والضمير البارز في رجلها يعود الى اللمم قال ابن اعرابي
المسيح الصديق وبه سمي عيسى عليه السلام والقطط الشديد الجعودة من قط الشعر اذا اشتدت

جعودته وهو خلاف السبط العنبة الطافية هي الحبة الناتئة الخارجة عن نبتة اخواتها وكل شيء علا
فقد طفا وقيل اراد الحبة الطافية على متن الماء والحدقة العوراء الناتئة في المقلة من اشبه شيء بها
كذا في الفايق روي بعضهم طافية بالهمزة بعد الفاء وانكر عليه قال صاحب مطالع الانوار لا وجه للا
نكار اذ روي انه ممسوح العين ومطموس العين وروي انها ليست بجحراء ولا ناتئة وهذه صفة
العين اذا سال ماؤها فتشنجت وطفيت قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله هذا الذي
ذكره كلام موجه غير ان من انكر انما انكر ورود الرواية به وقد اصاب م المقداد رضي الله عنه تدنى
الشمس يوم القيامة من الخلق حتى تكون منهم كمقدار ميل الحديث من صلة تدنى عن سليم لا ادري
اي الميلين يعني مسافة الارض او الميل الذي يكتحل به الحقو معقد الازار وجمعه احق واحقاء قوله
ومنهم من يلجمه العرق اي يصل الى فيه فيصير بمنزلة اللجام م حذيفة رضي الله عنه تعرض الفتن على
القلوب كالحصير عودا عودا الحديث اي توضع عليها ويبسط كما يبسط الحصير من عرض العود
على الاناء والسيف على الفخذين يعرضه ويعرضه اذا وضعه وقيل الحصير عرق يمتد معترضا على
جنب الدابة الى ناحية بطنها كذا في الفايق وقيل تعرض الفتن عليها شيئا فشيئا وتنسج فيها واحدا
بعد واحد كالحصير الذي ينسج عودا عودا وقيل كالحصير اي تحيط بالقلب من حصر به القوم اى
اطافوا به وروى عود عود بالرفع اى وهو عود عود ورواه بعضهم بالذال المعجمة اي اعوذ بالله منها
عوذا وقيل لا عبرة به فانه تصحيف يشبه الصواب كذا في النهاية والتحفة واشربها اي سقيها يقال
اشرب قلبه اي حل محل الشراب واختلط به كما يختلط الصبغ بالثوب قال تعالى واشربوا في قلوبهم العجل
اي تداخلهم حبه والحرص على عبادته كما يتداخل الثوب الصبغ ونكت فيها اي اثر فيها بطرفه والصفا
بالقصر الحجر الاملس وانما ضرب به المثل لان الحجر اذا لم يكن معدنيا لم يتغير بطول الزمان ولم يدخله
لون آخر لاسيما النوع الذي ضرب به المثل فانه ابدًا على البياض الخالص والمربد بضم الميم وفتح الباء
وتشديد الدال من الربدة وهي لون الرماد قال رحمه الله العلامة والمجخي المائل عن الاستقامة يقال جخى
الليل اذا مال ليذهب وجخى الشيخ اذا احناه الكبر قال لا خير في الشيخ اذا ما جخى شبه
القلب الذي لا يعي خيرًا بالكوز المائل الذي لا يثبت فيه شيء وفي بعض طرق هذا الحديث ان حذيفة
رضي الله عنه امال كفه عند التحدث بقوله مجخيا وفيه اشارة الى ما اريد به من المعنى وهو ان القلب
يخلو عما اودع فيه من المعارف ومحاسن الاخلاق والآداب م ابو هريرة رضي الله عنه تفتح ابواب
الجنة يوم الاثنين ويوم الخميس الحديث شحناء اي عداوة والانظار الامهال والاصطلاح افتعال
من الصلح ق سفيان ابن زهير الازدي رضي الله عنه يفتح اليمن فياتي قوم يبسون الحديث

يَبُسُّون اي يسوقون اموالهم من البس وهو سوق بلبيّ والمعنى انه يفتح اليمن فاعجب اقواما بلادها
وما يدرّ على اهلها من الارزاق فيحملهم على المهاجرة اليها بانفسهم واموالهم حتى يخرجوا منها والحال
ان المدينة خير لهم لانها حرم الرّسول صلى الله عليه وسلم وجواره ومهبط الوحي ومنزل البركات
لوكانوا يعلمون ما فيها وفى الاقامة بها من الفوايد الدينية والعوايد الاخرويّة التي يستحقر دونها من
الحظوظ الفانية العاجلة بسبب المهاجرة عنها والاقامة فى غيرها ثم انه صلى الله عليه وسلم نفى العلم عن
من خرج منها ونزله منزلة من لا يعلم مع انه قلّما يجهل ذلك مؤمن لانه رغب عنها مع علمه بانها خير له وطنا
ومدفنا فى حياته ومماته ق ابو هريرة رضي الله عنه تنكح المراة لاربع لمالها ولحسبها الحديث الحسب
الفعال الحسنُ للرّجل واباۤيه ماخوذ من الحساب لانهم اذا تفاخروا عدّ كلّ منهم مناقبه ومآثر اباۤيه
فالحسب بالفتح المعدود وبالسكون العدّ كالعدّ والعدد وترب الرجل اذا افتقر واترب اذا ايسر
تربت يداك كلمة جارية على السنة العرب لا يريدون بها الدعاء على المخاطب كما يقولون قاتله الله ولا ارض
لك ولا ام لك انما معناها الحث والتعريض وقيل اراد بذلك المثل ليرى الماءمور بذلك الجد وان من
خالفه اساۤء وقيل هو الدعاء على الحقيقة فانه صلى الله عليه وسلم قال لعايشة رضي الله عنها تربت يمينك
لانه راي الحاجة خيرا لها والوجه هو الاوّل ويعضده قوله فى حديث خزيمة انعم صباحا تربت يداك بي
ثم عقبه بتربت يداك كذا فى النهاية ق اسامة ابن زيد رضي الله عنه يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى
فى النار فتندلق اقتاب بطنه الحديث تندلق اي تخرج خروجا سريعا يقال اندلق السيف اذا خرج
من غمده من غير سلّ كذا فى الميسر والاقتاب الامعاء واحدتها عند الكسائي قتب وهي مؤنثة وعند
الاصمعي قتبة وتصغيرها قتيبة وبها سمي الرجل قتيبة ابو عبيدة القتب ما تحوى البطن اي استدار
والاقتاب الحوايا والامعاء الاقصاب كذا فى الصحاح فيدور اي ذلك الرجل بها اي بالاقتاب م
انس رضي الله عنه يؤتى بانعم اهل الدنيا من اهل النار يوم القيامة فيصبغ فى النار صبغة
الحديث قيل يصبغ فى النار اي يغمس فيها كما يغمس الثوب فى الصبغ ويجوز ان يكون بمعنى يغير
لانه نقل عن الفرّاء انه قال اصل الصبغ التغيير ونقل الشئ من حال الى حال ومنه صبغت الثوب
اي غيرته عن لونه وحاله البؤس الشدة م ابن مسعود رضي الله عنه يؤتى بجهنم ولها يومئذ
سبعون الف زمام الحديث جهنم اسم لنار الاخرة وهي اعجمية وقيل هو تعريب كهنام بالعبرانية
وقيل هي عربية سميت بها لبعد قعرها ومنه ركية جهنام بكسر الجيم والهاء اي بعيدة القعر
م جابر رضي الله عنه يبعث كلّ عبد على ما مات عليه اي ان كان مؤمنا يحشر مؤمنا وان كان
مشركا يبعث مشركا ق انس رضي الله عنه يجاء بالكافر يوم القيامة فيقال له ارأيت لو كان لك

تنكح المراة لاربع لمالها ولحسبها ولجمالها ولدينها فاظفر بذات الدين تربت يداك تم

ملء الارض ذهبا لكنت تفتدى به فيقول نعم الحديث ذهبا نصب على التميز والضمير فى به يعود
الى ذهبا وما هو ايسر من ذلك اي من الافتداء المذكور المراد به عدم الاشراك بالله تعالى
لما جاۤء فى رواية اردت منك اهون من هذا وانت فى صلب آدم ان لا تشرك بي شيئا فابيت
ان تشرك بي ق ابو هريرة رضي الله عنه يحشر الناس يوم القيامة على ثلث طرايق راغبين
وراهبين واثنان على بعير الحديث الخطابي رحمه الله هذا الحشر انما يكون قبل قيام الساعة يحشر
الناس احياء الى الشام والحشر الذي بعد البعث من القبور على خلاف هذه الصورة من ركوب
البعير والمعاقبة عليها انما هو على ما ورد فى الحديث انهم يبعثون حفاة عراةً واثنان على بعير
وثلثة على بعير الى اخره مفسر بانهم يعتقبون البعير الواحد يركب بعضهم ويمشي بعضهم وقيل ان
هذا الحشر دون البعث فليس اذن بين الحديثين تدافع قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله
قول من يحمل الحشر على الحشر الذى بعد البعث من القبور اسدّ واقوى واشبه تنسيقا للحديث لانّ
الحشر على الاطلاق فى متعارف الشرع هو الحشر بعد قيام الساعة الآن بحضّ بدليل ولم نجده ههنا
ولانّ حشر بقية الطايفتين على ما ذكره فى الحديث والتزامها بهم حتى لا يفارقهم فى مقيل ولا
مبيت ولا اصباح ولا امساۤء قول لم يرد به التوقيف ولم يكن لنا ان نقول بتسليط النار على اولي
الشقوة فى هذه الدار من غير توقيف وللراوي عن ابي هريرة رضي الله عنه تحشر الناس يوم القيمة
ثلثة اصنافا فى الحديث واما ما ذكر من بعث الناس حفاةً عراةً فالتوفيق بينهما ان بعث الناس حفاة
عراةً لا ينافى كونهم ركبانا وهو اي التقسيم الذي جاء به الحديث التقسيم الذى جاء به التنزيل قال الله
تعالى اذا رجت الارض رجا وبست الجبال بسّا فكانت هباۤء منبثا وكنتم ازواجا ثلثة الايات فقوله
راغبين راهبين يريد به عوام المؤمنين وهم الذين يترددون بين الخوف والرجاۤء بعد زوال
التكليف فتارة يرجون رحمة الله تعالى لايمانهم وتارة يخافون عذابه لما اجترحوا من السيّآت
وهم اصحاب الميمنة وقوله اثنان على بعير المراد منه السّابقة من افضل المؤمنين وهم السابقون
وقوله تحشر بقيتهم النار يريد به اصحاب المشأمة فهذه ثلث طرايق وفى الحديث ان المحشورين
من نجباۤء اهل الايمان يؤتون بنجايب من نوق الجنة فيحملون عليها من المنشر الى المحشر
وحملهم على الصيغة المذكورة فى الحديث يحتمل وجهين اما الحمل دفعة واحدة تنبيها على ان
البعير المذكور يكون من بدايع فطرة الله تعالى كناقة صالح فيقوى على ما لا يقوى عليه غيره
من البعران واما الحمل على سبيل الاعتقاب ولا يحمل على ما يؤيد به احدهم ويعان فى المسير
الى المحشر على حسب مكانته فى العبودية ومتانته فى الاخلاص لان ذلك اصل الحقيقة ولا ضرورة

الى التاويل ولم يذكر من السابقين من يتفرد تفرد مركب لا يشارك له فيه احد لانه عرف ان ذلك لمن فوقهم فى المرتبة من انبياء الله تعالى ليقع الامتياز بين الانبياء والصديقين فى المراكب كما وقع فى المراتب ولم يذكر الخمسة والستة الى اخرها ختم به الكلام ايثارا للايجاز واكتفاء بما مر من الاعداد وليس فى ذكر الثلثة غنية عن ذكر الاربعة اذ لو اقتصر على ذكر الثلاثة لم يتهيأ لنا الوقوف منها على ما تضمنه الكلام من العجب وموركوب الاربعة فما فوقها على البعير الواحد ولا على ما تضمنه من الدلالة على المعاقبة ولم يسلك فى العشرة مسلكه فى بقية الاعداد المتروكة لان فى العشرة بيان الغاية فلو لم يذكرها لاقتضى ذلك احد الامرين اما التوقيف على الاربعة او التبليغ الى ما فوق العشرة ق سهل ابن سعد رضى الله عنه يحشر الناس يوم القيامة على ارض بيضاء عفراء كقرصة النقى الحديث الارض البيضاء هي الفارغة من الغرس والعفراء البيضاء التى ليست بالشديدة البياض والنقى الحوارى سمى لنقائه من النخالة واراد بقوله كقرصة النقى بياضها واستدارتها واستواء اجزائها وليس فيها علم لاحد اى علامة يريد ان ما احدثه الخلق على وجه الارض من الابنية وغيرها يزال عنها بالتسوية وتبديل صفات الارض كذا فى الميسر وفى رواية ليس فيها معلم لاحد هو ما جعل علامة للطرق والحدود وقيل الاثر مر انس رضى الله عنه تخرج من النار اربعة الحديث قيل انهم الاخرون خروجا من النار لا تعيدنى بتشديد النون خ ابو سعيد رضى الله عنه يدعى نوح يوم القيامة فيقول لبيك وسعديك الحديث النذير هو المخوف من عقاب الله تعالى بالزجر عن المعاصى روى انهم لما شهدوا ان الانبياء عليهم السلام قد بلغوا يقول الامم الماضية من اين علموا وانهم اتوا بعدنا فيسأل الله تعالى هذه الامة فيقولون ارسلت الينا رسولا وانزلت عليه كتابا اخبرتنا فيه بتبليغ الرسل وانت صادق فيما اخبرت به ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل عن حال امته فيزكيهم ويشهد بصدقهم فذلك قوله وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا وسطا اى خيارا وهى صفة بالاسم الذي وسط الشىء ولذلك استوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وقيل للاخيار وسط لان الاطراف يتسارع اليها الخلل والاوساط محمية او عدولا لان الوسط عدل بين الاطراف ليس الى بعضها اقرب من بعض ولما كان الشهيد كالرقيب على المشهود له جىء بكلمة الاستعلاء واخرت صلة الشهادة اولا وقدمت اخرا لان المقصود فى الاول اثبات شهادتهم على الامم وفى الاخر اختصاصهم بكون الرسول شهيدا عليهم ق ابو هريرة رضى الله عنه يستجاب لاحدكم ما لم يعجل الحديث فيه حث على ترك الاستعجال

فى استجابة الدعاء عن ابى الدرداء رضى الله عنه من يكثر قرع الباب يوشك ان يفتح له ومن يكثر الدعاء يوشك ان يستجاب له مر عبد الله بن عمرو رضى الله عنه يغفر للشهيد كل ذنب الا الدين فيه تنبيه على الاجتناب من الدين ومباشرة اسبابه عن البراء عنه صلى الله عليه وسلم صاحب الدين ماسور بدينه يشكو الى ربه الوحدة يوم القيامة قيل لابن طاووس فى دين ابيه لو استنظرت الغرماء قال لا استنظرهم وابو عبد الرحمن عن منزله محبوس فباع ماله ثمانية الاف بخمسمائة وقضى دين ابيه خ ابو هريرة رضى الله عنه يقال لاهل الجنة خلود ولا موت الحديث روى يؤتى بالموت كهيئة كبش املح فينادى مناد يا اهل الجنة فينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه ثم ينادي يا اهل النار فيشرئبون وينظرون فيقول هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت وكلهم قد راه فيذبح ثم يقول يا اهل الجنة خلود ولا موت الحديث المراد منه تمثيل على هذا المثال ليشاهدوه باعينهم فان المعانى اذا ارتفعت عن مدارك الافهام لكبر شانها صيغت لها قوالب من عالم الحس حتى يتصور فى القلوب ويستقر فى النفوس ثم ان المعانى فى الدار الاخرة تنكشف للناظرين انكشاف الصور فى هذه الدار الفانية كذا فى الميسر الاملح بالحاء المهملة الابيض الذي يخالط بياضه سواد واشرأب للشىء اذا مد عنقه لينظر اليه خ عمر رضى الله عنه اتانى الليلة ات من ربى الحديث قال فى وادى العقيق عمرة فى حجة اى عمرة تدرجها فى حجة اذ افعال العمرة تدخل فى افعال الحج فى القران او اراد عمرة مع حجة كذا فى التحفة وفى رواية سعد عمرة وحجة ق ابو هريرة رضى الله عنه احتج ادم وموسى فقال موسى يا ادم انت ابونا خيبتنا واخرجتنا من الجنة الحديث هذه محاجة روحانية جرت بينهما عند ملتقى الارواح فى حضرة القدس بعد ارتفاع احكام التكليف وسقوط الذنب وثبوت المغفرة والاستذراء بجناب القدس وسعة الرحمة حيث لم يبق للتكبير موضع ولا للملامة مسلك فلهذا قال صلى الله عليه وسلم فحج ادم موسى برفع ادم اي غلب عليه بالحجة فلا يقبل اذن بهذه الحجة عن عموم المكلفين لخلق قضايا مر عن تلك المعانى التى اشتملت عليها قضية ادم معناه غلب عليه بالحجة بان الزمه ان جملة ما صدر عنه كان امرا مقضيا عليه وما كان كذلك لم يحسن اللوم عليه عقلا واما ما ترتب عليه شرعا من الحد والتعزير فحسبة من الشارع لا يتوقف على غرض ونفع وان سلم فالمقصود منه ان يكون اسبابا مانعة له عن العود اليه ولغيره عن الاشتغال بمثله فبقى به من اراد التوقى عن هذا النوع من العصيان ومن المعلوم ان موسى عليه السلام لم يكن متعنتا بلومه عليه السلام ولم يكن لومه ايضا فى ذلك العالم نافعا فلا يحسن وقال الخطابى رحمه الله انما حج ادم عليه السلام فى دفع اللوم اذ ليس لاحد

من الآدميين ان يلوم احدا وقد جاء في الحديث انظروا الى الناس كانكم عبيد ولا تنظروا اليهم كانكم ارباب
واما الحكم الذي تنازعا فيه فهما فيه على سواء لا يقدر احد ان يسقط الاصل الذي هو القدر ولا ان
يبطل الكسب الذي هو السبب ومن فعل واحدا خرج عن المقصد الى احد الطرفين الى مذهب
القدر او الجبر م ابن عباس رضي الله عنهما احسنتم واجملتم كذا فاصنعوا قال ابن عباس
قدم النبي صلى الله عليه وسلم على راحلة وخلفه اسامة بن زيد فاستسقى فاتيناه من نبيذ
فشرب وسقى فضله اسامة ثم قال احسنتم الحديث يقال نبذت التمر اذا تركت عليه الماء ليصير
نبيذا ق ابو هريرة رضي الله عنه اختتن ابو هيم النبي بالقدوم القدوم بالتخفيف المنحات
وقد روي فيه التشديد وقدوم علم قرية بالشام وعن ابن شميل انه كان يقول قطعه بالقدوم
فقيل له قدوم قرية بالشام فلم يعرفه وثبت على قوله كذا في الفايق وهو صلى الله عليه وسلم اول
من اختتن خ انس رضي الله عنه اخذ الراية زيد فاصيب الحديث نعى صلى الله عليه وسلم زيدا
وجعفرا وابن رواحة قبل ان ياتي خبرهم فقال اخذ الراية زيد الحديث النعي خبر الموت و
الراية العلم الكبير واللواء دون ذلك واصيب معناه نيل بالمصيبة والامرة والامارة الولاية ق
ابو هريرة رضي الله عنه اذنب عبد ذنبا فقال اللهم اغفرلي ذنبي الحديث اعمل ما شئت كلام يستعمل
تارة في معرض السخط وطورا في صورة التلطف وليس المراد منه في كلتى الصورتين الحث على
الفعل او الترخص فيه بل التعريض بالترك له والتنبيه على الردع عنه واكثر ما يوجد ذلك
في التهديد والاعراض عن المخاطب وعليه قوله تعالى اعملوا ما شئتم انه بما تعملون بصير واما ما في الحديث
فورد مورد حسن العناية بالمخاطب وذلك مثل قولك لمن توده اصنع ما شئت فلست بتاركك
لك كذا في الفايق الميتى م عمرو بن عبسة رضي الله عنه ارسلني بصلة الارحام الحديث قاله
لما دخل عليه بمكة فقال له ما انت فقال عليه السلام انا نبي فقال وما نبي قال ارسلني الله قال
باي شيء ارسلك قال الحديث قال فمن معك على هذا قال حر وعبد ومعه يومئذ ابو بكر وبلال فقال
اني متبعك قال انك لا تستطيع ذلك يومك هذا الا ترى حالي وحال الناس وكان صلى الله عليه و
سلم مستخفيا ولكن ارجع الى اهلك فاذا سمعت بي قد ظهرت فائتني الاوثان جمع وثن وهي
احجار كانت تعبد ق حكيم بن حزام رضي الله عنه اسلمت على ما سلف لك من خير قاله له
لما قال يا رسول الله ارايت امورا اتحنث بها في الجاهلية من صلوة وعتاقة وصدقة هل لي
فيها اجر على ما سلف اي على حيازة ما سلف او على قبوله قال ابن اسحق التحنث التبرر ق
البراء بن عازب رضي الله عنه اشبهت خلقي وخلقي قال البراء اعتمر رسول الله في ذي القعدة

فابى اهل مكة ان يدعوه يدخل مكة حتى قضاهم على ان يقيم بها ثلثة ايام فلما دخل ومضى الاجل اتوا عليا
فقالوا قل لصاحبك ان يخرج عنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فتبعته ابنة حمزة تنادي يا عم يا عم فتناولها
علي وقال لفاطمة دونك ابنة عمك فاختصم فيها علي وزيد وجعفر فقال علي انا اخذتها وهي بنت
عمي وقال جعفر بنت عمي وخالتها تحتي وقال زيد بنت اخي فقضى بها النبي صلى الله عليه وسلم لخالتها
وقال الخالة ام او بمنزلة الام وقال لعلي انت مني وانا منك وقال لجعفر اشبهت خلقي وخلقي وقال
لزيد انت اخونا ومولانا قاضى فاعل من القضاء وهو الفصل والحكم لانه كان بينه صلى الله عليه و
سلم وبين اهل مكة وكان صلى الله عليه وسلم آخى بين زيد وحمزة رضي الله عنهما فلهذا قال زيد بنت
اخي ومعنى انت مني انت بعضي والغرض الدلالة على شدة الاتصال واتحاد المذاهب ومنه قوله
تعالى فمن تبعني فانه مني ق ابو هريرة رضي الله عنه اشتد غضب الله على قوم فعلوا بنبيه
يشير الى رباعيته الحديث الرباعية مثل الثمانية السن التي بين الثنية والناب والجمع رباعيات
قاله الجوهري ق ابو هريرة رضي الله عنه اشترى رجل من رجل عقارا له الحديث العقار
ضيعة الرجل وارض ذات رمل دل الحديث على ان من اشترى عقارا فوجد فيه دفينا فانه لا يدخل
في عقد البيع وهو على ملك البايع لانه صلى الله عليه وسلم ذكره من غير انكار ولو لم يكن كذلك
لانكر والمعنى في ذلك انه مودع فيه كمن اصطاد سمكة في بطنها درة ثم باع السمكة لا تخرج الدرة
عن ملكه اما المعدن فهو من اجزاء الارض فينتقل الى مشتر ق ابن عباس رضي الله عنهما
اصبت بعضا واخطات بعضا ان رجلا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني رايت الليلة
ظلة ينطف منها السمن والعسل واري الناس يتكففون منها فالمستكثر والمستقل
واذا بسبب واصل من الارض الى السماء فاراك اخذت به فعلوت ثم اخذ به رجل آخر فعلا به ثم
اخذ به رجل آخر فعلا به ثم اخذ به رجل آخر فانقطع به ثم وصل له فعلا فقال ابو بكر رضي الله عنه يا رسول
الله باي انت والله لتدعني فاعبرها فقال عليه السلام اعبر قال ابو بكر اما الظلة فظلة الاسلام
واما الذي ينطف منه العسل والسمن فالقران حلاوته ولينه واما ما يتكفف الناس من ذلك
فالمستكثر من القران والمستقل واما السبب الواصل من السماء الى الارض فالحق الذي انت
عليه تاخذ به فيعليك الله ثم ياخذ به رجل من بعدك فيعلو به ثم ياخذ به رجل آخر
فيعلو به ثم ياخذ به رجل فينقطع به ثم يوصل له فيعلو به فاخبرني اي رسول الله باي انت اصبت
ام اخطات فقال صلى الله عليه وسلم الحديث فقال فوالله لتحدثني ما الذي اخطات قال
لا تقسم الظلة ما اظلك من فوقك والمراد بها ههنا السحابة وينطف بكسر العين وضمها بمعنى يقطر
ويسيل والنطف القطر ويتكففون اي ياخذون باكفهم والسبب الواصل هو الحبل

سمي به لانه يوصله الى الماء وقد اختلف في معنى قوله اصبت بعضًا واخطأت بعضًا فقيل اراد به الاصابة في تعبير بعض الرؤيا والخطاء في بعضها وقيل المراد بالاصابة ما تأوله في عبارة الرؤيا وبالخطاء مبادرته للجواب بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدم تركه اليه حتى يعبرها م ابو هريرة رضي الله عنه اضل الله عن الجمعة من كان قبلنا الحديث اختارت اليهود يوم السبت للاشتغال بالذكر والعبادة لانه يوم فراغ وقطع عمل فان الله تعالى فرغ فيه عن خلق السموات والارض فقالوا ينبغي ان ينقطع الناس عن اعمالهم ويتفرغوا للعبادة والشكر واختارت النصارى يوم الاحد لانه يوم بدء الخلق الموجب للشكر والعبادة وهدى الله تعالى المسلمين ووفقهم للاصابة حتى عينوا الجمعة وقالوا ان الله تعالى خلق الانسان للعبادة وكان خلقه يوم الجمعة فكانت العبادة فيه اولى ولما كان يوم الجمعة مبداء دور الانسان واول ايامه كان المتعبد فيه باعتبار العبادة متبوعًا والمتعبد في اليومين الذين بعده تابعًا فهم لنا تبع في ذلك ق جابر وم انس رضي الله عنهما اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ يريد ان العرش اهتز اهتشاشا وسرورا بنقلته من الدار الفانية الى الدار الباقية وذلك لان ارواح السعداء الشهداء مستقرها تحت العرش تأوي الى قناديل معلقة هنالك ولو ذهب ذاهب الى انه اهتز استعظامًا لتلك الوقعة فله وجه ومنهم من ذهب في العرش الى السرير الذي حمل عليه وليس بشيء لورود الرواية بعرش الرحمن كذا في الميسر وروي ان جبريل عليه السلام جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا العبد الصالح الذي مات فتحت له ابواب السماء وتحرك له العرش فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا سعد بن معاذ رضي الله عنه ويجوز ان يكون اهتزاز العرش اهتزاز الملائكة الذين يحملونه ويحفونه يفرحون بقدوم روحه فاقام العرش مقام من حمله كقوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض اي اهلها وكقوله صلى الله عليه وسلم في احد يحبنا ونحبه اي اهله وهم الانصار كذا في حل الغرائب الهز والاهتزاز الحركة ق انس رضي الله عنه بارك الله لكما في ليلتكما عن انس قال مات ابن لابي طلحة من ام سليم فقالت لاهلها لا تحدثوا ابا طلحة بابنه حتى احدثه فجاء فقربت اليه شيئا فاكل وشرب ثم تصنعت له احسن ما تصنع قبل ذلك فوقع بها فلما رات انه قد شبع واصاب منها قالت يا ابا طلحة ارايت لو ان قوما اعاروا عاريتهم اهل بيت فطلبوا عاريتهم الهم ان يمنعوه قال لا قالت احتسب ابنك فغضب وقال تركتني حتى اذا تلطخت ثم اخبرتني بابني فانطلق حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره بما كان فقال بارك الله لكما في ليلتكما قال فحملت فولدت غلاما م ابن مسعود رضي الله عنه تربت يداك اتشهد اني رسول الله قاله لابن صياد فنظر اليه ابن صياد فقال اشهد انك رسول الاميين ثم قال له عليه السلام اتشهد اني رسول الله ترب الرجل اذا افتقر اي لصق بالتراب قوله انك رسول الاميين وان كان

يشبه الصحيح من القول لكن فيه شيء وذلك ان قوما من اليهود كان اذا اعجزهم الطعن في نبوته صلى الله عليه وسلم زعموا انه لم يبعث الى الكافة وانما بعث الى بني اسمعيل عليه السلام والقصد فيه التعريض بانك ارسلت اليهم فحسب وهذه الكلمة القاها اليه شيطانه خ ابو هريرة رضي الله عنه تعس عبد الدينار وعبد الدرهم وعبد الخميصة الحديث تعس اي انكب لوجهه وهو دعاء عليه والخميصة كساء اسود معلم ونكست الشيء فانتكس اذا قلبته واذا شيك اي اذا شاكته شوكة فلا انتقش اي فلا يقدر على انتقاشها واخراجها بالمناقش كذا في النهاية والحراسة مصدر حرسه اذا حفظه والمراد حراسة العدو وان يهجم عليهم وذلك يكون في مقدمة الجيش والساقة مؤخرة والمعنى ايتماره لما امر واقامته حيث اقيم لا يفقد من مكانه بحال وانما ذكر الحراسة والساقة لانهما اشد مشقة واكثر آفة الاول عند دخولهم دار الحرب والاخر عند خروجهم منها كذا في الميسر والانتعاش الارتفاع ومنه نعش الميت خ ابو هريرة رضي الله عنه تكفل الله لمن جاهد في سبيله الحديث التكفل من الكفالة وهي الضمان وقوله لا يخرجه من بيته الا الجهاد في سبيله محل الحال والضمير في سبيله لله تعالى وكلماته هي ما وعد تعالى في حق المجاهدين من الدرجات والمثوبات وان يدخله اي بان يدخله هو متعلق بتكفل وحرف الجر يحذف مع ان قياسًا ق ابو هريرة رضي الله عنه جاء ملك الموت الى موسى فقال له اجب ربك فلطم موسى عين ملك الموت ففقأها الحديث قال الخطابي رحمه الله ان موسى عليه السلام لما دنا وفاته وهو بشر يكره الموت طبعا ويجد المه حسًّا لطف به الله تعالى بان لم يأمر الملك ان يأخذ روحه قهرًا بل ارسله اليه منذرا بالموت وامره بالتعرض له في صورة البشر على سبيل الامتحان فلما راه موسى عليه السلام استنكر شانه فاحتجز منه دفعًا عن نفسه فاتى ذلك على عينه التي ركبت في الصورة البشرية التي جاء فيها دون صورة الملكية التي هو مجبول عليها وقد جرت السنة بدفع من قصد بسوء كما جاء في الحديث من اطلع في بيت قوم بغير اذنهم حل له ان يفقؤا عينه ولما عاد الملك الى ربه رد عينه واعاده رسولا اليه ليعلم نبي الله اذا راى صحة عينه المفقوءة انه رسول الله بعثه اليه ليقبض روحه فاستسلم حينئذ لامره وطاب نفسا لقضائه مه اصلها ما بمعنى الاستفهام لحق بها هاء السكت فحذفت الالف للساكنين فالآن اي فالان اختار الموت قوله رمية اي مقدار رمية ويقال انكثب الرمل اي اجتمع ومنه سمي الكثيب من الرمل وهو تل الرمل والجمع الكثبان ق ابو هريرة رضي الله عنه جف القلم بما انت لاق الحديث قاله له لما قال يا رسول الله اني رجل شاب اخاف على نفسي العنت ولا اجد ما اتزوج به النساء كانه يستاذن في الاختصاص جفاف القلم كناية عن جريانه بالمقادير والفراغ منها تمثيلا بما عهدناه اذ الكاتب انما يجف قلمه بعد فراغه عن الكتابة والمعنى ان الا

ختصاء وتركه سواء فان ما قدر لك من خير او شر فهو لا محالة لاتيك وما لم يقدر فلا طريق الي حصوله لك وقوله فاختص من الاختصاء وكذا يرويه المحققون من علماء النقل وقد صحفه بعض اهل النقل فرواه فاختصر ولا يكاد يلتبس ذلك الا على عوام اصحاب الرواية كذا في الميسر العنت الفجور والزنا والاثم والوقوع في امر الشاق م ابو قتادة رضي الله عنه حفظك الله بما حفظت به نبيه قال ابو قتادة خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انكم تسيرون عشيتكم وليلتكم وتاتون الماء ان شاء الله غدا فانطلق الناس لا يلوي احد على احد فبينما رسول الله يسير حين ابهار الليل وانا الى جنبه فنعس رسول الله فمال عن راحلته فاتيته فدعمته من غير ان اوقظه حتى اعتدل على راحلته ثم سار حتى تهور الليل مال عن راحلته فدعمته من غير ان اوقظه حتى اعتدل على راحلته ثم سار حتى اذا كان من اخر السحر مال ميلة هي اشد من الميلتين الاولين حتى كاد ينجفل فاتيته فدعمته فرفع راسه فقال من هذا قلت ابو قتادة قال متى كان هذا مسيرك مني قلت ما زال هذا مسيري منذ الليلة قال حفظك الله بما حفظت به نبيه لا يلوي احد على احد اى لا يلتفت ولا يعطف عليه وابهار الليل ابهيرارا اي انتصف وتهور الليل اي مضى اكثره وانكسر ظلامه وانجفل القوم اي انقلعوا كلهم فمضوا ق ابو هريرة رضي الله عنه خلق الله ادم وطوله ستون ذراعا ثم قال اذهب فسلم على اولئك من الملائكة الحديث الوافي وطوله للحال ثم اقل ما يقول المبتدئ السلام عليكم وكماله السلام عليكم ورحمة الله وبركاته والمجيب اذا قال وعليك واقتصر به جاز والافضل ان يقول وعليكم السلام ورحمة الله وبركاته وان كان قد اقتصر المبتدى على قوله السلام عليكم فالاكثر على انه يقول في الجواب عليكم السلام بتقديم الخطاب وقيل يقول السلام عليكم وعن الحسن رحمه الله انه كان اذا رد قال سلام عليكم كذا في شرح السنة وينبغي للرجل اذا سلم على واحد ان يسلم بلفظ الجماعة وكذلك في الجواب لان المسلم لا يكون وحده فقد روي الاعمش عن ابرهيم قال اذا سلمت على الواحد فقل السلام عليكم فان معه ملكين وروي ابو امامة عن سهل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال السلام عليكم كتب له عشر حسنات ومن قال السلام عليكم ورحمة الله كتب له عشرون حسنة ومن قال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته كتب له ثلثون حسنة كذا في بستان الفقيه ابي الليث رحمه الله م ابو هريرة رضي الله عنه خلق الله التربة يوم السبت الحديث التربة التراب والسبت مصدر سبتت اليهود اذا عظمت سبتها بترك الصيد والاشتغال بالتعبد والنور الظاهر في نفسه المظهر لغيره واشتقاقه من نار ينور اذا نفر لما فيه من الحركة والاضطراب والبث النشر م العباس ابن عبد المطلب رضي الله عنه ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا وبالاسلام دينا وبمحمد رسولا قال ابو السعادات رحمه الله الذوق مما يتعلق بالاجسام وقد استعمل

اشارة الى ما حصل له من الفوز بالشهادة وبنو النبيب بفتح النون جيل من النصارى ق انس رضي الله عنه غارت امكم كان صلى الله عليه وسلم عند بعض نسائه فارسلت احدي امهات المؤمنين بصحفة فيها طعام فضربت التي في بيتها رسول الله يد الخادم فسقطت الصحفة فانكسرت فجمع رسول الله كسر الصحفة وجعل يجمع فيها الطعام ويقول الحديث ثم احبس الخادم حتى اتى بصحفة من عند التي هو في بيتها فدفع الصحفة الصحيحة الي الخادم وامسك المكسورة في بيت التي كسرت الغيرة الحمية والصحفة كالقصعة هذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في افراد البخاري ق ابو هريرة رضي الله عنه غزا نبي من الانبياء فقال لقومه لا يتبعني رجل قد ملك بضع امراة وهو يريد ان يبني بها ولما يبن بها الحديث البضع بالضم النكاح ويطلق على الوطئ والفرج والواو في وهو للحال ويقال بنى بها اذا دخل بها والاصل فيه ان الرجل اذا تزوج امراة كان يبني عليها قبة ليدخل فيها ولما مركبة من لم وما وهي نقيضة قد تنفي ما يثبته من الخبر المنتظر والخلفات جمع خلفة بكسر اللام وهي الحامل من النوق قيل كان الفتح آخر ساعة من يوم الجمعة الغلول الخيانة في المغنم قبل القسمة والواو في وهو للحال من المال والنبي المذكور في الحديث هو يوشع بن نون عليه السلام كذا في التحفة م جابر رضي الله عنه قاتل الله يهود اتخذوا قبور انبيائهم مساجد مساجد اي معابد خ ابن عباس رضي الله عنهما قاتلهم الله اما والله قد علموا انهما لم يستقسما بها قط لما قدم صلى الله عليه وسلم مكة ابى ان يدخل البيت وفيه الالهة فامر باخراجها فاخرجوا صورة ابرهيم واسمعيل وفي ايديهما الازلام فقال صلى الله عليه وسلم الحديث الاستقسام بالازلام طلب معرفة ما قسم له مما لم يقسم له بالازلام وهي القداح واحدها زلم بالتحريك وكان في الجاهلية اذا اراد احدهم سفرا او نكاحا او تجارة او امرا من معاظم الامور ضرب بالقداح وهي مكتوب على بعضها نهاني ربي وعلى بعضها امرني وبعضها غفل فان خرج الامر مضى لشانه وان خرج الناهي امسك وان خرج الغفل ضرب اخرى الى ان يخرج الامر او الناهي ق ابو هريرة رضي الله عنه قال رجل لاتصدقن الليلة بصدقة الحديث لاتصدقن اي والله لاتصدقن ونصب الليلة على الظرفية وتصدق على البناء للمفعول وقوله لك الحمد على زانية اى حمدو على زانية واتى على البناء للمفعول معناه اتاه ات في المنام والضمير في بها للصدقة والاستعفاف طلب العفاف وهو الكف عن الحرام والسوال عن الناس ق ابو هريرة رضي الله عنه قال رجل لم يعمل حسنة قط لاهله اذا مات فحرقوه ثم اذروا نصفه في البر ونصفه في البحر الحديث لاهله يتعلق بقوله قال ويقال ذرته الريح اذا اطارته وقوله لئن قدر بالتخفيف معناه قدر بالتشديد من التقدير لا من القدرة ومثله قوله تعالى في قصة يونس عليه السلام فظن ان لن نقدر عليه اى لن نقدر عليه بلاء وعقوبة وهو ما قدر من كونه في بطن الحوت يقال

قدره وقدر بمعنى كذا في شرح السنة وذكر في شرح القاضي المشكل فيه قوله فوالله لئن قدر الله
عليه ليعذبنه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فانه يحتمل ان يكون من قول الرسول صلوات
الله عليه وسلامه ويكون معناه انه تعالي لو وجده على ما كان عليه ولم يفعل به ما فعل فترحم
عليه بسببه ورفع عنه اعباء ذنبه لعذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين ولو ضيق عليه
وناقشه في الحساب لعذبه باشد العذاب من القدر وهو التضييق قال تعالى ومن قدر عليه
رزقه اي ضيق ويحتمل ان يكون من تتمة الكلام الموصى حكاه على غير لفظه فيحتمل تاويلا آخر
وهو ان الرجل قد دهش من هول المطلع فصار مبهوتا مسلوب العقل مجهد الكلام فجري
ذلك على لسان من غير عقيدة المطلع بفتح الطاء واللام موضع الاطلاع من اشراف الى انحدار
يشبه به ما اشرف عليه من امر الاخرة به ذكر في المطالع قيل كان القائل رجلا مؤمنا بالله تعالي
لكنه جهل صفة من صفاته واختلف هل هو بجهلها كافر ام لا ق ابو هريرة رضي الله عنه قال
سليمن بن داود لاطوفن الليلة بمائة امراة تلد كل امراة منهن غلاما يقاتل في سبيل الله الحديث
سبب ذلك ما رواه سعيد بن المسيب احتجب سليمان عن الناس ثلثة ايام فاوحي الله تعالى اليه
احتجبت عن الناس ثلثة فلم تنظر الي امور عبادي فابتلاه الله تعالى بذهاب خاتمه فلما عاد الخاتم اليه
آلى على نفسه ذلك لاطوفن اي والله لاطوفن يعني لاجامعن ومعنى فاطاف بهن الم بهن يقال
اطاف به اذا الم به وقاربه ق ابو برزة رضي الله عنه قتل سبعة ثم قتلوه الحديث ان جليبيبا
خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزاة فلما افاء الله على رسوله قال لاصحابه هل تفقدون
من احد قالوا لا قال لكني افقد جليبيبا فاطلبوه في القتلى فطلبوه فوجدوه الي جنب
سبعة قد قتلهم ثم قتلوه فاتاه النبي صلى الله عليه وسلم فقام عليه فقال الحديث ثم وضعه
على ساعده وحفر له ما له سرير الا ساعد النبي صلى الله عليه وسلم ثم وضعه في قبره ق ابو هريرة
رضي الله عنه قرصت نملة نبيا من الانبياء فامر بقرية النمل فاحرقت الحديث روي ان ذلك النبي
كان موسي بن عمران عليه السلام قال يا رب تعذب اهل قرية بمعاصيهم وفيهم المطيع فكانه تعالي
احب ان يريه ذلك من عنده فسلط عليه الحر حتى التجاء الى ظل شجرة مستروحا وعندها
بيت النمل تغلبه النوم فلما وجد لذة النوم لدغته نملة فاضجرته فدلكهن بقدمه واحرق تلك
الشجرة التي عندها مساكنهم فاراه الله تعالى العبرة في ذلك انما لدغتك نملة فكيف
اصبت الباقيات بعقوبتها يريد ان ينبهه على ذلك ان الله انما انك تحيرت في عذابي اهل قرية و
فيهم المطيع والعاصي وانما اجرمت اليك نملة فكيف قتلتهن وليس في هذا خطر عن
قتل النمل لان كلما اذاك ابيح لك قتله الا ان المؤمن لا تقتل هذه الاشياء عبثا ولكنه

في المعاني على طريق المجاز نصب ربا ودينا ورسولا على التميز قال تعالى وفجرنا الارض عيونا خ انس
رضي الله عنه ذهب المفطرون اليوم بالاجر قال الراوي كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في
سفر فمنا الصايم ومنا المفطر فنزلنا منزلا في يوم حار اكثرنا ظلا صاحب الكساء فمنا من
يتقي الشمس بيده فسقط الصوام وقام المفطرون فضربوا الابنية وسقوا الركاب فقال رسول
الله ذهب المفطرون اليوم بالاجر الركاب المطي الواحدة راحلة ق ابو هريرة رضي الله عنه
راى عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له اسرقت قال كلا والذي لا اله الا هو فقال عيسى آمنت بالله
وكذبت عيني لما قال له عيسى عليه السلام اسرقت فقال لا واكد ذلك بالحلف بالله تعالي صدقه
وكذب عينه اذ المؤمن الكامل الايمان لا يحلف بالله تعالى كاذبا وربما حمل ذلك لضرورة حاجته ليرد
الى صاحبه العوض كلا حرف معناه الردع تقول لمن قال فلان يبغضك ونحوه كلا اي ليس
الامر كذلك ردعا له وتنبيها على الخطاء فيه م ابو هريرة رضي الله عنه رغم انف ثم رغم انف ثم رغم انف
من ادرك ابويه عند الكبر احدهما او كليهما فلم يدخل الجنة يقال رغم انفه بكسر الغين وفتحها اذا لصق
بالرغام وهو التراب وارغم الله انفه هو الاصل وقد استعمل في الذل والعجز والانقياد على كره
احدهما بالنصب بدل من ابويه بدل البعض فلم يدخل الجنة اي بسبب عقوقه وتقصيره في حقوقهما
ثم ان كان هو مستحلا لذلك لم يدخل الجنة مطلقا والا لم يدخل فيها قبل العقوبة على ما ارتكبه من العقوق
خ ابو بكرة رضي الله عنه زادك الله حرصا ولا تعد جاء ابو بكرة ورسول الله صلى الله عليه وسلم راكع
والناس مصطفون فركع دون الصف مستعجلا ثم مشي الى الصف راكعا فلما اتم النبي صلوته
سال من فعل ذلك فقال ابو بكرة انا فقال رسول الحديث هو دليل على ان من صلي خلف
الصف منفردا مؤتما تصح صلوته لان ابا بكرة ركع خلف الصف وادي جزءا من الصلوة ولم يامره
النبي صلى الله عليه وسلم بالاعادة وارشده الى ما هو الافضل بقوله ولا تعد اي الى مثل ما فعلته
واليه ذهب الثوري وابو حنيفة ومالك والشافعي وابن المبارك رحمهم الله وقال احمد واسحق رحمهما
الله تفسد صلوته م ابو هريرة رضي الله عنه سمعتم بمدينة جانب منها في البر وجانب منها في البحر الحديث
جاء في حديث اخر اسم المدينة المذكورة وهو القسطنطينية وذكر فيه انهم يقتسمون الغنايم
ويعلقون سيوفهم بشجرة الزيتون ويتركون لهم طليعة عشرة فوارس هم خير اهل الارض
فيخبرونهم بخروج الدجال فيتركون الغنيمة ويسيرون اليه كذا في التحفة ق علي رضي
الله عنه شغلونا عن الصلوة الوسطى صلوة العصر الحديث عن الصلوة الوسطى اي الوسطى
بين الصلوات او الفضلى من قولهم للافضل الاوسط وصلوة العصر بالجر بدل من الصلوة الوسطى
او عطف بيان وذلك يدل على انها صلوة العصر وفضلها لما في وقتها من اشتغال الناس

بتجاراتهم ومعايشهم وعن ابن عمر رضى الله عنهما هي صلوة الظهر لانها في وسط النهار وعن مجاهد
هي الفجر لانها بين صلوتي النهار وصلوتي الليل وعن قبيصة هي المغرب لانها وتر النهار ولا تنقص
في السفر خ ابو سعيد رضى الله عنه صدق ابن مسعود زوجك وولدك احق من تصدقت
به عليهم خرج صلى الله عليه وسلم في اضحى او فطر الى المصلى فوعظ الناس وامرهم بالصدقة ومر على
النساء فقال يا معشر النساء تصدقن فاني اريتكن اكثر اهل النار فلما صار الى منزله جاءت
اليه زينب امراة ابن مسعود فقالت يا نبي الله انك امرت اليوم بالصدقة وكان عندي حلي لي
فاردت ان اتصدق به فزعم ابن مسعود انه وولده احق من تصدقت به عليهم فقال عليه
السلام الحديث زوجك وولدك احق من تصدقت به عليهم اي زوجك احق من تصدقت به
عليهم وولدك كذلك كقولهم واني وقيار بها لغريب اي واني لغريب وقيار كذلك وكقوله تعالى
والله ورسوله احق ان يرضوه اي والله احق ان يرضوه ورسوله كذلك فقيار اسم فرس للشاعر
ق ابو سعيد رضى الله عنه صدق الله وكذب بطن اخيك جاء رجل الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقال ان اخي استطلق بطنه فقال اسقه عسلا فسقاه ثم جاءه فقال
اني سقيته عسلا فقال لقد اسقيته ولم يزده الا استطلاقا فقاله ثانية وثالثة ثم جاء في
الرابعة فقال اسقه عسلا فقال لقد اسقيته فلم يزده الا استطلاقا فقال صلى الله عليه و
سلم الحديث فسقاه فبراء المعنى في ذلك والله اعلم انه صلى الله عليه وسلم لعله علم بنور الوحي
ان ذلك العسل سيظهر نفعه فلما لم يظهر نفعه في الحال مع انه عليه السلام كان عالما
بانه سيظهر كان ذلك جاريا مجرى الكذب فانطلق عليه لفظ الكذب كذا في التحفة ق عائشة
رضى الله عنها صدقتا انهم يعذبون عذابا الحديث دل الحديث على ثبوت عذاب القبر
العجوز المراة الكبيرة قال ابن السكيت ولا يقال عجوزة والعامة تقول ذلك والجمع عجائز وعجز
قاله الجوهري خ ابو هريرة رضى الله عنه عجب الله من قوم يدخلون الجنة في السلاسل اي عظم
شان قوم هذا شانهم وقيل معناه رضى الله تعالى من قوم هذا صفتهم وقوله يدخلون الجنة في
السلاسل اي يؤتى بهم في القيود وهم اسارى فيهديهم الله تعالى سواء السبيل فيدخلون به
الجنة احل الدخول في الاسلام محل الدخول في الجنة لكونه المفضي بهم اليها ويحتمل ان يراد
بالسلاسل ما يمتحنون به من الكره للدخول في دين الله تعالى كذا في شرح السنة والميسر و
الجار والمجرور على هذا في محل الحال اي يدخلون الجنة ملتبسين في السلاسل ق البراء
بن عازب رضى الله عنه عمل هذا يسيرا الحديث عمل يسيرا اشارة الى الزمان الذي قاتل
فيه وهو زمان يسير لم يفتقر الى اداء العبادات واجر كثيرا على المبني للمفعول

يقتله نحق اذا كان من تاذ او خوف كذا في نوادر الاصول ان قرصتك اي لان قرصتك القرص القشر باطراف
الاصابع والمعنى به ههنا اللدغ وكل طائفة من الحيوان امة وتسبح صفة امة خ عمران بن حصين
رضى الله عنه كان الله ولم يكن شئ غيره وكان عرشه على الماء الحديث العرش سرير الملك و
كان عرشه على الماء اي كان سريره خلق قبل خلق السموات والارض وارتفاعه فوق الماء وفيه
دليل على ان العرش والماء كانا مخلوقين قبل خلق السموات والارض وقيل كان الماء على متن
الريح والله اعلم بذلك قال ابو بكر الاصم قوله عرشه على الماء كقولهم السماء على الارض وليس ذلك على
سبيل كون احدهما ملتصقا بالآخر وفيه دلالة على كمال قدرته تعالى لان العرش مع كونه اعظم
من السموات والارض كان على الماء فلولا انه تعالى ممسك ذلك بغير عمد لما استقام كتب معناه
اجرى القلم في الذكر اي في اللوح المحفوظ كل شئ ليكون ذلك حجة باقية محفوظة عن التبديل
والتحريف شبهه حكمه الحازم لا يتطرق اليه تغيير بحكم الحاكم اذا قضى امرا واراد احكامه عقد عليه سجلا
ق ابو هريرة رضى الله عنه كانت امراتان معهما ابناهما جاء الذيب فذهب بابن احدهما الحديث
قيل اشتقاق الذيب من تذاءبت الريح اذا اتت من كل جهة كذا في الفائق والفرق بين اذهبه و
ذهب به ان معنى اذهبه ازاله وجعله ذاهبا ومعنى ذهب به استصحبه ومضى به معه قوله
فقضى به اي بالابن للصغرى بدلالة الشفقة حيث اثرت بقاءه مع الحجة على خط نفسها م ابو سعيد
رضى الله عنه كانت امراة من بني اسرائيل قصيرة تمشي مع امراتين طويلتين الحديث قصيرة بالرفع
صفة امراة وتمشي خبر كان والمطبق من اطبقت الشئ اذا غطيته ومعنى فقالت بيدها نفضت
يدها ارادت هذه المراة تعريف نفسها بانها صارت طويلة وقصدت بالمسك ان ينم عليها ريحه ولما
لم يفدها ذلك شيئا نفضت يدها اشارة اليهم بذلك وشعبة احد رواة هذا الحديث بصري الاصل
واسطي المولد والمنشاء حصل العلم بالكوفة وكان اماما من ائمة المسلمين قال الشافعي رحمه الله
لولا شعبة ما عرف الحديث بالعراق وكان اكبر من سفيان الثوري بعشر سنين كذا في التحفة
خ ابو هريرة رضى الله عنه كانت بنو اسرائيل تسوسهم الانبياء الحديث تسوسهم اي تتولى امورهم
كما يفعل الامراء والولاة بالرعية والسياسة القيام على الشئ بما يصلحه و فوا امر من وفي يفي
وفاء اصله فيوا فاعل بالنقل والحذف ووزنه عوا ق ابو هريرة رضى الله عنه كانت بنو اسرائيل
يغتسلون عراة ينظر بعضهم الى سوءة بعض الحديث عراة نصب على الحال وهي جمع عار وينظر بالقطع
عما قبله جواب عما يقال لماذا يفعلون ذلك والسوءة الفرج والادرة بضم الهمزة نفخة في الخصية
يقال رجل آدر والحجر الذي فر بثوبه عليه السلام قيل هو الحجر الذي تفجر منه الماء وهذه كرامة اكرم
بها هذا الحجر حيث كان السبب في براءته عليه السلام من العيب فجمح موسى باثره اسرع اسراعا

لكان جريج رجلا عابدا فاتخذ صومعة فكان فيها فاتته امه وهو يصلي فقالت يا جريج فقال يا رب امي وصلاتي فاقبل على صلوته فانصرفت فلما كان من الغد اتته وهو يصلي فقال
يا جريج فقال يا رب امي وصلاتي فاقبل على صلوته فانصرفت فلما كان من الغد اتته فقالت يا جريج فقال اي رب امي وصلوتي فاقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر الى وجوه المومسات

لا يرده شيء يقول ثوبي يا حجر اي دع ثوبي او اعطني ثوبي يا حجر منصوب على البناء للمفعول
فقام الحجر اي وقف فطفق اي اخذ في الفعل ف ابو هريرة رضي الله عنه كان جريج رجلا
عابدا فاتخذ صومعة الحديث جريج بضم الجيم وفتح الراء المهملة قال بعض اهل اللغة كل منضم فهو
متصمع ومن ذلك اشتقاق الصومعة وهي المعبد والواو في وهو يصلي للحال وقوله امي وصلوتي
اي امي تدعوني وصلوتي تمنعني عن اجابتها والاشتغال بها والمومسات جمع المومسة وهي الفاجرة
ولعله الموسة من الومس وهو تحكك الشيء بالشيء حتى يتجرد كذا في الميسر ويقال بغت المراة بغاء
بالكسر والمد اذا زنت فهي بغي ودابة فارهة اي نشيطة جادة قوية والفاره الحاذق بالشيء يقال
للبرذون والبغل فاره والحمار فاره ويقال للفرس رائع جواد لا فاره والشارة اللباس والهيئة ورضع
يرضع رضاعا مثل سمع يسمع سماعا واهل نجد يقولون رضع يرضع مثل ضرب يضرب عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا قال العبد حسبي الله سبع مرات قال الله تعالى وعزتي لاكفينه صادقا او كاذبا
وذلك مثل ابرهيم عليه السلام حين وضع في المنجنيق من الجبل ليرمي به في النار وعري
من الكسوة وكتف بالوثاق فقال حسبي الله فعارضه جبريل عليه السلام في الهواء امتحانا
وقال لك من حاجة يا ابرهيم وهو يهوى في الجو فقال ابرهيم عليه السلام اما اليك فلا وانما
عارضه جبريل عليه السلام في الهواء ليبرز صدق مقالة ابرهيم عليه السلام في قوله حسبي الله
وليعلم الصادق من بعده غاية صدقه في المقالات كذا في نوادر الاصول قوله فهناك تراجعا
الحديث اي كانت ام الرضيع اولا لا تراه اهلا للمكالمة فلما رات من شانه ما رات علمت انه اهل
لذلك فسالته وراجعته فقالت حلقى بغير تنوين على وزن غضبى هكذا يرويه المحدثون
والمعروف في اللغة التنوين على انه مصدر فعل محذوف اي حلق حلقا يقال حلقها الله اذا اصابها
وجع في حلقها خاصة ويقال للامر الذي يتعجب منه عقرا حلقا ويقال ايضا للمراة اذا كانت موذية
مشؤمة ومن مواضع التعجب قول ام الصبي حلقى كذا في المطالع م سلمة بن الاكوع رضي الله عنه
كان خير فرساننا اليوم ابو قتادة وخير رجالتنا سلمة لما رجع صلى الله عليه وسلم من الحديبية بعد
ان صالح اهل مكة وقدم المدينة بعث ظهره مع غلامه رباح وكان معه سلمة بفرس طلحة فلما
اصبحا اغار عبد الرحمن الغفاري على الظهر فاستاقه اجمع وقتل راعيه فقال سلمة يا رباح خذ
هذا الفرس فابلغه طلحة واخبر رسول الله ان المشركين قد اغاروا على سرحه ثم قام سلمة على اكمة
مستقبل المدينة فنادى ثلاثا يا صباحاه ثم خرج في اثر القوم يرميهم بالنبل ويرتجز يقول
انا ابن الاكوع اليوم يوم الرضع فما زال يرميهم ويعقر بهم حتى القوم اكثر من ثلثين بردة و
وثلثين رمحا ثم جلسوا يتغدون وسلمة على راس قرن فابرح مكانه حتى راى فوارس رسول

الله صلى الله عليه وسلم يتخللون الشجر اولهم الاخرم الاسدي على اثره ابو قتادة الانصاري وعلى اثره
المقداد الكندي فاخذ سلمة بعنان الاخرم فقال يا اخرم احذرهم لا يقتطعوك حتى يلحق رسول
الله واصحابه فقال ان كنت تؤمن بالله واليوم الاخر وتعلم ان الجنة حق والنار حق فلا تحل بيني و
بين الشهادة فخلاه فالتقى هو وعبد الرحمن فعقر فرس عبد الرحمن وطعنه عبد الرحمن فقتله فلحق
ابو قتادة بعبد الرحمن فطعنه فقتله قال سلمة فوالذى كرم وجه محمد لتبعتهم اعدو على
رجلي ما ارى ورائي من اصحاب محمد حتى تعدلوا قبل غروب الشمس الى شعب فيه ماء
يقال له ذو قرد ليشربوا وهم عطاش فنظروا الي اعدو وراءهم فما ذاقوا منه قطرة ويخرجون
يشتدون في ثنية فالحق رجلا منهم فاصكه بسهم في نغض كتفه قلت خذ هذا ثم اتيت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فاذا رسول الله قد اخذ تلك الابل وكل شيء استنقذته من المشركين
قلت يا رسول الله خلني فانتخب من القوم مائة رجل فاتبع القوم فلا يبقى منهم مخبر الا قتلته
فضحك رسول الله حتى بدت نواجذه فقال انهم الان ليقرون في ارض غطفان فجاء رجل
من غطفان فقال نحر لهم فلان جزورا فلما كشفوا اجلدها راوا غبارا فقالوا اتاكم
القوم فخرجوا كاربين قال سلمة فلما اصبحنا قال رسول الله الحديث ثم اعطاني سهمين سهم
الفارس وسهم الراجل ثم اردفني على العضباء راجعين الي المدينة الظهر الابل القوي ويطلق
على الواحد والجمع والسرح اسم جمع سارح وهو تسمية بالمصدر والاكمة الرابية والرضع جمع راضع
اي اليوم يوم هلاك اللئام سمي اللئيم راضعا لانه للؤمه يرضع ابله او غنمه او لانه يرضع الناس
اي يسالهم ومعنى فاصكه بسهم اضربه بسهم والنغض بالضم والفتح اعلى الكتف والقرد بفتح
القاف والراء اسم ماء بينه وبين خيبر مسيرة ليلتين من المدينة كذا في الميسر والنهاية والنواجذ
اربعة اضراس في اقصى المنابت تنبت بعد ان يشب الانسان تسمى اضراس العقل والحلم كذا في
الفائق وقيل هي الضواحك وقيل هي الانياب ف ابو هريرة رضي الله عنه كان رجل يداين
الناس فكان يقول لفتاه اذا اتيت معسرا الحديث يقال داين الرجل اذا عامله بدين لفتاه
اي لمملوكه المعسر ذو العسرة وهي الاعسار في الحديث تنبيه على فضيلة الانظار والامهال
م ابو هريرة رضي الله عنه كان زكريا نجارا يقال نجر الخشبة نجرا فهو نجار اذا نحتها وروي
ان جماعة اتوا منزل زكريا عليه السلام فاذا فتاة جميلة رائعة قد اشرق لها البيت
حسنا قالوا من انت قالت امراة زكريا قالوا فيما بينهم كنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا فاذا
هو قد اتخذ امراة جميلة قالوا فاين هو قالت في حائط ال فلان يعمل له فاتوه فاذا هو قرب
رغيفين فاكل ولم يدعهم ثم قام فعمل بقية عمله وقال لهم حاجتكم قالوا جئنا لامر ولقد كان

يغلبنا ماراينا على ماجئتنا له قال هاتوا قالوا اتينا منزلك فاذا امراة جميلة رائعة
وكنا نرى نبي الله لا يريد الدنيا فقال اني انما تزوجت امراة جميلة رائعة لا كف
بها بصري واحفظ بها فرجي قالوا ورائنا كـ قربت رغيفين فاكلت ولم تدعنا قال ان
القوم استاجروني على عمل فخشيت ان اضعف عن عملهم ان لم اكل ولو اكلتم معي
لم يكفني ولم يكفكم كذا في نوادر الاصول دل الحديث على ان افضل ما ياكل منه الانسان هو كسب
يده حيث اختاره نبي الله تعالى عليه السلام وعلى ان الزينة اذا كانت لله تعالى فهي حق من حقوق الله
تعالى واذا كان لغيره تعالى فهي وبال خ عايشة رضي الله عنها كان عذابا يبعثه الله على من يشاء من
عباده الحديث الاحتساب ان ينوي بعمله وجه الله تعالى والطاعون المرض العام والوباء ق جندب
بن عبد الله رضي الله عنه كان فيما قبلكم رجل به جرح الحديث بجرح صفة رجل والجزع نقيض الصبر
وقد جزع من الشيء بالكسر واجزعه غيره وحزه واحتزه اذا قطعه ورقا الدم رقاء ورقوا اذا سكن
وبدر الى الشيء وبادره بمعنى سبقه ومعنى بنفسه باهلاك نفسه والله اعلم ق ابو
سعيد رضي الله عنه كان فيمن كان قبلكم رجل قتل تسعة وتسعين نفسا الحديث
المعدود اذا كان مذكرا واللفظ مونثا كاطلاق النفس على رجل فوجهان تذكير
العدد اعتبارا للفظ وتانيثه اعتبارا للمعنى كقولك ثلث انفس وثلثة انفس وقوله
تسعة وتسعين نفسا من الوجه الثاني وهو اعتبار المعنى اذ لو اعتبر اللفظ
لقال تسعا لان لفظ النفس مؤنث قال الله تعالى خلقكم من نفس واحدة والمراد
آدم عليه السلام قوله فدل على البناء للمفعول والراهب ماخوذ من الرهبة
وهي الخوف وارض سوء بالاضافة قال ابو زيد سمعت بعض قيس يقول
هو رجل سوء ورجلان سوءان ورجال اسواء واكثر الاستعمال
على الاضافة تقول هو رجل سوء وعمل سوء كذا في الفائق
وتائبا نصب على الحال ومقبلا بدل منه وقوله فجعلوه بينهم اي
حكما وادنى من الدنو وهو القرب والوحي القاء الكلام
على وجه خفي يقال اوحى ووحى قال وحى لها القرار فاستقرت
ولفظة هذه اشارة الى ارض سوء وان في ان تباعدي مفسرة
بمعنى اي اذ في الايحاء معنى القول والى هذه

اي الى الارض التي اراد ومنى ارض العباد وان في ان تقربي ايضا مفسرة
والنوء النهوض بكلفة ومشقة وقوله فناء اي نهض وتهيأ ذلك الرجل
بصدره نحوها اي نحو ارض العباد وفت الوفات م صهيب رضي الله عنه
كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر الحديث الملك الذي يتصرف
بالامر والنهي في العامة والمالك هو المتصرف في الاعيان المملوكة على اي وجه كان
ويقال ملك بين الملك بالضم ومالك بين الملك بالكسر والملك
بالضم اعم ومعنى حبسني منعني واذا في اذا اسلك اي الغلام للوقت
راهب اسم كان وفاعلا في هو الضمير العائد الى الغلام واي حرف نداء
وستبتلى وابتليت على البناء للمفعول وما في ما ههنا موصول ومعنى ثم
بما شئت والقرقور ضرب من السفن وانكفات اي مالت وكبد القوس مقبضها
والصدغ ما بين لحظ العين الى اصل الاذن والاخدود شق طويل في
الارض والاخاديد جمع وضرم الشيء اشتد حره واضرم النار اذا
نفخ فيها فاوقدها والاقتحام ادخال الشي في الشي بالعنف والتقاعس
التاخر م معاوية بن الحكم السلمي رضي الله عنه كان نبي من الانبياء يخط
فمن وافق خطه فذاك قاله لما ساله معاوية عن الخط قال صاحب النهاية رحمه الله
الخط هو الذي يخط الحازي وهو علم تركه الناس ياتي صاحب الحاجة الى الحازي
فيعطيه حلوانا فيقول اقعد حتى اخط لك وبين يدي الحازي غلام له معه
ميل ثم ياتي الى ارض رخوة فيخط فيها خطوطا كثيرة بالعجلة لئلا يلحقها
العدد ثم يرجع فيمحو منها على مهل خطين خطين فان بقي خطان فهما علامة
النجح وان بقي خط واحد فهو علامة الخيبة والحازي هو الذي يحذر الاشياء
ويقدرها من حزى الشيء يحزيه ويحزوه اذا قدره وحرصه ويقال للذي ينظر في
النجوم حزاء وكان نبي من الانبياء يخط اي يخط فيعرف الاحوال بالفراسة بتوسط تلك
الخطوط قيل هو ادريس عليه السلام فمن وافق خطه اي وافق خطه في الصورة والحالة
وهي قوة الخاطر في الفراسة وكماله في العلم والورع الموجبين لهما فذاك اي فذاك يصيب

فذاك علم مثل علمه والمشهور خطه بالنصب فيكون الفاعل مضمرا كامر وروي بالرفع
فيكون المفعول محذوفا كذا في شرح القاضي وقال الخطابي رحمه الله يحتمل ان يكون معناه
الزجر عنه اذ من كان بعده لا يوافق خطه ولا ينال الخط من الصواب لان ذلك كان اية لذلك
النبي عليه السلام وعلما لنبوته فليس لمن بعده ان يتعاطاه في نيله م عبد الله بن عمرو رضي الله
عنه كتب الله مقادير الخلايق الحديث كتب الله معناه اجري القلم علي اللوح المحفوظ واثبت
مقادير الخلايق علي وفق ما تعلقت به ارادته تعالي ازلا اثبات الكاتب ما في ذهنه بقلمه
اوقدر وعين مقاديرهم تعيينا لا يتاتي خلافه وقوله بخمسين الف سنة معناه طول الامد و
تمادي ما بين التقدير والخلق من المدد كذا في شرح القاضي م جابر رضي الله عنه كذبت
لا يدخلها الحديث بدر اسم ماء معروف بين مكة والمدينة نسب الي رجل كان يسمي
بدرا والحديبية بتخفيف الياء اسم موضع قريب من مكة خ عروة بن الزبير رضي الله
عنه كذب سعد ولكن هذا يوم يعظم الله فيه الكعبة الحديث يوم الملحمة اي يوم الحرب
ماخوذ من اللحمة اذا اشتباك الناس واختلاطهم فيها كاختلاط لحمة الثوب بالسدا ومن
اللحم لكثرة لحوم القتلي فيها والمرسل ما اسنده التابعي او تابع التابعي الي النبي صلي الله
عليه وسلم من غير ان يذكر الصحابي كذا في الميسر ق سلمة بن الاكوع رضي الله عنه
كذب من قاله ان له لاجرين الحديث كان سيف عامر اخي سلمة فيه قصر فتناول
يهوديا به في حرب خيبر ليضربه فرجع ذباب سيفه الي طرفه الذي يضرب به فاصاب
ركبته فمات منها فلما قفلوا قال سلمة رأني رسول الله باكيا ساكنا وهو اخذ بيدي
فقلت فداك ابي وامي زعموا ان عامرا حبط عمله قال من قال له قلت فلان فقال كذب
من قال الحديث انه لجاهد اي جاد مبالغ في سبيل الخير واعلاء كلمة الاسلام مجاهد
اي لاعدائه قال ابن دريد ذكر مجاهدا بعد جاهد للمبالغة اي جاد في امره مبالغ
فيه كما يقال جاد مجد كذا في المطالع م ابو هريرة رضي الله كفي بالمرء كذبا
ان يحدث بكل ما سمع الحديث كذبا نصب علي التميز وان يحدث فاعل
كفي اي كفي حديثه كذبا بكل ما سمع اي سمعه ورواية القضاعي اثما اي بدل كذبا

قد كره جماعة من الصحابة والتابعين اكثار الحديث عنه صلى الله عليه
وسلم خوفا من الوقوع في الغلط فيحصل به الاثم ق ابو موسي
رضي الله عنه كمل من الرجال كثير الحديث قيل كمال مريم كونها امنت بالله
تعالي واخرج من ظهرها نبي من غير اب وكمال اسية كونها امنت بموسي
عليه السلام وصبرت علي عذاب فرعون م ابو هريرة رضي عنه منعت العراق
درهمها وقفيزها الحديث فيه اشارة الي الفتن التي تقع في اخر الزمان من قلة
الارزاق وعدم الانبات المدي بضم الميم وسكون الدال المهملة مكيال يسع فيه خمسة عشر
مكوكا والمكوك صاع ونصف وقيل اكثر من ذلك والاردب بكسر الهمزة وسكون
الراء المهملة وفتح الدال المهملة وشديد الباء مكيال لاهل مصر وعدتم اي فتركتم
من حيث بداتم وذلك في قوله علي ذلك اشارة الي ما ذكر في الحديث م انس رضي الله
عنه نزلت علي انفا سورة الحديث انفا اي الساعة من ايتناف الشي وهو ابتداؤه
والكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمي كل شي كثير في العدد او في القدر والخطر
كوثرا والمشهور انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الذي اعطاه
اياه وقال الحسن هو القران وقال عكرمة النبوة والكتاب تختلج اي يقطع ويجتذب
ورب اي يا ربي ق ابو مسعود عقبة بن عمرو الانصاري رضي الله عنه نزل
جبرئيل فامني فصليت معه الحديث امني اي صلي بي والامام الذي يقتدي به
هـ بريدة بن الحصيب رضي الله عنه وجب اجرك الحديث وجب اجرك
اي ثبت ثوابك وقاها الله شركم كما وقاكم شرها كان صلي الله عليه
وسلم في غار بمنا اذ نزلت عليه والمرسلات وانه ليتلوها وابن مسعود يتلقاها من
فيه وان فاه لرطب بها اذ وثبت حية فقال لاصحابه اقتلوها فابتدروا ليقتلوها
فسبقتهم فقال صلي الله عليه وسلم الحديث وقول الشيخ ولم ير بقتل الحية فيه باسا منا موضع بينه
وبين مكة فرسخ وهو في الحرم لانه منحر والغالب عليه
التذكير والصرف ويكتب بالالف ويسمي ذلك الموضع منا

ادم

لِأنّ جبرئيل عليه السلام لمّا اراد ان يفارق عليه السلام قال له ماذا تمنى فقال
الجنة وقيل سمّي به لما بني فيه من الاسماء اي براق **فصل في ما لم**
يسمّ فاعله **ق** عايشة رضي الله عنها اريتك في المنام ثلث ليال الحديث
جاني بك اي بصورتك كاينة في سَرَقة بفتح الرّاء اي قطعة من جيّد الحرير ويدلّ
علي هذا التقدير ما ورد في رواية اريت صورتك في سرقة والامضاء هو الانفاذ قيل
رؤيا الانبياء وحي **م** ابوهريرة رضى الله عنه اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض
اهلي فنُسّيتها الحديث فنُسّيتها علي البناء المفعول مع تشديد السّين ويروي فنسيتها
علي البناء الفاعل مع التخفيف والغوابر جمع غابر بمعنى الباقي **ق** جابر رضي الله
عنه اعطيت خمسا لم يعطهن احد من الانبياء قبلي نصرت بالرعب مسيرة شهر
الحديث نصرت بالرعب معناه انه لم يتعرض لقتال احد من الاعداء الا كان ذلك
العدو خايفا منه وبينه وبين العدو مسيرة شهر الحديث يقذف الله تعالى الرعب
في قلوب اعدايه ومعنى قوله جعلت لي الارض مسجدا هو ان اهل الكتاب ما ابيحت
لهم الصلوة الا في بيعهم وكنايسهم واباح الله تعالى لهذه الامة حيث كانوا تخفيفا
عليهم وخصّ منها المقبرة والحمّام والمكان النجس لورود النهي عن الصلوة فيها
والمراد بالطهور التراب كما ورد في حديث حذيفة رضي الله عنه مبينا وجعلت تربتها
لنا طهورا ولم يكن التيمم بحال عدم الماء مباحا لغير هذه الامة وابيح لهم تيسيرا
وان الامم المتقدمة منهم لم يبح لهم جهاد الكفار فلم يكن لهم غنايم ومنهم
من ابيح لهم الجهاد ولم يبح لهم الغنايم وكانت غنايمهم توضع فتنزل نار
فتحرقها واباح الله تعالي الغنايم لهذه الامة والشفاعة هي الفضيلة العظمي
التي لا يشاركه فيها احد يوم القيامة وبها ساد صلى الله عليه
وسلم الخلق كلهم فيه وهو المقام المحمود الذي اعطاه الله
عزوجل كذا في شرح السنة **ق** ابن عباس رضي الله عنهما
امرت ان اسجد على سبعة اراب اعظم الحديث امرت يدلّ على ان الله تعالي امره

وذلك يقتضي وجوب وضع هذه الاعضاء في السجود وللعلماء فيه اقوال فقول
ابي يوسف ومحمد واحد قول الشافعيّ وقول احمد رحمهم الله انّ الواجب
وضع جبهتها اخذا بظاهر الحديث وقول ابي حنيفة رحمة الله عليه وضع احد
العضوين من الجبهة والانف لوقوع اسم السجود عليه ولان عظم الانف متصل
بعظم الجبهة متحد به فوضعه كوضع جزء من الجبهة قوله لا نكفت الثياب معناه
لا نضمها الي انفسنا وقاية لها من التراب مأخوذ من الكفت وهو الضم وهذا ليس
بواجب اتفاقا وانما مكروه لانه نوع تجبّر وكذا ضمّ الشعر وجمعه على هامة
الرأس مكروه **ق** ابو بكرة وعمر وجابر رضي الله عنهم امرت ان اقاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله الحديث اذا قال الرّسول عليه السلام امرت فُهم منه
انّ الله تعالي امره واذا قاله الصحابي فُهم انّ الرّسول عليه السلام امره فانّ من اشتهر
بطاعة رئيس اذا قال ذلك فُهم منه انّ الرئيس امره وقوله حتى يقولوا لا اله الا الله
المراد به عبدة الاوثان دون اهل الكتاب لانهم يقولون لا اله الا الله ثم لا يرفع
عنهم السيف حتى يقرّوا بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم او يعطوا الجزية وحسابه على الله
اي فيما يسرّون به من الكفر والمعاصي والمعني انا نحكم عليهم بالايمان ونؤاخذهم
بحقوق الاسلام بحسب ما يقتضيه ظاهر حالهم والله سبحانه وتعالي يتولى حسابهم فيثيب
المخلص ويعاقب المنافق ويجازي الفاسق بفسقه او يعفو عنه اما اذا اخلوا بشيء
من الاحكام الواجبة عليهم في الظاهر فانهم يطالبون بموجبه كما قاتل الصدّيق
رضي الله عنه مانعي الزكاة ويدلّ عليه قوله عصم مني ماله ونفسه
الا بحقه ويعضده حديث ابن عمر رضي الله عنهما امرت ان اقاتل
الناس حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وانّ محمدا رسول الله ويقيموا الصلوة
ويؤتوا الزكوة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام
وحسابهم على الله وفي بعض طرق الحديث الاول لم يذكر الا بحقه قال
الخطابي رحمه الله انما اختلفت الالفاظ لاختلاف الاوقات فانّ فرايض

الذين كانت تشرع شيئاً بعد شيء فالحديث الأول كان قبل وجوب هذه الفرايض
والاخر بعد وجوبها ق ابو هريرة رضي الله عنه امرت بقرية تاكل القري
الحديث بقرية اي بنزول قرية واستيطانها تاكل القري اي يفتح اهلها القري
يعني ساير البلاد ويغنمون اموالها جعل ذلك اكلا منها للقري على سبيل التمثيل
يقال اكلنا بني فلان اي غلبناهم واصل الاكل الافناء ثم استعير لافتتاح البلاد
وسلب الاموال وسميت القرية قرية لاجتماع الناس فيها من قريت الماء في الحوض
اذا جمعته ويجوز ان يكون هذا تفضيلا لها على القري كقولهم هذا حديث ياكل
الاحاديث واسند تسميتها بيثرب الي الناس تحاشيا لمن معني التثريب وكان صلى الله
عليه وسلم يسميها طيبة وطابة ويقولون صفة للقرية والراجع منه اليها محذوف اي
يقولون لها وقيل يثرب اي اسم ارض المدينة سميت باسم رجل من العمالقة كان اول
من نزلها وبه كانت تسمى قبل الاسلام وقوله وهي المدينة اي هم كانوا يقولون
ذلك والاسم الحقيق بان تدعي به هي المدينة فانها تليق بان تتخذ دار اقامة
وهي فعيلة من مدن بالمكان اذا اقام به وهو جار على التفخيم كقول الشاعر هم
القوم كل القوم يا ام خالد تنفي الناس اي شرار الناس والكير ما يبنيه الحداد
من الطين ينفخ فيه والعرب تسمي الكير والزق والكيرين وقيل الكير الزق والكور
ما بني من الطين ماخوذ من الكور وهو الزيادة والمراد منه ههنا الاول وخبث
الحديث بفتح الخاء والباء ما يبرزه النار كذا في الفايق والميسر خ انس وسهل
بن سعد رضي الله عنهما بعثت انا والساعة كهاتين يعني اصبعيه السبابة
والوسطي الاعراب الذي يعتمد عليه من طريق الرواية في قوله والساعة
هو الرفع والنصب فيه مساغ علي ان الواو بمعني مع ولم يسلغنا فيه
رواية ويحتمل ان يكون المراد منه ارتباط دعوته بالساعة لا تفترق
احديهما عن الاخري كما ان السبابة لا تفترق عن الوسطي ولا يوجد
بينهما ما ليس منهما قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله وذكر في جمل الغرايب
المعني

زيادة الوسطي علي السبابة اي سبقت الساعة بقدر ما بينهما من الفضل او
اراد انقطاع النبوة بعده وان لا نبي بينه وبين الساعة كما لا حايل بين الوسطي
والسبابة خ ابو هريرة رضي الله عنه بعثت من خير قرون بني ادم الحديث
القرن من الناس اهل زمان واحد وكانها سميت قرنا لتقدمها التي بعدها م
جابر رضي الله عنه بعثت هذه الريح لموت منافق قاله لما قدم من سفره فلما
قرب من المدينة هاجت الريح تكاد ان تدفن الراكب فلما قدم المدينة فاذا منافق
عظيم قد مات ق ابن عمر رضي الله عنهما علي ان يوحد الله اي علي توحيد الله
وهو مع ما عطف عليه بدل من خمس بتكرير العامل كقوله تعالي للذين استضعفوا
لمن امن منهم ويروي شهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله اي مكان
قوله تعالي علي ان يوحد الله تعالي والمعني علي البدلية لكن من غير تكرير العامل ق
ابو هريرة رضي الله عنه حجبت الجنة بالمكاره الحديث المكاره جمع المكره وهو ضد
المنشط يقال فلان يفعل كذا علي المكره والمنشط اي علي كل حال ويقال حفه اي طاف به
واستدار حوله ق عايشة رضي الله عنها حرمت التجارة في الخمر يقال تجر
تجارة مثل كتب كتابة خ ابو هريرة رضي الله عنه حرم ما بين لابتي المدينة
علي لساني اللابة الحرة واللاب واللوب جمعها وقد تقدم الكلام علي الحديث في
الباب الثاني في قوله اني احرم ما بين لابتي المدينة خ ابو هريرة رضي الله عنه
خفف علي داود القران الحديث المراد من القران الزبور والقران مصدر قرات
الشيء اي جمعته وضممت بعضه الي بعض م عايشة رضي الله عنها خلقت
الملايكة من نور الحديث النور هو الظاهر في نفسه المظهر لغيره والجان ابو
الجن وقال الضحاك هو ابليس والمارج لهب النار من قولك مرج الشيء
اذا اضطرب وقيل هو الصافي من لهب النار التي لا دخان فيها وقال
وقال مجاهد هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر
والاخضر الذي يعلوا النار اذا اوقدت من قولهم مرج القوم اذا اختلطوا

وقوله مما وصف لكم اي من التراب خ انس رضي الله عنه رفعت الي سورة المنتهي
فاذا اربعة انهار الحديث الي سورة المنتهي اي الي حيث ينتهي اليه اعمال
العباد او علم الخلايق من الملايكة والرسل وارباب النظر والاعتبار وما
وراءه غيب لا يطلع عليه غيره تعالى وقوله فاذا اربعة انهار اي حاضرة
كقولك خرجت فاذا السبع والفرات ماء العذب والفطرة الجبلة والطبع المتهيئ
لقبول الدين م ابو هريرة رضي الله عنه عذبت امراة في هرة ربطتها الحديث
في هذه اي في معناها وبسببها وخشاش الارض بالخاء المعجمة هوامها وحشراتها
واما ما روي بالحاء المهملة وهو يابس النبات فوهم م ابو ذر رضي الله عنه
عرضت علي اعمال امتي الحديث حسنها بالرفع مع ما عطف عليه بدل من
اعمال والاماطة التنحية والنخاعة بضم النون البزقة التي تخرج من اصل الفم
مما في اصل النخاع وهو الخيط الابيض في فقار الظهر ويقال له خيط الرقبة كذا
في النهاية ق ابن عباس رضي الله عنه عرضت علي الامم الحديث
كبير بالباء الموحدة والافق يجوز ان يكون واحدا وجمعا كالفلك والاكتواء افتعال
من الكي والاسترقاء من الرقية قال الحكيم الترمذي رحمه الله انما كره رسول الله
صلى الله عليه وسلم الكي واستعمال النار وكذلك الرقي لان اكثره يشوبه
الشرك وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى ثم رخص فيما يؤمن فيه
الشرك م جابر رضي الله عنه عرض علي الانبياء فاذا موسى ضرب من الرجال
كانه من رجال شنوءة الحديث الضرب بسكون الراء الرجل الخفيف الجسم شنوءة
اسم قبيلة من الشنوءة وهي تقزز كذي في الجمل وشبها نصب على التمييز ودحية
قيل هو رئيس الجند وبه سمي دحية الكلبي كانه من دحاه اذا بسطه ومهده لانه
الرئيس له التمهيد والبسطة وروى ابو حاتم عن الاصمعي دحية الكلبي بالفتح ولا يقال بالكسر
ولعل هذا من تغييرات الاعلام كشمس كذا في الفايق م ابو هريرة رضي الله عنه فضلت على
الانبياء بستة اعطيت جوامع الكلم الحديث جوامع الكلم عبارة عن ما لفظه قليل ومعناه كثير

وكان صلى الله عليه وسلم يتكلم بالكلمة النافذة الفاتحة ابوابا من العلم عن علي رضي الله
عنه علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم الف باب يفتح كل باب الف باب وقيل المراد
من جوامع الكلم القران لانه جمع في الفاظ يسيرة معان كثيرة وقد تقدم ذلك على الباقي
في قبيل هذا ق ابو هريرة رضي الله عنه فقدت امة من بني اسرائيل لا يدري ما
فعلت الحديث فقدت اي مسخت بدلالة قوله واني لا اراها اي لا اظنها الا الفار
الي اخره عليه لان لحوم الابل والبانها كانت محرمة علي بني اسرائيل فدل ظاهر
الحديث ان الفار امة من بني اسرائيل قد مسخت واليه ذهب بعض الناس حيث
قالوا ان القرود والخنازير والفار وغير ذلك مما جاء به الاثر من نسل قوم مسخهم الله
تعالى وقال عامة اهل العلم ان هذا لا يصح لما روى ابن مسعود رضي الله عنه عن النبي
صلى الله عليه وسلم ان الله لم يهلك قوما فجعل لهم نسلا وان القردة والخنازير كانت
قبل ذلك وقد تكلموا في امر زهرة وسهيل وهما نجمان قال بعضهم هما ممسوخان وقد
روي عن ابن عباس رضي الله عنهما مثل ذلك وروى عطاء عن ابن عمر رضي الله عنهما
انه كان اذا راى سهيلا وزهرة يشتمهما قال ان سهيلا كان عشارا باليمن يظلم الناس
وان زهرة كانت صاحبة هاروت وماروت فمسخهما الله تعالى شهابا وقال بعضهم
هذا ليس يصح لان النجوم كلها خلقت حين خلقت السماء واما ما قيل ان ابن عمر رضي الله
عنهما انه كان يشتم سهيلا وزهرة يحتمل انه لم يشتم الكوكبين المذكورين وانما يشتم
سهيلا الذي كان عشارا باليمن وشتم امراة كان اسمها زهرة واما ما روي عنه ان
سهيلا كان عشارا باليمن وان زهرة فتنت هاروت وماروت فمسخهما الله تعالى
فانه مسخا ولكنهما هلكا وصارا الى النار ولم يبقيا كذا في بستان الفقيه ابو
الليث رحمه الله ق ابو هريرة رضي عنه قيل لبني اسرائيل ادخلوا
الباب سجدا الحديث الباب باب القرية والمراد باب من ابوابها وكان لها
سبعة ابواب والقرية هي بيت المقدس وقيل هي اريحاء امروا بدخولها
بعد التيه وقيل الباب هو باب القبة التي كانوا يصلون اليها

وهم لم يدخلوا بيت المقدس في حيوة موسى عليه السلام امروا بالسجود عند انتهاء الي
الباب شكرا لله تعالي وتواضعا وقيل السجود ان ينحنوا داخلين ليكون دخولهم بخشوع
وقيل طوطي لهم الباب ليخفضوا رؤسهم فلم يخفضوها ودخلوا متزحفين اي ماشين
علي استاههم وحطة فعلة من الحط وهي خبر مبتدا محذوف اي مسئلتنا حطة وامرك
حطة والاصل النصب بمعني حط عنا ذنوبنا حطة وانما رفعت لتعطي معني الثبات
والاستمرار كما في قولك سلام عليكم ومعنى فبدلوا وضعوا مكان حطة قولا غيرها
وخالفوا في الفعل ايضا ق ابن عباس رضي الله عنهما نصرت بالصبا واهلكت
عاد بالدبور الصبا ريح تهب من مطلع الشمس اذا استوي الليل والنهار والدبور بفتح الدال
الريح التي تقابل الصبا سميت دبورا لانها تاتي من دبر الكعبة كذا في التحفة وذكر في
مجمل اللغة الصبا الريح التي تستقبل القبلة والدبور ريح تقبل من القبلة ذاهبة نحو
المشرق قال قتادة كان عاد حيا باليمن مشرفين علي البحر بارض يقال لها شحر فلما اراد الله
تعالي هلاكهم ارسل عليهم سحابة سوداء وكانوا قد حبس عنهم المطر فلما راوا ذلك استبشروا
ثم لما علموا بكون ذلك عذابا دخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت
ابوابهم وصرعتهم وصارت تحمل الفسطاط والظعينة حتى تري كانها جراد فامر الله
تعالي الريح فامالت عليهم الرمال وكانوا تحته سبع ليال وثمانية ايام ثم امر الريح
فكشفت عنهم الرمال وكانوا تحته سبع ليالي ثم احتملتهم فرمت بهم البحر م
انس رضي الله عنه ولد لي الليلة غلام فسميته باسم ابي ابرهيم ولد ابراهيم في ذي الحجة سنة ثمان من
الهجرة وتوفي وهو ابن سبعة عشر شهرا او ثمانية عشر شهرا وامه مارية بنت شمعون
القبطية وقوله باسم ابي اي جدي اذ يقال لابي الاب اب مجازا وابرهيم بدل من ابي او
عطف بيان فصل في الحكاية عن نفس المتكلم خ انس رضي الله عنه اتيت علي نهر
حافتاه قباب اللؤلؤ المجوف الحديث قاله مرجعه من المعراج الحافة
بتخفيف الفاء الجانب والقباب جمع قبة م ابو هريرة
رضي الله عنه استاذنت ربي ان استغفر لامي فلم ياذن لي الحديث

قاله لما زار قبر امه امنة فبكي وابكي من حوله ثم قال فزوروا القبور فانها تذكر الموت
وروي انه زار قبر امه في الف فارس مقنع اي مغطي بالسلاح وامنة بنت وهب ابن
عبد مناف بن زهرة بن كلاب بن مرة خ انس رضي الله عنه اكثرت عليكم في السواك
اي اكثرت عليكم الكلام في السواك لكثرة فضيلته والسواك بالكسر الخشب الذي يدلك به الاسنان
واستعماله سنة ق جابر رضي الله عنه جاورت بحراء شهرا الحديث بحراء اي بغار حراء
وحراء بكسر الحاء والمد من جبال مكة مصروف ومنهم من يؤنثه فلا يصرفه ويقال جاور مجاورة
وجوارا وجوارا والكسر افصح واستبطنت بطن الوادي اي طلبت باطنه والعرش كرسي الملك
ودثروني بمعنى غطوني بما ادفاء به والمدثر اصله المتدثر ادغمت التاء في الدال يقال قد دثر
بثوبه اذا اغطي بثوبه ق المسور بن مخرمة رضي الله عنه خبات هذا لك خبات هذا لك
قال المسور قدمت علي رسول الله اقبية فقال ابي مخرمة انطلق بنا اليه عسي ان يعطينا منها شيئا
فقام ابي علي الباب فتكلم فعرف النبي صلي الله عليه وسلم صوته فخرج النبي ومعه قباء وهو
يريه محاسنه ويقول خبات هذا لك خبات اي اخفيته لك وكان ما اعطاه صلي الله عليه
وسلم قباء من ديباج مزررا بالذهب وانما اعطاه اياه لينتفع بثمنه لا ليلبس اذ لبس
الحرير محرم علي الرجال م انس رضي الله عنه دخلت الجنة فسمعت خشفة
الحديث الخشفة بسكون الشين الصوت والحركة كذا في المجمل وملحان بكسر الميم وسكون اللام
بعدها حاء مهملة خ سمرة رضي الله عنه رايت الليلة رجلين فصعدا بي الشجرة الحديث
يقدم ذكره خ ابن عمر رضي الله عنهما رايت امراة سوداء ثائرة الراس الحديث اي
منتشرة شعر الراس قائمته ونصبها علي الصفة او علي
الحال ومهيعة هي الجحفة ميقات اهل الشام مفعلة
من التهيع وهو الانبساط ومنه طريق مهيع اي واسع وبها غدير
خم وهي شديدة الوخم قال الاصمعي لم يولد بغدير خم احد فعاش
الي ان يحتلم الا ان يتحول منها والوبا بالقصر والمد المرض عام خ عايشة رضي
الله عنها رايت جهنم يحطم بعضها بعضا الحديث للنيران سبعة ابواب بعضها

فوق بعض او لاها جهنم وعليها ممر الخلق يوم القيامة وسفليها الهاوية
وفيها اشد العذاب اعدت للمنافقين وتحطم يعني ياكل لشدة حرها وزفيرها
والحطم في الاصل الكسر وعمرا هو عمرو ابن لحي والقصب بضم القاف وسكون الصاد
واحدا الاقصاد وهي الامعاء ويجر في محل الحال من المفعول والسوايب جمع السايبة
فاعله يعني مفعوله من تسييب الدواب وهي ارسالها تذهب وتجيء كيف شاءت ابو
عبيد هي الناقة التي تسيب وذلك ان الرجل من اهل الجاهلية اذا مرض او
غاب قريب له نذر فقال ان شفاني الله من مرضي او قدم غايبي فناقتي هذه
سايبة ثم يسيبها فلا تحبس عن مرعى ولا ماء ولا يركبها احد علقمة هي
العبد يسيب على ان لا ولاء عليه ولا عقل ولا ميراث وقيل هي ام البحيرة كانت الناقة
اذا ولدت عشرة ابطن كلهن اناث سيبت فلم تركب ولم يشرب لبنها الا ولدها او الضيف
حتي تموت فاذا ماتت اكلها الرجال والنساء وبحرت اذن بنتها الاخيرة اي شقت
فتسمي البحيرة وهي مثل امها في انها سايبة كذا في الصحاح وذكر في المجمل وكانت
اذا نتجت سبعة ابطن شقوا اذنها فلم تركب ولم يحمل عليها م انس رضى
الله عنه رايت ذات ليلة فيما يرى النايم كانا في دار عقبة بن رافع فاوتينا برطب من الرطب
ابن طاب الحديث فاوتينا على البناء للمفعول ورطب بن طاب هو من رطب
المدينة يقال له ايضا عذق ابن طاب والطاب في الاصل الطيب والتاويل من الاول
اذا رجع واكثر ما يستعمل هو في المعاني كتاويل الرويا والتفسير اعم من التاويل كذا في
التفسير للراغب رحمه الله وذكر في المثل السائر لابن الاثير التفسير بيان وضع اللفظ
حقيقة او مجازا لانه الكشف والتاويل احد قسمي التفسير
ق ابو هريرة رضي الله عنه رايت عمرو بن عامر الخزعي
يجر قصبه في النار الحديث تقدم الكلام عليه
الآن ق ابن عمر رضي الله عنهما رايت عيسي وموسي وابرهيم فاما
عيسي فاحمر جعد عريض الصدر الحديث الجعد خلاف السبط بسكون الباء معا

وكسرها وهو الممتد الذي ليس فيه تعقد ولا نتو والزطجيل من الناس الواحد زطي
مثل الزنج والزنجي والروم والرومي قاله الجوهري ق ابو موسي رضي الله عنه
رايت في المنام اني اهاجر من مكة الي ارض بها نخل فذهب وهلي الي انها اليمامة
الحديث يقول وهلت اليه وهلا بفتح الواو واذا ذهب وهمك اليه وانت تريد غيره
مثل وهمت وهززت يعني حركت ق جابر رضي الله عنه رايتني دخلت الجنة
فاذا بالرميضاء امراة ابي طلحة الحديث امراة بالجر بدل من الرميضاء او عطف بيان
والخشفة الصوت والحركة والقصر البناء المرتفع من القصر وهو الحبس والفناء ما امتد
مع الدار من جوانبها ويقال ولي الرجل اذا ادبر والادبار ضد الاقبال م سعد ابن
ابي وقاص رضي الله عنه سالت ربي ثلاثا فاعطاني اثنين ومنعني واحدة الحديث
ثلاثا اي ثلاث مسائل والسنة الجدب والقحط والباس العذاب والشدة في
الحرب والمعني به ههنا القتال والحرب وقوله فمنعنيها اي منعني عن هذه المسئلة
وهي ان لا يجعل باسهم بينهم م ابن عمر رضي الله عنهما عجبت لها فتحت لها
ابواب السماء الحديث لها اي لهذه الكلمات والاصيل بعد العشي والنصب بكرة
واصيلا علي الظرفية ومنذ سمعت اي منذ زمان اني سمعت فلان منذ ومذ اذا وقع
بعدهما الفعل يقدر زمان مضاف لكون المعني عليه وانما حذف للعلم به وقوله يقول
ذلك اي قول المذكور ق ابو سعد ابن ابي وقاص رضي الله عنه عجبت من هؤ
لاء اللاتي كن عندي الحديث استاذن رسول الله عمر رضي الله عنه علي النبي
صلي الله عليه وسلم وعنده نسوة من قريش يسألنه ويستكثرنه عالية اصواتهن
علي صوته فلما سمعن استيذانه قمن يبتدرن الحجاب فاذن له رسول الله فدخل
ورسول الله يضحك فقال عمر اضحك الله سنك يا رسول الله بابي
وامي انت فذكر صلي الله عليه وسلم الحديث فقال عمر
فانت يا رسول الله احق ان يهبن ثم قال عمر اي
عدوات انفسهن اتهبنني ولا تهبن رسول الله قلن نعم

أنت افظ واغلظ من رسول الله فقال رسول الله يابن الخطاب والذي نفسي بيده
ما لقيك الشيطان سالكا فجا الا سلك فجا غير فجك يقال فلان افظ من فلان اي اصعب
خلقا والمراد من قولهن انت افظ من رسول الله الزيادة على من اضيف اليه فانه صلى الله
عليه وسلم كان رؤفا رحيما رفيقا بالمؤمنين ق اسامة بن زيد رضي الله عنه قمت على باب
الجنة فكان عامة من دخلها المساكين الحديث العامة بالنصب خبر كان واسمه المساكين
ودخلها بمعنى دخل فيها مثل دخلت الدار اي في الدار على الاصح والجد الحظ والبخت
وغير بالنصب وهو بمعنى الاستثناء المنقطع كقولك جاءني القوم غير حمار ق عايشة
رضي الله عنها كنت لك كابي زرع لام زرع قاله لها وخبر ابي زرع ما حكت فقالت
جلس احدى عشرة امرأة فتعاهدن وتعاقدن ان لا يكتمن من اخبار ازواجهن
شيئا قالت الاولى زوجي لحم جمل غث الحديث قالت عايشة فحدثت بمال ابي في
الجاهلية وكان الف الف اوقية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسكتي يا
عايشة فاني كنت لك كابي زرع لام زرع ويجوز ان تكون ثم انشات تحدث قيل
كان في كنت زايدة تقديره انا لك لابي زرع ويجوز ان تكون دايمة كقوله تعالى وكان
الله سميعا بصيرا قول الاولى وهي مهدد بنت ابي هزومة زوجي لحم جمل غث
اي مهزول او فاسد والاول هو الاصح لقولها لا سمين وغث بالرفع صفة لحم
وبالكسر صفة جمل وقولها على راس جبل لا سهل فيرتقى ولا سمين فينتقل وصف
لقلة خيره وبخله وتعده مع قلة الخير كالشي في قلة الجبل لا ينال الا بمشقة
او المراد انه مع قلة خيره يتكبر على عشيرته ويجمع الى منع الرفد
سوء الخلق لا سهل فيرتقى تعني الجبل لحزونته ولا سمين
فينتقل تعني اللحم ينقله الناس الى بيوتهم فيأكلونه قال
ابو سعيد النيسابوري رحمه الله ليس شي اخبث غثاثة من الجمل
لانه يجمع خبث الريح وخبث المطعم فلذلك ضرب المثل به وفي لا سهل ولا
سمين ثلثة اوجه البناء على الفتح لكونه اسم لا التي لنفي الجنس وهو مفرد

قمت على باب الجنة فكان عامة من دخلها المساكين واصحاب الجد محبوسون غير ان اصحاب النار قد امر بهم الى النار وقمت على باب النار فاذا عامة من دخلها النساء بلم

والجر على انه صفة لجبل ولجمل اي غير سهل وغير سمين والرفع على ان لا بمعنى ليس على الضعف
اي ليس له سهل وسمين كقول الشاعر فانا ابن قيس لا براح اي ليس لي براح قول الثانية
وهي عمرة بنت عمرو او رملة بنت مثمية زوجي لا ابث خبره اي لا انشره وفي رواية
لا انث بالنون وهو بمعنى الاول الا ان اكثر ما يستعمل الثاني في الشر ولا في ان لا اذره
زايدة لانها تزاد بعد ان المصدرية كقوله تعالى ما منعك ان لا تسجد والمعنى ما منعك ان
تسجد والضمير في اذره للخبر اي اني اخاف ان اترك الخبر فانه لطوله وكثرته ان بدات فيه
لا اقدر على اتمامه ويعضده ما روي ولا ابلغ قدره كذا ذكره ابن السكيت وقيل الضمير
للزوج كانها خشيت فراقه ان ذكرته وبلغه او كانها تقول اني اخبرت بشي من عيوبه
وقبايحه افضى ذلك الى ذكر شي اقبح منها وقد عاهدت صواحبها ان لا تكتم شيئا من
صفاته عنهن فذهبت الى ستر عيوبهن زوجها لكثرتها والعجر واحدتها عجرة والبجر واحدتها
بجرة والعجرة نفخة في الظهر فاذا كانت في السرة فهي بجرة ثم نقل ذلك الى الهموم والاحزان
ومنه قول علي رضي الله عنه يوم الجمل الى الله اشكو عجري وبجري اي همومي واحزاني
الهروي العجر والبجر العيوب وقيل الاسرار وهو كلام ساير يقال لقي فلان فلانا فابثه
عجره وبجره النيسابوري عنت ان زوجها كثير العيوب متعقد النفس عن المكارم الخطابي
ارادت عيوبه الباطنة واسراره الكامنة وانه مستور الظاهر رديء الباطن فلم ارد هتك
ستره ابو عبيد العجر يعقد في الاعصاب ناتي من الجسد والبحر مثله الا انه في البطن خاصة
ومنه قيل للرجل العظيم البطن ابجر وللمراة عظيمة البطن بجراء قول الثالثة وهي
كبشة بنت الارقم او حبي بنت كعب زوجي العشنق اي الطويل
او القصير والاول اشهر اي ليس عنده الا الطول فلا نفع وان له
منظرا بلا مخبر اذ الطول في الغالب دليل السفه او المراد هو
الطويل النحيف او الطويل العنق والمشهور الاول
وقولها ان انطق اطلق اي ان ذكرت ما فيه من
العيوب طلقني وان

وفيه نظر لانه عيب الكتمان

اسكت أعلق جعلني معلقة لا أيما ولا ذات زوج ومنه قوله تعالى فتذروها
كالمعلقة قول الرابعة وهي نجيبة بنت ساعدة او مهدد
بنت ابي هدمة زوجي كليل تهامة الليث تهامة اسم مكة زادها الله شرفا الباهلي
هي ما بين ذات عرق الي مرحلتين من وراء مكة وقيل هي كل ما نزل عن نجد من
بلاد الحجاز سميت بذلك لتغير هوائها يقال تهم الدهن اذا تغير ريحه لا حر اي
لا ذو حر ولا قر بضم القاف اي لا ذو قر والقر البرد والمراد انه معتدل والحر والبرد
كناية عن الاذي تمدح زوجها بانه ليس عنده اذي ولا مكروه ولا غائلة ولا شر
والسامة الكلال اي لا يسأمني فيمل صحبتي قول الخامسة وهي حبي بنت علقمة
زوجي ان دخل فهد اي نام وغفل عن معايب البيت التي تلزمني اصلاحها
فيكون كانه ساه والنوم هنا مجاز عن الغفلة والفهد حيوان معروف كثير النوم
يقال هو انوم من الفهد وقيل ان الفهد لما كان لين المس كثير التلون شبهته به
للين جانبه فعلي هذين الوجهين مرادها المدح ويعضد ذلك قولها ولا يسأل
عما عهد فان ذلك يدل علي تغافله وكذلك قولها وان خرج اسد فانه مدح
وقيل ارادت ذمه بكثرة النوم لانه لا يحصل لها المقصود من المباعلة
وحسن العشيرة والمحادثة اذ لا يتصور ذلك من النائم وقيل معناه
اذا دخل وثب علي وثوب الفهد فيحتمل ان تريد ضربها والمبادرة الي
جماعها والحمل علي المدح اولي ليتناسب اول القصة مع اخرها ومعني
اسد بالكسر صار كالاسد في الشجاعة وقتال الاعداء ولا يسأل عما عهد اي
عما كان يعرفه من الطعام والشراب ونحوهما لسخائه وقلما يفترق الكرم
والشجاعة قول السادسة وهي عاتكة بنت دوس زوجي ان اكل
لف اللف في الاكل الاكثار منه والتخليط من صنوفه واستقصاؤه حتي
لا يبقي منه شيئا ومعني اشتف شرب جميع ما في الاناء وهو عيب عند العرب وفي امثالهم
ليس الري عن التشاف اي ليس القدح الذي يسيره الشارب مما يرويه لو شربه والشفافة

الفضلة التي تبقي في الاناء ولذلك قيل لشاربها قد استفها وذكره بعض المتأخرين
بالسين المهملة وفسره بالاكثار من الشرب تقول سففت الماء اذا اكثرت من شربه
ولم تروو ومعني وان اضطجع التف انه اذا نام تلفف في ثوب ونام ناحية عني معتزلا
وحكي عن امرأة من كنانة انها ذمت زوجها فقالت ان شربك لاشتفاف وان اكلك
لالتفاف وان ضجعتك لانجعاف اي انقلاع عني والبث الحزن وارادت به ههنا الحديث
معها وحبها اياها وحاجتها اليه وفي قولها ولا يولج الكف وجهان احدهما انه ذم
والمعني انه اذا اضطجع التف ناحية ولم يدخل كفه بين ثوبها وجلدها ليعلم ما عندها
من المحبة وقيل ارادت انه لا يتفقد مصالحها ولا ينظر في امورها من قولهم
ما ادخل فلان يده في هذا الامر اي لم يتفقده والاخر انه مدح وهو قول ابي عبيدة
قال احسب انه كان بجسدها عيب او داء وكان لا يدخل يده في ثوبها ليمس ذلك
العيب فيشق عليها تصفه بكرم طبعه ورد القتيبي والخطابي هذا الوجه وقالا
انما شكت هذه الخصلة من زوجها وذمته واستقصرت حقها منه حيث لا يضاجعها
ولا يدنو منها وانه لا همة له في المباضعة التي هي علامة صحة الذكورية ويؤيد ذلك
صدر كلامها حيث قالت اذا اكل لف الي اخره فانها وصفته بالبخل بانه لا يبقي
مما ياكل ويشرب وليس هذا من مكارم الاخلاق وروي انه صلي الله
عليه وسلم كان يجتزي بالعلقة وهي البلغة وعن جرير انه
قال اذا شبعتم فاسأروا قول السابعة وهي هند بنت شبل او حبي
بنت علقمة زوجي عياياء طباقاء هما ممدودان وعياياء
بالعين المهملة في اكثر الروايات هو العنين ومن الابل هو الذي لا
يضرب ولا يلقح وروي بالغين المعجمة من الغياية وهي كل ما اظلك من سحاب وغيره
ومنه سميت الداية غياية فكانه غطي عليه من جهله وسترت اموره ومصالحه
عنه او من الغي الذي هو الانهماك في الشر او من الغي الذي هو الخيبة
الخيبة قال الله تعالى فسوف يلقون غيا اي خيبة والطباقاء هو

معناه غيلاء

الذي امر مطبق عليه اي مستور قاله الخطابي وقيل هو الذي يعجز عن الكلام
فينطبق شفتاه وقيل هو الثقيل الصدر الذي يطبق صدره على صدر المراة
عند المباضعة وهو من مذام الرجال عند النساء والداء المرض يقال داء الرجل
يداء داءً اذا مرض ومعني كل داءٍ له داءٌ ان كل ما يعرف في الناس من الادواء
والمعايب فهو مجتمع فيه والشج الجرح في الراس خاصة والفل الجرح في الاعضاء
كلها قاله الهروي وقال ابن الانباري يقال فلك اي كسرك ومعنى قولها
او جمع كلا لك او جمع بين كل واحدٍ من الشج والفل لما ذكرت ان زوجها
جمع كل داءٍ قالت من ادوائه ما هو في الراس ومنها ما هو في الجسد و
منها ما فيهما اي تارة يضرب راسها فيشجه ومرة يضرب جسدها فيكسر
منها شيئاً واخرى يجمع له الامرين وقيل المراد بالفل الخصومة وقيل فلك اي
كسرك باخذ مالك لان الكسر الحقيقي قد علم بقولها شجك قول
الثامنة وهي عمرة بنت عمرو او عجيبة بنت دوس زوجي المس مس
ارنب والريح ريح زرنب المس مصدر مسست بكسر السين وحكي فتحها والارنب
حيوان معروف لين المس والمعنى مسه مس ارنب تصفه بلين الجانب للاهل
وحسن الخلق والعشرة نبت طيب الرائحة وقيل شجر طيب الرائحة وقيل هو
الزعفران وزنه فعلل ارادت بذلك طيب ثنائه واثاره في الناس او طيب
جسده وعطر اردانه ولين عريكته اي طبيعته وحسن خلقه او استعماله
الطيب ويحتمل انه كان متصفاً بالمجموع قول التاسعة وهي كبشة بنت
سموقة زوجي رفيع العماد والعمود الخشبة التي يرفع بها البيت وصفت
بيته بالعلو اذ بيوت السادة والاشراف عالية وكذا بيوت الكرماء لترى فتقصد
فتقصد ويجي لضد ذلك قال قصار البيوت لا ترى صهواتها من اللوم حتى
خاموا عند الشدائد وارادت بذلك المجاز اي انه ذو شرف على الذكر رفيع الحسب في قومه
انه طويل في نفسه لقولها طويل النجاد وهو كناية عن طول القامة اذ

النجاد بكسر النون وهو حمائل السيف لا يكون طويلاً عادة الا الرجل طويل وكانت العرب
تتمادح بالطول وتتهاجي بضده وكثير الرماد كناية عن السخاوة والجود فانه اذا كان
كثير الرماد كان كثير الايقاد وكثير الطبخ وكثير الاضياف فكان جواداً والكناية عند علماء
البيان انتقال من اللازم الي الملزوم والمجاز انتقال من الملزوم الي اللازم كانت الاجواد
يعظمون النيران في ظلم الليل ويوقدونها علي مشارف الارض ويرفعون الاقباس على الايدي
ليهتدي بها الاضياف وقولها قريب البيت من الناد وصفته بالكرم والسودد لانه لا
يقرب بيته من النادي الا من كان موصوفاً بهذه الصفة ليسهل للاضياف الاتيان في داره
اذ الاضياف يقصدون مجتمع الحي ليقوم بهم كرماؤهم واللئام يبعدون بيوتهم ويخفونها
فراراً من القاصد وملاذاً من الطارق والنادي والندي والمنتدي مجلس مشاورة القوم
وحوشهم ومنه دار الندوة لانهم اجتمعوا فيها للمشورة قول العاشرة وهي كبشة
بنت الارقم او حبي بنت كعب زوجي مالك وما مالك تريد به تفخيم شانه وتعظيمه
قال الله تعالى الحاقة ما الحاقة وقولها مالك خير من ذلك زيادة في الاعظام واشارة
الي ما فخمت به امره ومعني قولها له ابل كثيرات المبارك قليلات المسارح انه لا يسرحها
الا قليلاً مخافة ان يطرقها الاضياف وهي بعيدة عنه فيتركها باركة بفنائه اذا نزل
به ضيف يقريه من البانها ولحومها وقال يعقوب بن السكيت معناه
انها تكون كثيرة في حال بروكها لكثرة من نبتا بها من الضيفان
والمعتفين واذا سرحت كانت قليلة لانه احد منهم فيها اكثر
سوادها المزهر بكسر الميم وفتح الهاء عود الغناء اي اذا سمعن
اصوات المزامير ايقن انهن ينحرن للاضياف وقال ابو سعيد
النيسابوري انه بضم الميم وكسر الهاء اسم فاعل من ازهر
النار اذا اوقدها للاضياف وقال ولم تكن العرب تعرف
المزهر الذي هو العود والصحيح هو الاول اذ لم يروه
احد بضم الميم ولعل هؤلاء النسوة كن من اهل الحضر وذوي

انهن من قرية من قري اليمن وانما ايقن انهن هوالك لانه كانت عادته
انه يتلقي الاضياف بالمزهر ويعقب ذلك بنحر الابل قول الحادية عشرة وهي ام
زرع بنت اكيمل بن ساعدة واسمها جميلة ابو زرع فما ابو زرع ماههنا للتفخيم
والتعظيم علي نحو ما مر في قول العاشرة ومعني اناس من حلي اذني حركها بالقرطة
بالقرطة يقال ناس الشيء ينوس اذا تحرك واناسه غيره والنوس حركة كل شيء
متدل وسايل وقال يعقوب اناس اي اثقل وسمي ملك اليمن ذا نواس لظفيرتين
كانتا له تنوسان علي عاتقيه والحلي بفتح الحاء وسكون اللام ما تتحلي به المراة وجمعه
حلي بضم الحاء وكسرها وتشديد الياء فيهما ومعنى قولها وملأ من شحم عضدي
سمنني بكثرة الطعام واحسانه الي ولم ترد العضد خاصة بل ارادت الجسد
كله لان العضد اذا سمن سمن ساير الجسد او لانه اقرب ما يلي نظر الانسان
من الجسد وبجحني بالتشديد اي فرحني وقيل عظمني فبجحت الي نفسي
بفتح الباء وكسر الجيم مخففة اي فرحت او عظمت علي اختلاف القولين ويروى
اذني وعضدي باسكان الياء واذنيه وعضديه واليه بزيادة هاء السكت غنيمة
تصغير غنم صغرت لحقارتها والغنم لا واحد له من لفظه بل واحدته شاة و
قولها بشق رواه المحدثون بكسر الشين ومعناه الجهد والمشقة ومنه قوله تعالى
لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس واصله من الشق نصف الشيء كانه تنصف قوذهب
انفسهم حتى بلغوه وقال ابو عبيد هو بالفتح واسم موضع بعينه وقيل هو الفصل
في الشيء كانها ارادت انهم في موضع ضيق كالشق في الجبل وقيل ارادت بذلك
قلتهم وقلة غنمهم الصهيل صوت الخيل والاطيط صوت الابل وصوت اعواد
والمحامل والرحال والدايس الذي يدوس الطعام بالفدان ليخرج الحب من
السنبل وقيل الدايس الاندر وهو البيدر تريد انهم اصحاب محامل ورفاهة
وزرع لان المحامل لا تكون الا لاهل السعة والرخاء وقيل الاطيط صوت
الجديد اذا سمعت له صوتا صريرا وكل صوت به

يشبهه ذلك فهو اطيط وعن ابي عبيد اهل العراق يقولون الدياس واهل الشام
يقولون الدراس ومعناهما واحد ومنق بضم الميم وكسرها النون وفتحها وتشديد
القاف قال الحافظ ابو الفرج من فتح النون اراد الذي ينقي الطعام اي يخرجه
من قشره وتبنه ومن كسرها اراد ما الاذا نقيق وهو صوت المواشي والانعام
تصفه بكثرة الاموال والفتح اشبه لاقترانه بالدايس وهما مختصان بالطعام
وقال ابو عبيد احسبه بالفتح الغربال الذي ينقي به الطعام قولها فعنده اقول
فلا اقبح اي لا يرد علي قولي فيكون تقبيحا لامري لاكرامه اياي تريد انه يقبل
قولها ويستحسن والتصبح نوم اول النهار اي لا اعاني الخدمة فاحتاج الي
التبكير في القيام عن النوم بل انا مخدومة مرفهة اخذ حظا تاما من الرقاد اذ
عندي من يخدمني لانه لا تنام الصبحة الا من هي بهذه الصفة ومعنى فاتقمح
اروي ماخوذ من قولهم بعير قامح اذا كان رافعا راسه من الحوض تاركا
الشرب لريه وعن ابن عباس دريد انه الشرب فوق الري وقيل هو الري
بعد الري قال ابو عبيد لا اراها قالت هذا الا من عزة الماء عندهم يقال قمحت الابل
قمحا اذا تكارهت الشرب واكثر كلامهم تقنحت قاله ابو علي القالي في كتابيه البارع
والامالي وقال الحافظ هو الشرب فوق الري وقيل هو الشرب علي رسل لكثرة
اللبن فليس يناهيها غيرها وقال يعقوب تعني فلا يقطع شربي لمونته ورفقه
واشرب كما اريد العكوم الاحمال والغرائر التي تكون فيها الامتعة وغيرها واحدها
عكم بالكسر والرداح بفتح الراء العظم الممتلي وقيل الثقيل جمعه ردح والتقدير
عكومها ذوات رداح لان العكوم جمع والرداح مفرد ولا يجوز ان يخبر
عن الجمع بالمفرد الا علي تجوز اي انها كثيرة الخير واسعة الحال ويحتمل ارادت بذلك
موخرها يقال امراة رادح اي عظيمة الكفل ثقيلتها عند الحركة وكتيبة رداح
اي ثقيلة السير لكثرتها البيت الفساح والفسيح بفتح الفاء
مخففا المتسع ارادت سعة المنزل وذلك دليل علي الثروة

عرم اليم

وسعة النعمة او ارادت سعة ذات يدها وكثرة مالها المضجع مكان الاضطجاع
والمسل مصدر بمعنى السل اقيم مقام المفعول اي كمسلول الشطبة وهي السعفة من
سعف النخل وهي اغصانه ارادت انه قليل اللحم دقيق الخصر موضع نومه
دقيق لنحافته والمراد من مسل الشطبة سيف سل من غمده وقال يعقوب
الشطبة هي الشقة من سدي الحصر وقال ابن حبيب هي عود محدد كالمسلة
والمراد من ذلك كله وصفه بدقة الخصر وقلة اللحم وهو مما كانت الرجال تمدح
به اي ان مضجعه كمسل شطبة واحدة اذا سلت من الحصر فيبقى مكانها فارغا وانه
مثل سيف سل من غمده لكونه خفيف اللحم ليس بالبطين والعرب تشبه الرجال بالسيوف
لخشونة جانبها ومضائها الجفرة بفتح الجيم الانثى من ولد الشاء وهي ما جفر جنبها
اي اتسع قاله صاحب المجمل وقيل هي الانثى من اولاد الغنم اذا مضى عليها اربعة
اشهر وقويت على الراعي والذكر جفر وقيل الجفر الجذع وقال ابو عبيد هو من اولاد المعز
تصفه بقلة الاكل وهو مدح عند العرب معنى طوع ابيها وطوع امها ذات طوع
ابيها وذات طوع امها اي لا تخالفهما فيما يامرانها بر لعقلها وحيائها ومعنى ملء
كسائها انها ممتلئة الجسم سمنا فاذا تغطت بكسائها ملأته وهذا مما تمدح به النساء
وقولها وغيظ جارتها اي تغيظ ضرتها بحسنها وجمالها وخصالها الحميدة وسميت
واحدة من الضرتين جارة لمجاورة كل واحدة الاخرى وسميت ضرة لما في اشترا
كهما من الضرر فعدلوا عن الضرة الى الجارة اصلاحا للفظ قولها لا تبث حديثنا
تبثيثا بالباء اي لا تشيعه ولا تنمه وفي غير الصحيحين بالنون وعند بعض الرواة
البخاري بالنون في المصدر خاصة والنث النقل والميرة ما يعتاده البدوي الى الحضر اي
انها امينة على حفظ طعامنا لا تنقله ولا تفرقه وقيل معناه انها لا تنفده ولا تفرقه و
التنقيث الاسراع في السير اي لا تذهب بها قولها ولا تملأ بيتنا تعشيشا اكثر الروايات
بالعين المهملة اي انها مصلحة للبيت مهتمة بتنظيفه والقاء له
كناسته فلا تتركها مجتمعة كاعشاش الطاير في قذره

وقال الحافظ ابو الفرج معناه لا تخوننا في طعامنا فتخبا في هذه الزاوية شيئا كالطيور
اذا عششت وقال الخطابي هو من عشش الطاير الخبز اذا افسد اي انها تحسن مراعاة
الطعام وتتعاهده وروي بالغين المعجمة من الغش الواو في والاوطاب للحال ومفرد
الاوطاب الوطب بفتح الطاء وهو سقاء اللبن خاصة وتمخض بمعنى تعالج
لاخذ زبدها يقال مخضت اللبن امخضه بالحركات الثلاث قولها فلقي امرأة معها
ولدان كالفهدين وصفت ولديها بالفهدين لاكتناز اجسامهما و ذكر ولديها لاجل
ان ذلك كان احد اسباب تزويج ابي زرع لان العرب ترغب في الاولاد وتحرص
على النسل والكثرة وتستعد لذلك النساء المنجبات وفي قولها يلعبان من تحت خصرها
برمانتين وجهان احدهما انها عظيمة الكفل فاذا استلقت بقي تحت خصرها
فجوة تجري فيها الرمان قاله ابو عبيد ويؤيده ما روي يرمي من تحت خصرها
برمانتين اذ لا يقال في الثديين ذلك ومعنى برمانتين اي ولو بيا كان معهما
رمانتان فكان احدهما يرمي رمانته الى اخيه ويرمي اخوه اليه من تحت خصرها
الثاني ان المراد بذلك الثديان لما روي من تحت صدرها ولان العادة لم تجر برمي
الصبيان الرمان تحت اصلاب امهاتهم ولا باستلقائهن حتى يشاهد ذلك
منهن الرجال السري بالسين المهملة السيد الشريف ذو السرو وسخاء في مروة يقال
سرا الرجل و سري يسري سروا وسرو يسرو سراوة اي صار سريا والسرو شجر
ايضا الواحدة سروة والسري من كل شيء خياره وجمعه سراة وجمع فعيل على فعله
نادر والسري الفرس الحاد ومعنى ركب شريا فرسا شريا وقال يعقوب شريا
اي خيارا فائقا وشراة المال خياره واخذ خطيا بفتح الخاء المعجمة اي رمحا منسوبا
الى الخط وهو موضع بناحية البحرين تجلب اليه الرماح من الهند ثم تفرق منه الى
بلاد العرب وقيل انكسرت فيه مرة سفينة فيها رماح فنسبت اليها وقال
ابن دريد الخط ساحل البحر ويقال اراح ابله اي ردها الى المراح ولا يكون
الا بعد الزوال والمراح بالضم ماوى الابل ليلا ومعنى علي اراح نعما

والسرو

اعطاني لانها كانت هي مراحًا النعم قال صاحب النهاية والنعم بفتح النون في اكثر
الرواية والمراد الابل الكثيرة اذ النعم الابل خاصة وهي جمع لا واحد لها من لفظها
وانما واحدها ابل وقيل النعم كالانعام تطلق علي الابل وغيرها وروي بكسر النون
جمع نعمة والاشهر الاول والثري الكثير من كل شيء يقال اثرى الرجل اذا كثر ماله
ومعنى من كل رائحة زوجًا من كل ماشية اثنين وقيل زوجًا معناه صنفًا والرائحة
اصلها الاتية وقت الرواح وهو اخر النهار ومعنى ميري اهلك تفضلي عليهم
وصليهم من الميرة وهي الطعام وقوله صلى الله عليه وسلم كنت لك كابي زرع
لام زرع اي في قضاء الله تعالي وسابق علمه والظاهر ان كان هنا دائمة كما مر
اي كنت في ما مضى وانا كذلك في الحديث فوايد منها ان الحكاية عن
اهل الجاهلية في المحامد والمذام لا باس بها اذا كان فيها فايدة ومنها ان الرواية
اذا صحت فلا باس بترك اسنادها لان عايشة رضي الله عنها لم تحضر تلك
النسوة اللاتي تعاهدن في الجاهلية لانها حين عقلت ابويها كانا يدينان الاسلام
وانما سمعت ذلك فروته بغير اسناد الي من سمعته منه ومنها ان انكحة الكفار صحيحة
فيما بينهم لانها قالت تعاقدن ان لا يكتمن اخبار ازواجهن وذلك دليل علي ثبوت
الزوجية بينهم اذ لو لم تكن ثابتة لانكر صلى الله عليه وسلم ذلك حين سمع والي
ذلك ذهب الكثير من العلماء رحمهم الله خلافًا لمالك رحمه الله ومنها ان حسن المعا
شرة مع الحليلة من احمد الخصال حيث اختار صلى الله عليه وسلم ذلك من جملة ما
ما ذكرته في تمثيل حاله بحال ابي زرع في حسن معاشرته مع عايشة رضي الله عنها
لا في كثرة المال وسعته ومنها ان مكارم الاخلاق محمودة عند اهل الاديان حيث
ذكرن مكارم الاخلاق ازواجهن علي وجه المدح ومنها جواز المزح في بعض الاحايين
واباحة الملاعبة مع الاهل وبسط الوجه واللسان بالكلام الحلو فانه من حسن العشرة
وهذا اذا لم يتكلم بكلام يأثم فيه او يقصد فيه ان يضحك القوم فان ذلك مذموم
وقد كان صلى الله عليه وسلم يمزح ولا يقول الا حقًا عن انس رضي الله عنه ان

النغير

النبي صلى الله عليه وسلم كان يخالطنا فيقول لاخ لي يا ابا عمير ما فعل النغير وان عجوزًا
قالت يا رسول الله ادع الله تعالى ان يدخلني الجنة فقال صلى الله عليه وسلم ان الجنة
لا يدخلها العجوزة فجعلت تبكي فقالت عايشة رضي الله عنها يا رسول الله انك احزنتها
فقرء عليه السلام انا انشاناهن انشاء فجعلناهن ابكارًا عربًا اترابا فسر ذلك عنها
اي كشف وقال البستي افد طبعك المكدود بالجد راحة تجم وعلله بشيء من المزح ولكن اذا
اعطيته المزح فليكن بمقدار ما تعطى الطعام من الملح فالممدوح من المزح ما قل وندر فان
في الاكثار منه ذهاب المهابة ومذمة الصلحاء واجتراء السفهاء والنسبة الي الخفة وينبغي
ان لا تمازح من ليس بينك وبينه مخالطة ولم تعرف اخلاقه وقول من قال سمي
مزاحًا لانه زاح عن الحق اي مال عنه لا يصح لفظًا ولا معنى لان الميم في المزاح
اصلية ولو كان كما قال لكانت زايدة ولانه صلى الله عليه وسلم كان يمزح ومنها
منع الفخر بحطام الدنيا لانه قال صلى الله عليه وسلم لعايشة رضي الله عنها حين فخرت
بمال ابيها اسكني يا عايشة ومنها جواز التحدث بملح الاخبار وطرف الحكايات تسلية
للنفس وجلاء للقلب وهكذا ترجم الترمذي رحمه الله ما جاء من كلام رسول
الله صلى الله عليه وسلم في السمر وادخل هذا الحديث في هذا الباب ق ابو هريرة موسى رضي الله
عنه لست انا حملتكم ولكن الله حملكم سبب ذكره هو ما قال ابو موسى الاشعري اتيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم في رهط من الاشعريين نستحمله فقال والله ما احملكم
وما عندي احملكم عليه فلبثنا ما شاء الله فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنهب ابل
فدعا بنا فامر لنا بخمس ذود فلما انطلقنا قال بعضنا لبعض اغفلنا رسول
الله يمينه لا يبارك لنا فرجعنا اليه فقلنا يا رسول الله انا اتيناك
نستحملك وانت حلفت ان لا تحملنا ثم حملتنا افنسيت يا رسول الله
قال اني والله ان شاء الله لا احلف علي يمين فارى غيرها
خيرا منها الا اتيت الذي هو خير وتحللتها
فانطلقوا فلست انا حملتكم ولكن الله حملكم

لست انا حملتكم ولكن الله حملكم قال المظهر ... [illegible]

اي كفرت يميني

ق ابن عمر رضي الله عنهما الست باكله ولا محرمه قاله لما سئل عن الضبت
وقد اختلف العلماء رحمهم الله في اكله فذهب ابو حنيفة رحمة الله عليه الي انه يكره
اكله وذهب الشافعي رحمه الله الي انه لا يكره ذلك م انس رضي الله عنه مررت
علي موسي ليلة اسرى بي عند الكثيب الاحمر وهو قايم يصلي في قبره الكثيب هو
مجتمع الرمل والوافي وهو قايم الحال م بريدة بن الحصيب رضي الله عنه
نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها الحديث بعث الله تعالي رسوله محمدا صلي الله
عليه وسلم بمحو اثار الجاهلية وكان من شانهم اذا مات لهم ميت ان يخمشوا الوجوه و
ينتفوا الشعور ويشقوا الجيوب ويخربوا البيوت فزجرهم عما كانوا يفعلون ونهاهم
عن زيارة القبور من الفتنة لحداثة عهدهم بالكفر لما في زيارة القبور لهم معتبر
بعد ان كاد من الفتنة حتي استحكم اسلامهم وصاروا اهل يقين وصارت القبور لهم
معتبرا بعد ان كانت مفتتنا خلي عنهم وقال نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فان
لكم فيها معتبرا وسكت عن ذكر النساء لضعفهن ورقتهن وسرعة افتتانهن فلم
يبح لهن الخروج الي زيارة القبور وقد راي صلي الله عليه وسلم نسوة في جنازة
فقال ارجعن مازورات غير ماجورات وعن ابن عباس رضي الله عنهما لعن
رسول الله صلي الله عليه وسلم زوارات القبور فان اتت امراة قبرا الترحم داو
تدعوا وتسلم او تعتبر فقد ماتت شدتها وانقطت فتنتها فهي خارجة عن النهي
وعن فاطمة رضي الله عنها انها كانت ياتي قبر حمزة رضي الله عنه في كل عام فترمه
وتصلحه واما مرمة القبر فلئلا يندرس اثره فينبش عنه لانه اذا ذهب اثره
حفر عنه لميت اخر ولان المسلم علي الاموات وزايرها يخفي عليه اذا ذهب رسمه فتبطل
الزيارة وهي حق من الحقوق عن ابي هريرة رضي الله عنه قال صلي الله عليه وسلم من زار قبر ابويه او احدهما
احتسابا كان كعدل حجة مبرورة ومن كان زوارا لهما زارت الملائكة قبره واما ما روي عنه
صلي الله عليه وسلم لما راى فاطمة رضي الله عنها يوما عند بابه فقال لها ما اخرجك يا فاطمة من
بيتك قالت اتيت اهل هذا الميت فرحمت اليهم ميتهم او عزيتهم فقال

لها رسول الله صلي الله عليه وسلم فلعلك بلغت معهم الكدا قالت معاذ الله وقد سمعتك تذكر
فيهم ما تذكر قال لو بلغت معهم الكداء ما رايت الجنة حتي يراها جد ابيك قال
قتيبة الكداء القبر نراه انه في بدء الامر ولا نعلم ذلك بحرم الجنة لكن معناه ان من فعل
ذلك كان من فعل يخاف عليه ان يسلبه الله عز وجل الاسلام فلم ير الجنة ابدا واعظم
نعمة الله تعالي علي عبده الاسلام وللاسلام منار كمنار الطريق فاذا عمل عملا يكون فيه
احياء سنن الجاهلية التي الغاها الله تعالي بسيف رسول الله صلي الله فقد كفر منه
الاسلام والكفور ممقوت غير مامون عليه السلب فغلظ صلي الله عليه وسلم الزجر ليموت
السنن كذا في نوادر الاصول وسبب النهي عن لحوم الاضاحي هو ما روي انه كان قد ورد
جماعة من البدو فاراد صلي الله عليه وسلم ان يواسوهم بالاطعام ثم شكوا بعد ذلك اليه
صلي الله عليه وسلم ان لهم عيالا وخدما فقال امسكوا ما بدا لكم وسبب النهي عن النبيذ الا في
سقاء تقدم ذكره في الباب الثامن في قوله امركم وانهاكم عن اربع الحديث ق
ابو هريرة رضي الله عنه وددت انا قد راينا اخواننا قالوا يا رسول الله السنا
اخوانك قال انتم اصحابي واخواننا الذين لم ياتوا بعد الحديث اي لم ياتوا بعد
زماننا هذا ولما قطع عن الاضافة بني علي اشرف الحركات جبرا لما قطع عنه فقالوا
كيف تعرف اي يوم القيامة والغر جمع الاغر من الغرة وهي البياض في جبهة الفرس
والمحجل هو الذي يرتفع البياض في قوايمه الي موضع القيد ولا يجاوز الركبتين لانها
مواضع الاحجال وهي الخلاخل والقيود واستعار صلي الله عليه وسلم اثر الوضوء وهو
البياض في الوجه واليدين والرجلين للانسان بنور الوضوء يوم
القيامة من البياض الذي في وجه الفرس ويديه و
ورجليه ومعني بين ظهري خيل من خيل يقال
هو نازل بين ظهريهم اي بينهم والدهم العدد الكثير والبهم جمع
البهيم وهو الذي لا يخالط لونه لون سواه فصل
ق جرير رضي الله عنه هل انت مريحي من ذي الخلصة قال جرير كان

في الجاهلية بيت لخثعم يقال له ذو الخلصة وكان يقال الكعبة اليمانية والكعبة الشا
مية فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم الا هل انت مريحي من ذي الخلصة
وكان يقال له الكعبة فنفرت اليه في مائة وخمسين فارسا فكسرناه وقتلنا من وجدنا
عنده فاتيناه فاخبرناه فدعا لنا قوله هل انت مريحي اي جاعلي ذا راحة ومخلصي
من ذي الخلصة اي من اذى الكفر الذي يجري بسببه م انس رضي الله عنه هل تدرون
مما اضحك الحديث اي من اي شيء اضحك ويقال اجاره الله من العذاب اي انقذه
وقوله الم تجرني من الظلم معناه الم تنقذني من الظلم فاني ما اشركت بك شيئا ولا
ارتكبت معصية وتعذيبي من هذا صفة ظلم وجنابك المقدس منزه عنه ومعنى
قال يقول بلى قال النبي يقول الله تعالى بلى ارتكبت المعصية قال فيقول اي قال النبي
صلى الله عليه وسلم فيقول العبد فيقال لاركانه اي لاعضائه وجوارحه واركان كل
شيء جوانبه التي يستند اليها ويقوم بها ومعنى ثم تخلي بينه وبين الكلام على البناء
المفعول يخلي هو بينه وبين كلام اركانه فيقول اي العبد لاركانه وبعدا وسحقا
معناهما واحد وكل منهما مفعول مطلق حذف فعله وجوبا سماعا مثل سقيا
ورعيا وقوله فعنكن كنت اناضل اي اذافع لئلا تعذبن يقال فلان يناضل
عن فلان اذا تكلم عنه بعذره ودفع والاصل فيه المراماة قال انتضل القوم وتناضلوا
اذا رموا للسبق وناضله اذا راماه ق اسامة بن زيد رضي الله عنه وهل ترك
لنا عقيل منزلا قاله لما دنا من مكة حاجا فقال اسامة اين تنزل غدا والمراد من ذلك
ان عقيلا وطالبا ورثا ابا طالب لكونه كافرا وكان عقيل باع تنزلا وهذا دليل
على ان بيع اراضي مكة وبنائها جائز واليه ذهب ابو حنيفة وابو يوسف
ومحمد رحمهم الله لكن عند ابي حنيفة
رحمة الله عليه بيع اراضيها يكره
في رواية لقوله صلى الله عليه وسلم
مكة حرام لا يباع رباعها ولا بناؤها

حرة محترمة لكونها فناء الكعبة ولا كذلك البناء لانه خالص ملك الباني
فيجوز بيعه من غير كراهة اتفاقا وذهب قوم الى انه لا يجوز بيع دورها لانها
حرة كالمساجد م ابو هريرة رضي الله عنه هل ترون قبلتي ههنا الحديث قاله في
تسوية الصفوف ق اسامة بن زيد رضي الله عنه هل ترون ما ارى قالوا لا الحديث
ما ارى اي الذي اراه وخلال الشيء وسطه وخلال بيوتكم معناه في فرجها والاطام
الابنية المرتفعة واحدها اطم والقطر المطر في الحديث اشارة الى الفتن التي وقعت
بعده صلى الله عليه وسلم خ ابو هريرة رضي الله عنه هل تستطيع اذا خرج المجاهد ان تدخل
مسجدك فتقوم ولا تفتر الحديث اذا خرج المجاهد في جهاده فتقوم اي في صلوتك ولا تفتر
اي لا تسكن من فتر الحر وغيره اذا انكسر وضعف م ابو هريرة رضي الله عنه هل تسمع النداء
بالصلوة الحديث ولى بمعنى ادبر ظاهر الحديث يدل على وجوب الجماعة وقد اختلف
فيه العلماء فذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله الى انها سنة مؤكدة اي تشبه الواجب
في القوة وظاهر نصوص الشافعي رحمه الله يدل على انها من فروض الكفايات وعليه اكثر
اصحابه وقال احمد وداود انها فرض على الاعيان وليست شرطا لصحة الصلوة وقال
بعض الظاهرية بوجوبها واشتراطها لقوله صلى الله عليه وسلم من سمع المنادي فلم يمنعه
من اتباعه عذر لم يقبل منه الصلوة التي صليها واجيب عنه بان النداء نداء الجمعة
او المراد به لم يقبل صلوته قبولا تاما كاملا ق ابو هريرة رضي الله عنه هل تضارون
في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله الحديث تضارون بفتح التاء وتشديد الراء
اصله تتضارون فحذفت احدى التاءين اي لا تتجادلون في صحة النظر اليه لظهوره
وروي بضم التاء مع التخفيف من الضير وهو المضرة اي لا يخالف بعضكم بعضا
في رؤيته فانكم ترونه كذلك اي ترون الله تعالى رؤية لا شك فيها فالتشبيه
للرؤية بالرؤية التي هي فعل الرائي لا للمرئي بالمرئي الشمس
الثانية مفعول يتبع والطواغيت جمع طاغوت وهو ما كان يعبد
من الاصنام وغيرها وهو كالحانوت في تقديم الام الى موضع العين كذا في

… تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا قال فانكم ترونه كذلك يجمع الله الناس يوم القيامة …

فيقول من كان يعبد شيئا فليتبعه فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس ويتبع من كان يعبد القمر القمر ويتبع من كان يعبد الطواغيت الطواغيت ويبقى هذه الامة فيها …

الفايق قال الخطابي رحمه الله الصورة ترد في كلام العرب على ظاهرها وعلى معنى
حقيقة الشيء وعلى معنى صفته وهو المراد ههنا وهذا امتحان من الله عز وجل
ليقع به التمييز بين من عبد الله تعالى وبين من عبد الشمس والقمر والطواغيت كما امتحن
بالسجود عند كشف الساق قال الله تعالى يوم يكشف عن ساق ويدعون الى السجود فلا
يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله تعالى بالسجود ولا يبقى من كان
يسجد رياء الا جعل الله تعالى ظهره طبقة واحدة كلما اراد ان يسجد خر على قفاه وكشف
الساق عبارة عن شدة الامر فقال كشفت الحرب عن ساق اذا اشتد الحرب وذكر
في جمل الغرايب معنى الصورة الصفة كقولك صورة هذا الامر وصورة هذه المسئلة
كذا وكذا ولما كانت المذكورات قبله صورا واجساما حمل اخر الكلام على اوله لفظا كالعمرين
والقمرين وكقوله تعالى وجزاء سيئة سيئة مثلها وكقوله عليه السلام البادي اظلم
ولم يكن المنتصر ظالما ويحتمل ان يكون حجابهم عن تحقيق الرؤية في التوبة الاولى
لاجل ما كان معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية فلما تميزوا عنهم ارتفع
الحجاب وحكي انه دخل على ابن الماجشون رجل ينكر حديث القيامة وان الله تعالى
ياتيهم في صورته فقال له يا بني ما تنكر من هذا فقال لان الله اجل واعظم من
ان يرى في هذه الصفة فقال يا احمق ان الله ليس يتغير عظمته ولكن يغير
عيناك حتى تراه كيف شاء فقال الرجل اتوب الى الله ورجع عما كان عليه
واصل الصراط بالسين وهو الجادة من سرط الشيء اذا ابتلعه لانه يسترط
السابلة اذا سلكوه كما سمي لقما لانه يلتقمهم وقلب السين صادا لاجل الطاء كما قال مصيطر
في مسيطر ويذكر ويؤنث كالطريق والسبيل وبحوز لغة في بحوز كذا في النهاية ويقال سلم فلان
من الافات وسلمه الله منها ومعنى سلم سلم من عذابك وسخطك والكلاليب جمع
الكلاب وهو المنسال ومثله الكلوب شبه صلى الله عليه وسلم الخطاطيف وهي جمع خطاف بالكلاليب
والخطاف هو الحديدة المعوجة يختطف بها الشيء والخطف استلاب الشيء بسرعة
وشوك السعدان نبت هو من افضل مراعي الابل في المثل مرعى ولا

كالسعدان ولهذا النبت شوك يقال لحسكة السعدان تشبه حلمة الثدي يقال
سعدانة الثندوة والموبق بعمله هو المحبوس بسبب عمله التي من اوبقه اذا حبسه و
الايباق الاهلاك ايضا والمخردل المقطع اي يقطعه كلاليب الصراط حتى تهوي به
الى النار يقال خردلت اللحم اي قطعته وحتى يبنى على البناء المفعول يتعلق بقوله و
منهم المخردل وقوله يعرفونهم باثر السجود استيناف او بدل من قوله يعرفونهم في
النار وامتحشوا بمعنى احترقوا يقال امحشه الحر اذا احرقه والحبة بكسر الحاء وتشديد
الباء بزور النبات مما ليس بقوت ويكون اسرع نباتا وقال الكسائي هي حب الرياحين
واما الحنطة ونحوها فهي الحب والحميل ما حمله السيل وكل محمول حميل وتخصيص الحميل
من قبل ان حبة الحميل اذا استقرت في شط مجرى السيل فانها تنبت في يوم وليلة
في يوم وليلة وهي اسرع نابتة نباتا فاخبر صلى الله عليه وسلم عن سرعة صلاح حالهم
يقال قشبه الدخان اذا اذى ريحه وبلغ منه كذا في الفايق وذكر في الصحاح قشبه قشبا
سقاه السم وقشب طعامه اي سمه وقشبني وهجه اي اذاني كانه قال سمني ريحه الذكا
مقصورا شدة وهج النار الحبرة بالفتح النعمة وسعة العيش وكذلك الحبور والهاء في
تمنه للسكت وقوله ليذكره اي النعم ليتمناها هو والاماني جمع امنية وهي فعولة من
المنية م ابو هريرة رضي الله عنه هل تضارون في رؤية الشمس بالطلوع
في الظهيرة الحديث الظهيرة اشتداد الحر وسميت ليلة اربعة عشر بدرا لمبادرته الشمس
بالطلوع كانه يعجلها المغيب ويقال سمي بدرا لتمامه وامتلائه و
كل شيء تم فهو بدر ولذلك يقال بدرة المال وعين
بدرة اي ممتلية وغلام بدر ممتلي شبابا واي حرف ينادى
به القريب وفل بسكون اللام عند الاكثر وقيل بفتحها وضمها وهي
صيغة مرتجلة عند سيبويه وقيل ترخيم فلان وفيه نظر اذا شرط ما
حذف من المنادي حرفان في حكم الواحدة ان يبقى المرخم بعد الحذف على ثلثة احرف
كمروان ويقال راس فلان القوم يراس بالفتح رياسة اذا صار رئيسا

ومعني المراذرك ترأس المراجعلك رئيسًا علي قومك مطاعًا لان الملك كان ياخذ
المرباع في الجاهلية ومعني تربع تاخذ المرباع وهو ربع الغنيمة يقال ربع القوم اذا
اخذ ربع اموالهم مثل عشرهم اذا اخذ عشر اموالهم وانساك بمعني اتركك اذ حقيقة
النسيان بالنسبة اليه تعالى مستحيلة فيراد لازمه وهو الترك وقوله ويثني بخير اي
يثني هذا العبد على نفسه فيقول عملت كذا وكذا ومعنى ههنا اختي يتحقق لك
خلاف ما زعمت واذا جواب وجزاء يقول انا اتيك اذا احسن اليك ويكتب اذا
بالالف عند الاكثر لان الوقف عليه بالالف ومنهم من يكتبها بالنون توهمًا بان
الالف نون في الوقف قوله وذلك اي بعث الشاهد عليه ليعذر من نفسه علي
بناء الفاعل من الاعذار والمعنى ليزيل عذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه وشهادة
اعضائه عليه كذا في الميسر والنهاية خ سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه هل
تنصرون وترزقون الا بضعفائكم قاله لما راي سعد ان له فضلًا علي من دونه
ق سمرة بن جندب رضي الله عنه هل راي منكم رؤيا الحديث الشدق جانب
الفم وجمعه اشداق والفهر الحجر ملء الكف وقيل الحجر مطلقا وقوله او بصخرة
شك من الراوي والشدخ كسر الشيء الاجوف وتدهدء الحجر بمعني تدحرج والربابة
بفتح الراء السحابة التي ركب بعضها علي بعض ودعاني بمعني اتركاني خ انس رضي
الله عنه هل فيكم من احد لم يقارف الليلة الحديث يقال قرف الذنب واقترفه اذا
اكتسبه وقارف الذنب اذا داناه وقارف امرأته اذا جامعها وقول الشيخ
رحمه الله يعني الذنب هو تفسير فليح احد رواة هذا الحديث وقيل المراد منه
لم يقرب اهله بدليل ذكر الليلة والغالب وقوع ذلك الفعل بالليل قال الخطابي
رحمه الله يحتمل ان يكون البنت ابنة لبعض بناته فنسبت اليه خ سهل بن سعد
رضي الله عنه هل معك شيء من القران سبب ذكره هو ان امرأة جاءت
الي النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله اني قد وهبت نفسي
لك فقامت طويلا فقام رجل فقال يا رسول الله زوجنيها ان

لم يكن لك بها حاجة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل عندك شيء تصدقها اياه فقال ما عندي
الا ازاري هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعطيته اياها جلست ولا ازار لك
فالتمس شيئًا ولو خاتمًا من حديد فالتمس فلم يجد شيئًا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل معك
شيء من القران اي شيء محفوظ من القران فقال نعم سورة كذا وكذا فقال رسول الله زوجتكها
بما معك من القران م الشريد بن سويد الثقفي رضي الله عنه هل معك من شعر امية
بن ابي الصلت قال الشريد اردفني رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفه وفي رواية قال اردفت
رسول الله يومًا فقال هل معك من شعر امية بن ابي الصلت شيء فانشدته بيتًا فقال هيه
ثم انشدته بيتًا فقال هيه حتى انشدته مائة بيت م ابو هريرة رضي الله عنه هل
نظرت فان في عيون الانصار شيئًا الحديث يريد به شيئًا لا يستقر عليه الطبع فيكون سببًا
للنفرة وفي بعض طرق هذا الحديث من قول بعض الرواة بعد قوله فان في اعين الانصار
شيئًا يعني الصغر ويكون النبي صلى الله عليه وسلم عرف ذلك اما بالتحدث الناس به واما بالتوسم
ذلك الشيء في اعين رجالهم والنساء شقائق الرجال فاستدل بالشاهد على الغايب او
عرفه بتعريف الله تعالى كذا في الميسر الاواق جمع اوقية وهي اربعون درهمًا ويقال حنه نحته
بالكسر والفتح نحتا اذا براه والعرض الجانب والبعث المبعوث الي الناحية والمراد منه المبعوث
الى الغزو دل الحديث علي جواز نظر الخاطب الى المخطوبة ق ابن عمر رضي الله عنهما
هل وجدتم ما وعد ربكم حقًا الحديث اي هل وجدتم الذي وعده ربكم حقًا
وقد تقدم تمام الحديث في الباب الخامس في قوله يا فلان بن فلان

فصل في فعل الامر الحديث

خ ابو سعيد رضي الله عنه ائتموا بي وليأتم بكم من بعدكم ينبغي ان يكون في الصف
الاول من يعقل صلوة الامام وفي الصف الثاني من يعقل صلوة الصف
الاول وهلم جرًا ليكون صلوتهم علي وفق صلوة الامام ق علي
رضي الله عنه ائتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها روضة
خاخ بخائين معجمتين موضع بين مكة والمدينة واصل الظعينة الراحلة يرحل

ويُظعن عليها وقيل المرأة ظعينة لانها تظعن مع الزوج حيث ما ظعن او لانها
تُحمل على الراحلة اذا ظعنت وقيل الظعينة المرأة في الهودج ثم قيل للمرأة بلا هودج و
للهودج بلا امرأةٍ ظعينة كذا في النهاية والمراد منها في الحديث المرأة فَبِها بمعنى فيها
وقد تقدمت قصة الحديث **ق** ابن عباس رضي الله عنهما ائتوني بكتابٍ اكتُب
لكم كتاباً لا تضلوا بعده ابداً قاله في موضعِ يوم الخميس لمّا اشتدّ وجعه فتنازعوا فقالوا
ما شانه هجرا استفهموه فذهبوا يردّونَ عليه فقال ذروني دعوني والذي انا فيه خير
مما تدعونني اليه فامرهم بثلاث وفي رواية فاوصاهم بثلثةٍ فقال اخرجوا المشركين
من جزيرة العرب واجيزوا الوفد بنحو ما كنت اجيزهم وسكت عن الثالثة او قالها
فنسيتُها قال سفيانُ هذا من قول سليمٰن احد رواة الحديث قولهم هجراي اختلف
كلامه بسبب المرض وهذا على سبيل الاستفهام اي هل تغيّر كلامه واختلط بسبب المرض
يقال هجر هجراً اذا اختلط كلامه وهذا واهجراذا افحش وكذا اذا اكثر في كلامه ما لا ينبغي
ولا يُجعل ذلك اخباراً فيكون مِن الفحش اذ لا يُظنّ بقائله وهو عمر رضي الله عنه
ذلك مع سابقته وقوةِ ايمانه وصحبته كذا في النهايةِ والتحفة وذكر في جمع الغرايبِ
لمّا اشتدّ به وجعه قال ائتوني بكتاب اكتب لكم كتاباً لا تضلوا فقال عُمرُ رضي الله عنه
ان النبي صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع وعندنا كتاب الله حسبنا فاختلفوا وكثر اللغط
فكان ابن عباس رضى الله عنهما يقول الرزية كل الرزيّة ما حال بين
رسول الله وبين كتابه لا ينبغي ان يتوهّم على عمر رضي الله عنه
توهمه الغلط على رسول الله صلى الله وسلم والتهمة منه قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم في رايه ومذهبه الا انه لمّا كان قد اكمل الله تعالى الدين
وقد غلب الوجع على النبي صلى الله عليه وسلم وهو بشر يعتريه من اعراض
الالام كما يتورّد على غيره كما قال اني اوعك كما يوعك رجلان منكم وقال انا
معاشر الانبياء يضاعف علينا البلاء وقال عند موته واكرباه فاشفق عمر رضي الله
عنه ان يكون بعض تلك القول من نوع ما يتكلم به المريض مما لا عزيمة له

فيه فيجد به المنا فقون سبيلاً الى تلبيس قوله واَجيزوا الوفد بنحو ما كنت
اجيزهم اقيموا لهم مدة اقامتهم ما يقوم بحوايجهم قال الامام شهاب الدين
التوربشتي رحمه الله انما اخرج ذلك بالوصية عن عموم المصالح لما فيه من
المصلحة العظمى وذلك ان الوفد سفير قومه فاذا لم يكرم رجع اليهم من سفارته
بما يفتر دونه رغبة القوم في قبول الطاعة والدخول في الاسلام ثم ان الوافد
يفد على الامام فيجب رعايته من مال الله تعالى الذى اقيم بمصالح العباد والبلاد
واضاعته تقضي الى الدناءةِ التى اجار الله عنها اهل الاسلام **ق**
عايشة رضي الله عنها ايذنوا له فلبئس ابن العشيرة هو يعني رجلا استاذن
عليه فلما دخل الان له القولَ فقالت عايشة رضى الله عنها يا رسول الله قلتَ
له الذي قلت فلما دخل الَنت له القول فقال يا عايشة ان شرّ الناس منزلةً
من فَرَقه او تركه الناس اتقاء فحشه فيه تنبيهٌ للسامعين على اخذ حذرهم
منه ورخصة للامةِ في التوقي عن شرّ من لا يؤمن شرّه ودليل على ان ذكر
الفاسق بما فيه ليعرف امره ليس بغيبة ولعلّ هذا الرجل كان مجاهِداً بسوءِ
اعماله ولا يكون لمُجاهرٍ غيبةٌ قال ابرهيم كانوا يقولون لا غيبة لثلاثةٍ
السلطان الجاير وذوا الهوى والفاسق المعلِن بفسقه وقال الحسن رحمه الله ليس
لاهل البدع غيبة وفيه بيان حسن العشيرة حيث لم يواجه الرجل بما يسوءه
وعدا استقبال الرجل بعيوبه من باب الفحش **ق** عايشة رضى الله عنها
ايذنى له فانه عمك تربت يمينك يعني افلح اخا ابي القعيس عمّ عايشة من الرضاعة
وقد كان جاء فاستاذن عليها فابت حتى تسئاله صلى الله عليه وسلم فسئالته فقال
الحديث فقالت انما ارضعتنى المرأة ولم يرضعني الرجل فقال صلى الله عليه
وسلم انه عمك فليلج عليك وذلك بعد ما ضرب الحجاب يقال تربت الرجل اذا افتقر وتربت
يمينك كلمة جارية على السنة العرب لا يراد بها الدعاء على المخاطب ولا وقوع الامر به
وقيل هي دعاء على الحقيقة لانه راى الحاجة خيرا **ق** ابو هريرة رضى الله عنه ابداً

بمن تعول اى ابدأ بمن تعوله ويلزمك نفقته فتصدق عليه فان فضل شيء فليكن
في الاجانب يقال عال الرجل عياله يعولهم اذا قام بما يحتاجون اليه واللغة الجيدة
عال يعيل كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه ابدأ بنفسك فتصدق عليها الحديث
قاله لابي مذكور الانصاري حين اعتق غلاما له اسمه يعقوب عن دبر منه ولم
يكن له مال غيره بعدما قال من يبتاعه او من يشتريه فابتاعه نعيم بثمانمائة
درهم قد اجاز بيع المدبر جماعة من العلماء على الاطلاق كما يدل عليه ظاهر
الحديث واليه ذهب الشافعي واحمد واسحق رحمهم الله وذهب جماعة الى انه
لا يجوز اذا كان التدبير مطلقا لقوله صلى الله عليه وسلم المدبر لا يباع ولا يوهب
وهو قول سعيد بن المسيب والشعبي والنخعي والزهري والثوري واليه ذهب
ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله وحمل الحديث الاول على التدبير المقيد قوله
فهكذا وهكذا اشارة الى التصدق يمينا وشمالا والدبر خلاف القبل ودبر الامر ودبره
اخره ق ام عطية رضي الله عنها ابدأن بميامنها الحديث غسل الميت واجب
وعلة وجوبه الحدث والنجاسة الحاصلة بالموت والبداية بالميامن والوضوء
سنة والغسل من غسل الميت سنة عند الاكثر وما روي عن ابي حنيفة هريرة
رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم من غسل ميتا فليغتسل ومن حمله فليتوضأ
المس وقيل معناه ليكن على وضوء حاله ليتهيأ له الصلوة عليه اذا وضعها كذا في شرح
السنة ف ابوذر رضي الله عنه ابرد ابرد انتظر انتظر قاله لمؤذنه حين اذن
بالظهر وقال ان شدة الحر من فيح جهنم واذا اشتد الحر فابردوا بالصلوة اي
صلوها اذا انكسر وهج الشمس وحقيقة الابراد الدخول
في البرد كقولك اظهرنا وافجرنا والباء للتعدية والمعنى
ادخلوا الصلوة في البرد كذا في الفايق وقال بعض
اهل اللغة ابردوا بالظهر معناه صلوها في اول وقتها و
برد النهار اوله ولم يصب في تاويله لان قوله صلى الله عليه وسلم فان شدة الحر من

ابدأ بنفسك فتصدق عليها فان فضل شيء فلاهلك فان فضل عن اهلك شيء فلذي قرابتك فان فضل عن ذي قرابتك شيء فهكذا وهكذا قاله لابي مذكور الانصاري حين اعتق غلاما له عن دبر عال له يعقوب

ابدأن بميامنها ومواضع الوضوء منها قاله للنساء اللاتي غسلن ابنته زينب زوجة ابي العاص بن الربيع وكانت اكبر بناته

ابردوا ابردوا وقال انتظر انتظر قاله للمؤذن بالظهر

ابوذر
ابردوا بالصلوة فان شدة الحر من فيح جهنم
فيح

فيح جهنم بعد قوله ابردوا بالظهر على وجه التعليل ينقض على هذا المأول
تاويله وفيح جهنم شدة غليانها وحرها ق كعب بن مالك رضي الله عنه
ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك لما نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم المسلمين
عن كلام الثلاثة من بين من تخلف عنه في غزوة تبوك وهم كعب بن مالك ومرارة
بن ربيعة وهلال بن امية اجتنب الناس عنهم ولبثوا على ذلك خمسين ليلة لا
يكلمهم احد فاذا مضت اربعون ليلة واستلبث الوحي امر صلى الله عليه وسلم الثلاثة
ان يعتزلوا نساءهم حتى يقضي الله تعالى في امرهم قال كعب فكمل لنا خمسون
ليلة ثم صليت صلوة الفجر على ظهر بيت من بيوتنا فبينا انا جالس على الحال
التي ذكر الله عز وجل منا قد ضاقت علي نفسي وضاقت علي الارض بما رحبت سمعت
صوت صارخ يقول باعلى صوته يا كعب بن مالك ابشر فخررت ساجدا وعلمت ان
قد جاء فرج واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بتوبة الله تعالى علينا حين
صلى صلوة الفجر فذهب الناس يبشروننا فلما جاءني الذي سمعت صوته يبشرني نزعت
ثوبي فكسوتهما اياه ببشارته والله ما املك غيرهما واستعرت ثوبين فلبستهما و
انطلقت اتأمم رسول الله صلى الله عليه وسلم يتلقاني الناس فوجا فوجا يهنوني بتوبة
حتى دخلت المسجد فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم حوله الناس فلما سلمت على رسول الله
وهو يبرق وجهه من السرور ابشر بخير يوم مر عليك منذ ولدتك امك فقلت
امن عندك يا رسول الله ام من عند الله فقال بل من عند الله وكان رسول الله اذا
سر استنار وجهه حتى كان وجهه قطعة قمر فلما خولني جلست
بين يديه قلت يا رسول الله ان من توبتي ان انخلع من مالي صدقة الى الله والى رسوله فقال
رسول الله امسك بعض مالك فهو خير لك فقلت اني امسك سهمي الذي بخيبر ق عمر رضي الله عنه
ابشروا واملوا ما يسركم الحديث بعث صلى الله عليه وسلم ابا عبيدة بن الجراح الى البحرين
ياتي بجزيتها بعدما صالح عليه السلام اهل البحرين فسمعت الانصار بقدوم ابي عبيدة بن الجراح
فوافوا صلوة الفجر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف فتعرضوا

بن عوف

ابشروا واملوا ما يسركم فوالله ما الفقر اخشى عليكم ولكن اخشى عليكم ان تبسط الدنيا عليكم كما بسطت على من كان قبلكم فتنافسوها كما تنافسوها وتهلككم كما اهلكتهم

فتبسم حين رآهم ثم قال اظنكم سمعتم ان ابا عبيدة قدم بشيء من البحرين فقالوا
اجل يا رسول الله فقال الحديث ما في ما يسركم موصول محله النصب باملوا وما
في الفقر نافية والفقر منصوب باخشى وقوله فتنافسوها كما تنافسوها من كان قبلكم
في الدنيا والتنافس من المنافسة في الشيء وهو الرغبة في الشيء والانفراد به وقيل التنافس
التباغض والتحاقد والهاه عن كذا اذا اشغله وعرض له اي اعترض به الطريق يمنعه
من المسير وتعرض بمعناه ق عايشه رضي الله عنها ابشري يا عايشة اما الله
فقد برأك قاله لها لما انزل الله تعالى في براءتها قوله تعالى ان الذين جاءوا بالافك عصبة
منكم العشر الايات م انس رضي الله عنه ابصروها فان جاءت به ابيض سبطا قضيء
العينين فهو لهلال بن امية الحديث قاله لما قذف هلال بن امية امراته
بشريك بن سحماء وكان اول رجل لاعن في الاسلام سبطا ممتد الاعضاء تام الخلق قضيء
العين اي فاسد العينين يقال يقال قضئ الثوب فهو قضئ اذا تفرق وتشقق وقربة
قضيئة بالية متشققة والقضاء العيب والكحل سواد في اجفان العين خلقة والرجل الكحل
وكحيل والجعد في صفات الرجال يكون مدحا وذما اما المدح فمعناه شديد الاسر
والخلق او جعد الشعر وهو ضد السبط وهو المنبسط المرتسل المسترسل و
السبوطة اكثرها في شعور العجم واما الذم فهو القصير المتردد
الخلق وقد يطلق على البخيل ايضا يقال هو جعد اليدين وحمش
الساقين واحمش الساقين دقيقهما كذا في النهاية خ ابو هريره
رضي الله عنه ابغني احجارا استنفض بها ولا تاتني بعظم ولا روث
قاله له لما خرج لحاجته فاتبعه فدنا منه
ابغني بمعنى اطلب لي واستنفض بها اي استنجي بها من نفض الثوب
لان المستنجي ينفض عن نفسه الاذى بالحجر اي يزيله و
استنفض بالجزم جواب الامر وبالرفع استيناف او خبر محذوف
المبتدا اي انا استنفض والروث رجيع ذوات الحافر خ ام

خالد بنت سعيد بن العاص وقيل بنت خالد بن سعيد بن العاص رضي الله عنهما
ابلي واخلقي الحديث قالت اتيت مع ابي وعلي قميص اصفر فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم سنه سنه فذهبت العب بخاتم النبوة فزبرني ابي فقال رسول الله
دعها ثم قال ابلي واخلقي الحديث قال ابن المبارك سنه بالحبشية حسنة ويقال
زبره اذا نهره وغلظ له في القول وفي الخاتم لغتان فتح التاء وكسرها م ابو عبد الله
بن عمر رضي الله عنه اتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم الشح الاسم من شح
يشح فهو شحيح وهو اشد البخل وقيل البخل مع الحرص وقيل البخل في افراد الامور
والشح عام وقيل البخل بالمال والمعروف كذا في النهاية م ابو هريره رضي الله
عنه اتقوا اللاعنين الحديث اي الامرين الجالبين للعن الباعثين للناس
عليه اضاف الفعل اليهما على سبيل السببية لانهما لما صارا سببا للعن من فعله
في هذه المواضع كانا كانهما اللاعنان كما يقال بني الامير المدينة وبتخلا من الخلاء
وهو قضاء الحاجة وفي الكلام اضمار وتقدير اي محلا الذي يتخلى ليطابق الجواب
السؤال م عايشة رضي الله عنها اتقوا النار ولو بشق تمرة اي ولو بالتصدق
بنصف تمرة والمعنى لا يستقلوا من الصدقة شيئا ولو كان نصف تمرة خ انس رضي الله
عنه اتموا الركوع والسجود الحديث ما في اذا ما زايدة اي اذا ركعتم واذا سجدتم
في الحديث حث على اقامة الصلوة على وجه الاكمال ومنع عن التقصير خ انس
رضي الله عنه اثبت احد فانما عليك نبي وصديق وشهيدان الحديث لما
صعد النبي صلى الله عليه وسلم وابو بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم احدا رجف بهم
فضربه برجله وقال الحديث وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث اخبر عن
امر قبل وقوعه ق ابو هريرة رضي الله عنه اجب عني اللهم ايده بروح القدس قاله
لحسان بن ثابت ايده اي قوه وانصره والايد القوة ورجل ايد بالتشديد اي قوي وروح
القدس جبرئيل عليه السلام لانه ياتي الى انبياء الله تعالى بما فيه الحيوة والطهارة او لانه الروح
الاطبع على الطهارة كذا في الميسر ق ابو هريرة رضي الله عنه اجتنبوا

اجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا

التبع الموبقات الحديث المهلكات والتولي هو الاعراض والزحف الجيش يزحفون
الي العدو اي يمشون نحوهم ويوم الزحف يوم الجهاد ولقاء العدو في الحرب ق
ابن عمر رضى الله عنهما اجعلوا اخر صلوتكم بالليل وترا اي صلوا مثنى مثنى
ثم صلوا في اخرها ركعة مفردة وذلك لما في الوتر من الفضيلة والوتر الفرد
تكسر واوه وتفتح وقد يتجوز به لما لا نظير له ويصح اطلاقه على الله تعالى با
المعنيين وكل ما يناسب الشيء ادنى مناسبة كان احب اليه مما لم يكن له
تلك المناسبة ق ابن عمر رضي الله عنهما اجيبوا هذه الدعوة اذا دعيتم اليها
هذه الدعوة اي الوليمة وهي طعام العرس وقد تقدم الكلام عليه غير مرة خ
عروة بن الزبير رضي الله عنه احبس ابا سفيان عند حطم الجبل الحديث حطم الجبل
هو الموضع الذي تلم فبقي منقطعا ويحتمل ان يريد عند مضيق الجبل حيث يزحم
بعضهم بعضا وروى الحميدي بالخاء المعجمة وفسر ذلك في غريبه فقال الخطم
والخطمة رعن الجبل وهو الانف النادر منه وفي كتاب البخاري واخرج الحديث
بالحاء المهملة فان صحت الرواية ولم يكن تحريفا فمعناه والله اعلم احبسه في الموضع
المتضايق الذي يتحطم فيه الخيل اي يدوس بعضها بعضا ويزحم فيراها جميعا فتكثر
في عينه بمرورها في ذلك الموضع الضيق ولذلك اراد ان يحبسه عند خطم الجبل
على ما شرحه الحميدي فان الانف النادر من الجبل يضيق الموضع الذي يخرج فيه
كذا في النهاية م المقداد رضي الله عنه احثوا في وجوه المداحين التراب حثا يحثو
اذا رمى والمراد به الخيبة والحرمان كما يقال للخايب لم يحصل في يده غير التراب
وجاء رجل فاثنى على عثمان رضي الله عنه في وجهه وقال هكذا امرنا
فاستعمل ظاهر الحديث واما ما روي ان رجلا قال يا رسول الله اني
اعمل عملا اسره فاذا اطلع عليه سرني فقال لك اجران اجر السر و
اجر العلانية فتأويله انه سر بالاطلاع عليه ليستن به من بعده كذا في مجمل
الغرايب وقيل هو عبارة عن رد المدوح لان المادح

فاخذ المقداد ترابا فحثا في وجهه

يتصنع في كلامه ويكسو الممدوح ما ليس فيه لينال منه فلا يغتر الممدوح
بكلامه فان كل واحد اعرف بنفسه فان قلت كان صلى الله عليه وسلم يمدح بالشعر
ويسمعه ويصل الشاعر قلت لان مدحه كله كان صدقا يثاب الشاعر ومناقبه
زايدة على ذلك ومع ذلك فعن قال لا تفضلوني على يونس بن متى واما مدح
الرجل المؤمن بما فيه في غيبته فجائز يثاب عليه م ابو هريرة رضي الله عنه
احشدوا فاني سأقرأ عليكم ثلث القران الحديث احشدوا اي اجتمعوا
واستحضروا الناس والحشد الجماعة منهم م ابو قتادة رضي الله عنه احفظ عليك
ميضاتك فسيكون لها نبأ دعا صلى الله عليه وسلم غداة ليلة التعريس اذا ارتفعت الشمس
بمطهرة كانت مع ابي قتادة فيها شيء من ماء فيتوضأ منها وضوءا دون وضوء و
بقي فيها شيء من ماء ثم قال لابي قتادة الحديث ثم اذن بلال بالصلوة فصلى عليه
السلام ركعتين ثم صلى الغداة وركب حتى انتهى الى الناس حين امتد النهار
وحمي كل شيء وهم يقولون يا رسول الله هلكنا عطشنا فقال لا هلك عليكم اطلقوا
لي غمري ودعى بالميضاة فجعل يصب ويسقيهم حتى لم يبق غيره وغير ابي
قتادة ثم صب فقال له اشرب فقال لا اشرب حتى تشرب يا رسول الله فقال
عليه السلام ان ساقي القوم اخرهم شربا فشرب ابو قتادة وشرب رسول الله
صلى الله عليه وسلم اطلقوا الى غمري اي ايتوني به والغمر القدح الصغير خ جابر
رضى الله عنه اخبر ذلك ابن الخطاب عن جابر ان اباه توفي وترك ثلثين وسقا
ليهودي فاستنظره جابر فابى ان ينظره فكلم جابر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع
له فكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم اليهودي ليأخذ ثمر نخله بالذي له فابى فدخل رسول الله
النخل فمشى فيها ثم قال لجابر جذ له فاوف الذي له فجذه بعد ما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاوفاه ثلثين وسقا وفضلت له سبعة عشر وسقا فجاء جابر الى رسول فاخبره بالفضل فقال اخبر
ذلك ابن الخطاب فذهب الى عمر رضى الله عنه فاخبره بالفضل فقال عمر رضي الله عنه لقد علمت حين مشى
فيها رسول الله الجذ القطع وقول الشيخ رحمه الله بقضاء دينه اي دين ابيه او دين نفسه لتوجه

المطالبة اليه بعد وفات ابيه ق عايشة رضي الله عنها ادعي لي ابا بكر اباك واخاك
عطف على المفعول اي ادعي اخاك وحتي اكتب معناه حتي آمر بالكتابة وانا اولى اي بالخلافة
وهذا دليل على خلافة الصديق رضى الله عنه ق انس رضى الله عنه اذكروا اسم الله
وليأكل كل رجل مما يليه السنة ان يسمي الله في اول الطعام وان نسي فليسم
في اوسطه لما روي عن عايشة رضي الله عنها اذا اكل احدكم طعاما فليقل بسم الله
فان نسي في اوله فليقل في اوسطه ومن السنة ان ياكل مما يليه وهذا اذا كان الطعام
من جنس واحد وكذا السنة ان لا ياكل من وسطه روي ذلك عن ابن عباس رضي الله
عنهما ثم يحمد الله تعالى في اخره لما روي عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي اطعمنا وسقانا
وجعلنا من المسلمين ق عايشة رضي الله عنها اذهب فاحث في افواههن من
التراب لما جاء خبر قتل زيد بن حارثة وجعفر بن ابي طالب وعبد الله بن رواحة جلس
رسول الله صلى الله عليه وسلم حزينا فجاءه رجل فقال يا رسول الله ان نساء جعفر قد كثر
بكاؤهن فامره ان ينهاهن فذهب الرجل ثم جاء فقال والله لقد غلبننا فقال الحديث
ق ابو هريرة رضى الله عنه اذهب فاطعمه اهلك قاله لرجل جاءه فقال هلكت
قال ما لك قال وقعت على امراتي وانا صايم فقال هل تجد رقبة تعتقها قال لا قال فهل تستطيع
ان تصوم شهرين متتابعين قال لا قال فهل تجد اطعام ستين مسكينا قال لا قال اجلس
فمكث صلى الله عليه وسلم ثم اتي بعرق فيه تمر فقال خذ هذا فتصدق به فقال الرجل
أعلى افقر مني يا رسول الله فوالله ما بين لابتيها اهل بيت افقر من اهل بيتي
فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بدت
انيابه ثم قال الحديث الرجل على ما استبان من
كتب المعارف هو سلمة بن صخر الانصاري البياضي ويقال سليمان
والاول اصح وكان قد ظاهر من امراته خشية ان لا يملك نفسه لما كان يعرف
من نفسه شدة الشبق ثم وقع عليها في رمضان كذا في عدة من كتب اصحاب الحديث

وعند

وعند الفقهاء انه اصابها في نهار رمضان وبعضهم يروي هذا الحديث وفي روايته
هلكت واهلكت ولم يتابع عليه لان اهلكت غير محفوظ والحديث مبين لمقدار الواجب
عليه في اطعام ستين مسكينا وفي حديث ابي هريرة من غير هذا الوجه فاتي بعرق قدر خمسة
عشر صاعا وروي انه اتي بعرق ثلاثين صاعا وورد في حديث سلمة بن صخر
اطعم ستين مسكينا وسقا ومع اختلاف الروايات وتعارضها فالسبيل ان يحمل الامر
في الاقل على انه كان قاصرا عن مقدار الواجب فامره ان يتصدق بالموجود الى ان يمكنه
الوجدان من اداء ما بقي عليه والعرق بتحريك الراء اصله السفيفة المنسوجة من الخوص
قبل ان يجعل منه الزنبيل ومنه قيل للزنبيل عرق وقد ذهب بعض اهل العلم
الى ان قوله اطعمه اهلك وفي رواية عيالك حكم خص به هذا الرجل وقال بعضهم
هذا منسوخ وكلا القولين قول لا اسناد له والقول القويم فيه قول من قال ان
الرجل لما اخبر انه ليس بالمدينة احوج منه لم ير له ان يتصدق على غيره و
يتلوى هو وعياله من الجوع فجعله في فسحة من الامر حتى يجد ما يؤديه في
الكفارة كذا ذكر الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله في الميسر وذكر في
جمل الغرايب الرواية العرق ساكنة الراء وفي اللغة العرق وفي لفظ ابي عبيد العرق
السفيفة المنسوجة من الخوص وتاويل قوله خذ هذا العرق فتصدق به على ستين
مسكينا انه لم يكن لهذا الفقير العاجز عن الصوم ان يتصدق على غيره ويترك نفسه
وعياله في مخمصة فنقص عن الطعام قدر ما اطعم عياله ق سهل بن سعد رضي الله
عنه اذهب فقد ملكتكها بما معك من القران تقدم ذكره قبل هذا في قوله هل
معك شيء من القران ق عايشة رضي الله عنها اذهبوا بخميصتي هذه الى ابي جهم
الحديث الخميصة ثوب خز او صوف معلم وقيل لا يسمى خميصة الا ان تكون سوداء
معلمة وكانت من لباس الناس قديما وجمعها الخمايص
وقيل هي كساء مربع له علمان والانبجاني روي بفتح الباء والكسر اشهر وهو
كساء منسوب الى انبجان وهو موضع وقيل هو منسوب الى منبج وهي

المدينة المعروفة وهي مكسورة الباء ففتحت في النسب وابدلت الميم همزة وفيه تعتق
وابو جهم هذا هو ابو جهم بن حذيفة القرشي العدوي وانما ارسل صلى الله عليه وسلم
اليه الخميصة لانه كان اهداها له عليه السلام فلما الهاه علمها الى شغله عن الصلوة
بوقوع نظره الى نقوش العلم والوانه وتفكر ان مثل ذلك للرعونة التي لا يليق به
ردها اليه واستبدل منه انبجانيته كيلا يتاذى قلبه بردها اليه كذا في النهاية
وشرح القاضي قـ عمران بن حصين رضي الله عنه اذهبي فاطعمي هذا
عيالك الحديث قاله ضحاء ليلة التعريس لذات المزادتين وبيان ذلك ان
الناس لما ايقظهم حر الشمس شكوا اليه صلى الله عليه وسلم فقال لا ضير ارتحلوا
فارتحل فسار غير بعيد ثم نزل فدعا بالوضوء فتوضا فصلى الله بالناس ثم سار
فاشتكي اليه الناس من العطش ثم نزل فدعا رجلا كان يسميه ابو رجاء ودعا
عليا رضي الله عنه فقال اذهبا وابغيا الماء فانطلقا فلقيا امراة بين مزادتين
او سطيحتين من ماء على بعير لها فقالا اين الماء فقالت عهدي بالماء امس هذه
الساعة قالا انطلقي اذا قالت الى اين قالا الى رسول الله فانطلقا فجاء بها الى النبي صلى
الله عليه وسلم وحدثاه الحديث قال فاستنزلوها عن بعيرها ودعا عليه السلام باناء
فافرغ فيه من افواه المزادتين او السطيحتين واوكا افواههما ونودي في الناس
اسقوا واستقوا فسقي من شاء واستقى من شاء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمعوا
لها فجمعوا لها من بين عجوة ودقيقة وسويقة حتى جمعوا لها طعاما فجعلوه في ثوب
وحملوها على بعيرها ووضعوا الثوب بين يديها ثم قال صلى الله عليه وسلم لها الحديث
المزادة هي الظرف الذي يحمل فيه الماء كالراوية والقربة والسطيحة ما كانت من
جلدين قوبل احدهما بالاخر فسطح عليه وهي من اواني المياه ومعنى لم نرزا من مائك
لم ننقص ولم ناخذ منه شيئا ويقال اسقيته بيدي سقيا واسقيته جعلت له
سقيا كذا في المجمل والضحاء بفتح الضاد والمد الغداء م المسور بن مخرمة رضي الله عنه
ارجع الى ثوبك فخذه ولا تمشوا عراة قاله له لما اقبل بحجر ثقيل قد حمله وعليه

ازار خفيف فانحل ازاره ولم يستطع ان يضعه حتى بلغ به الى موضعه م عمر
رضي الله عنه ارجع فاحسن وضوءك قاله لرجل توضا فترك ظفرا على قدمه ق
ابن عباس رضي الله عنهما ارجع فحج مع امراتك قاله لرجل قال اني كتبت او
اكتتبت في غزوة كذا وكذا وامراتي حاجة ق ابو هريرة رضي الله عنه ارجع فصل
فانك لم تصل قاله لاعرابي دخل المسجد فاخف الصلوة ثم سلم عليه صلى الله عليه وسلم
فرده فرجع فصلى فاخف ثم جاء فسلم عليه صلى الله عليه وسلم فرده وقال الحديث فقال
والذي بعثك بالحق ما احسن غيره فعلمني فقال اذا قمت الى الصلوة فكبر ثم اقرا ما
تيسر معك من القران ثم اركع حتى تطمئن راكعا ثم ارفع حتى تطمئن تعتدل قائما
ثم اسجد حتى تطمئن ساجدا ثم ارفع حتى تطمئن جالسا وافعل ذلك في صلوتك كلها
ذهب ابو يوسف والشافعي رحمهما الله الى ان تعديل اركان الصلوة فرض كالقومة و
الجلسة بين السجدتين والطمانينة في الركوع والسجود بهذا الحديث وذهب ابو حنيفة
ومحمد رحمهما الله الى انه ليس بفرض لان الزيادة على النص نسخ فلا يجوز بخبر الواحد
والله تعالى امرنا بالركوع والسجود وهما ميلان عن الاستواء عما يقطع اسم الاستواء
فمن شرط التعديل فقد زاد لكنه يلحق التعديل بالركوع ليصير واجبا ملحقا بالفرض
في حق العمل كما هو منزلة خبر الواحد من الكتاب وقوله ثم اقرا ما تيسر معك من القران
دليل على ان قراءة الفاتحة ليست بفرض واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله
خلافا لما يقوله الشافعي رحمه الله ق عايشة رضي الله عنها ارضعيه تحرمي عليه
الحديث سهلة زوجة ابي حذيفة وكان حذيفة تبنى سالما وانكحه ابنة اخيه روي ان
عايشة رضي الله عنها اخذت بهذا الحديث فيمن كانت تحب ان يدخل عليها من
الرجال فكانت تامر اختها ام كلثوم ان ترضع وابى ساير ازواج النبي صلى الله عليه وسلم
ان يدخل عليهن بتلك الرضاعة من الناس وقلن ما نرى الذي امر به رسول الله
صلى الله عليه وسلم الا رخصة في سالم وحده م ابو هريرة رضي الله عنه اركب ايها
الشيخ فان الله غني عنك وعن نذرك قاله لرجل يهادي بين اثنين فقال

ما هذا قال نذر ان يمشي الى البيت ثم امره فركب يهادي بين اثنين على ما لم
يسم فاعله معناه يمشي بينهما معتمدا عليهما من ضعفه وتمايله من تهادت المراة
في مشيها اذا تمايلت كانه اعتمد عليهما فهما حملاه م جابر رضي الله عنه اركبها
بالمعروف اذا الجئت اليها حتى تجد ظهرا قاله حين سئل عن ركوب الهدي الضمير
في اركبها للبدنة وهي الابل والبقر عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله والابل خاصة
عند الشافعي رحمة الله عليه ماخوذة من البدانة وهي الضخامة والجئت على
بناء المفعول بمعنى اضطررت والظهر الابل القوي ثم ركوب البدنة للمضطر الى الركوب
جائز كما دل عليه الحديث وللمستغني لا لانه جعلها خالصة لله تعالى فلا يصرف
شيئا من عينها او منافعها الى نفسه ولو ركبها فانتقصت بركوبه ضمن النقصان
ق ام سلمة رضي الله عنها استرقوا لها الحديث اطلبوا لها من يرقيها يقال
رقيت الصبي من الرقية وهي العوذة التي يرقى بها صاحب الآفة كالحمى والصرع ونحو
ذلك ومعنى فان بها النظرة ان بها عينا اصابتها من نظر الجن يقال صبي منظور
اي اصابته العين وسفعة معناها علامة من الشيطان وقيل ضربة واحدة منه
والمعنى ان السفعة ادركتها من قبل النظرة وقيل السفعة العين والنظرة الاصابة
بالعين كذا في النهاية دل الحديث على جواز الرقى وعليه عامة العلماء وقد كرهه
بعض الناس محتجا بما روى انه قال صلى الله عليه وسلم يدخل امتي الجنة سبعون
الفا بغير حساب فسئل عن اولئك فقال هم الذين لا يكتوون ولا يسترقون ولا
يتطيرون وعلى ربهم يتوكلون وبما روي عن حذيفة رضي الله عنه انه دخل على رجل
يعوده فوضع يده على عضده فاذا هو خيط فقال ما هذا قال رقي فاخذه فقطعه
وقال لو مت قبل ما صليت عليك واجيب عن ذلك بانه انما كره الرقى لان اكثره
يشوبه الشرك وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرقى ثم رخص فيما ليس فيه الشرك
وقيل ان الاخبار التي وردت في النهي عن الرقى منسوخة فانه كان عند عمرو بن
حزم رقية يرقون بها عن العقرب فاتوا النبي صلى الله عليه وسلم

فعرضوا عليه وقالوا انك نهيت عن الرقى فقال ما ارى به باسا من استطاع منكم ان
ينفع اخاه فليفعل يحتمل ان يكون النهي عن الذي يرى العافية من الدواء اما اذا عرف
ان العافية من الله تعالى والدواء سبب فلا باس به الا ترى انه صلى الله عليه وسلم
لما خرج يوم احد داوى جرحه بعظم قد بلي م جابر رضي الله عنه استكثروا من
النعال الحديث قاله في بعض الغزوات ق ابو هريرة رضي الله عنه استوصوا
بالنساء الحديث اي اوصيكم بهن خيرا فاقبلوا وصيتي فيهن والضلع بكسر الضاد
وفتح اللام واحدة الاضلاع وقد ثبت ان حواء عليها السلام استخرجت من ضلع
ادم عليه السلام فاشار عليه السلام بذلك الى ان المراة خلقت خلقا فيه
اعوجاج لا يستطيع احد من خلق الله ان يقيمه ويغيره عما جبل عليه فلا يتهيا الا
الانتفاع بها الا بمداراتها والصبر على عوجها ق الزبير رضي الله عنه اسق يا
زبير ثم ارسل الماء الى جارك تقدم ذكره في الباب الخامس في قوله يا زبير
اسق الماء ثم الحديث م ابو هريرة رضي الله عنه اسكن حراء الحديث قاله
لما كان هو وابو بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وسعد بن ابي وقاص على
جبل حراء فتحرك الجبل الحراء بالضم منادى حذف منه حرف النداء ومعنى
اهدا اسكن من هدا اهداء وهدوءا اذا سكن م ابو هريرة رضي الله عنه اسمعوا الى ما يقول
سيدكم انه لغيور الحديث قال سعد بن عبادة رضي الله عنه يا رسول الله لو وجدت
مع اهلي رجلا لم امسه حتى اتي باربعة شهداء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
نعم قال كلا والذي بعثك ان كنت لاعالجه بالسيف قبل ذلك فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الحديث قال الخطابي رحمه الله يشبه ان يكون مراجعة سعد النبي صلى الله عليه وسلم
طمعا للرخصة لا ردا لقوله عليه السلام م وائل بن حجر رضي الله عنه اسمعوا واطيعوا فانما عليهم
ما حملوا وعليكم ما حملتم سال سلمة بن يزيد الجعفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله
ارايت ان قامت علينا امراء يسالونا حقهم ويمنعونا حقنا فما تامرنا فاعرض عليه السلام
عنه ثم ساله في الثانية او في الثالثة فقال الحديث اطيعوا معناه اطيعوا امراءكم

وانما عليهم ما حملهم الله تعالى من العدل مع رعيتهم فاذا ادوا ذلك فقد خرجوا
عن عهدة تكليفهم وعليكم ما حملتم اي ما كلفتم من التلقي بالقبول فان اعرضتم فقد
عرضتم انفسكم لسخط الله تعالى وعذابه وان اطعتموهم فقد احرزتم نصيبكم من الخروج
عن الضلالة الى الهدي ق ام الحصين رضي الله عنها اسمعوا واطيعوا وان استعمل
عليكم عبد حبشي الحديث قاله في حجة الوداع لما رمي جمرة العقبة فانصرف وهو علي
راحلته ومعه بلال واسامة احدهما يقود به راحلته والاخر رفع ثوبه على راسه صلى
الله عليه وسلم يظله من الشمس ومعني الحديث ان السلطان لو ولي عليكم عبدا حبشيا
فاسمعوا له واطيعوا الا اذا تغلب وقد يضرب المثل بما لا يكاد يوجد كقوله صلى الله عليه وسلم من
بنى لله مسجدا كمفحص قطاة بني الله له بيتا في الجنة المفحص البحث عن الشيء ومفحص
القطاة ومفحوصها موضعها في الارض لانها تفحصه والقطاة واحدة القطا وهو نوع من
الطيور يقال القطا من قطت في المشية ويقال هو حكاية صوتها ثم ان لفظ الحديث
في الجمع بين الصحيحين في مسند ام الحصين امر عليكم عبد مجدوع يقودكم بكتاب الله
فاسمعوا له واطيعوا وما ذكره الشيخ رحمه الله انما هو في مسند انس رضي
الله عنه ق عايشة رضي الله عنها اشتريها فاعتقيها فانما الولاء لمن اعتق
قاله لها لما ارادت ان تشتري بريرة وقد شرط اهلها ان يكون الولاء لهم ق
ابو موسى رضي الله عنه اشربا منه وافرغا على وجوهكما ونحوركما
الحديث الضمير في منه لما اجتمع من وضوئه عليه السلام والوضوء بفتح الماء
الذي يتوضأ به والضمير في فيه للوضوء وقوله بعد ما مج فيه اي بعد ما قذف
فيه من لعابه والنحور جمع النحر وهو اعلى الصدر خ ابو موسى رضي الله عنه
اشفعوا توجروا كان صلى الله عليه وسلم اذا اتاه طالب حاجة اقبل على جلسائه
فقال الحديث الشفيع والشافع الطالب لغيره ق ابن عمر وابن مسعود
رضي الله عنهما اشهدوا اشهدوا ويروي اللهم اشهد
قاله لما انشق القمر فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه خ المسور بن

مخرمة

مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما اشيروا ايها الناس علي اترون ان
اميل الى عيالهم وذراري هولاء الذين يريدون ان يصدونا عن البيت الحديث
قاله زمن الحديبية لما اتاه عيينة الخزاعي فقال ان كعب بن لوي وعامر
ابن لوي قد جمعوا لك الاحابيش وجمعوا لك جموعا كثيرة وهم مقاتلوك
وصادوك عن البيت فقال ابو بكر رضي الله عنه انما جئنا معتمرين ولم نجئ
لقتال احد ولكن من حال بيننا وبين البيت قاتلناه فقال عليه السلام
فروا اذا قوله ان اميل الى عيالهم اي فنأتيهم على غفلة فنصيبهم وعنقا من المشركين
معناه جماعة منهم ومحروبين معناه مسلوبين منهوبين والحرب بفتح الراء نهب
مال الانسان وتركه لا شيء له كذا في النهاية والعين الجاسوس والربيئة اذ العين
لما كانت المقصودة في كون الرجل ربيئة صارت كانها الشخص كله والاحابيش
احياء من القارة انضموا الى بني ليث في محاربتهم قريشا م انس رضي الله عنه
اصنعوا كل شيء الا النكاح كانت اليهود اذا حاضت المراة منهم لم يواكلوها ولم
يشاربوها ولم يجالسوها على الفروش ولم يساكنوها في البيت فسال اصحابه
عليه السلام ايا هم عن ذلك فانزل الله تعالى يسئلونك عن المحيض الاية
قل هو اذى فاعتزلوا النساء في المحيض اي اصنعوا بالحايض كل شيء الا الوطي
فانه حرام وقد اتفقت العلماء رحمهم الله على تحريمه فمن فعل عالما عصى ومن
استحله كفر ق انس رضي الله عنه اعتدلوا في سجودكم الحديث كثير من الناس يغلطون
في قوله وهو على زنة الافتعال وهو غلط وانما انبساط الكلب قاله الامام شهاب
الدين التوربشتي رحمه الله ق ابو هريرة رضي الله عنه اعتقها فانها من ولد
قاله في سبية من بني تميم بنو تميم هم بنو تميم بن مر اخو طابخة ابن الياس بن مضر ومضر
من اولاد اسمعيل صلوات الله عليه سبية بمعنى مسبية والياس بكسر الهمزة عند الانباري
وطائفة وقيل انها الهمزة المصاحبة للام التعريف وصححه المحققون قيل

هو اول من اهدي البدن الي البيت وهو بالباء وكان له اخ يقال له
الناس بالنون قال له الامام محي الدين النواوي رحمه الله خ عوف
بن مالك الاشجعي رضي الله عنه اعدد ستاً بين يدي الساعة الحديث
الموتان بضم الميم الموت الكثير الوقوع وقعاص الغنم بضم القاف داء ياخذ
الغنم فيموت من ساعتها والهدنة بضم الهاء وسكون الدال الصلح يقال ها
دنه اذا صالحه والاسم الهدنة وبنو الاصفر الروم سموا بذلك لان اباهم
الاول كان اصفر اللون والغاية الراية ق النعمان بن بشير رضي الله عنه
اعدلوا في اولادكم الحديث قال النعمن تصدق علي ابي ببعض ماله فقالت
امي عمرة بنت رواحة لا ارضي حتى يشهد رسول الله فانطلق الى النبي
صلى الله عليه وسلم ليشهده على صدقتي فقال عليه السلام افعلت هذا بولدك
كلهم قال لا قال اتقوا واعدلوا في اولادكم فرجع ابي فرد تلك الصدقة م
عوف بن مالك الاشجعي رضي الله عنه اعرضوا على رقاكم الحديث قال عوف
كنا نرقي في الجاهلية فقلنا يا رسول الله كيف ترى في ذلك فقال الحديث
ق زيد ابن خالد رضي الله عنه اعرف عفاصها ووكاءها الحديث قاله
لما سئل عن لقطة الذهب والفضة العفاص الوعاء يقال عفاص القارورة
لغلافها وعفاص الراعي لوعائه الذي فيه ويتعطف والوكاء الخيط الذي
يشد به الصرة والكيس وغير ذلك اراد ان يكون ذلك علامة للقطة
فمن جاء يعرفها بتلك الصفة دفعت اليه كذا في الفايق قوله ثم عرفها
سنة العمل عليه عند محمد ومالك والشافعي رحمهم حيث قدر والسنة من
غير تفصيل بين القليل والكثير عملا باطلاق الحديث وعن ابي حنيفة رحمه
الله عليه انه قال ان كانت عشرة فصاعدا عرفها سنة وان كانت اقل من عشرة
عرفها اياما اي على حسب ما يرى المبتلى به وقدره ثم التعريف هو في الموضع الذي

اصابها في مجامعه لان ذلك اقرب الى الوصول الى صاحبها م ابو برزة
الاسلمي رضي الله عنه اعزل الاذى عن طريق المسلمين قاله لما قال
علمني شيئا انتفع به عزل الاذى عن الطريق يوجد على نوعين احدهما وهو
الاعلى ان ينحي عن طريق المسلمين ما يتاذون به من شوك او حجر ابتغاء
واحتسابا وثانيهما ان لا يتعرض لهم في طريقهم بما يؤذيهم مثل التخلي في
قارعة الطريق والقاء القشر والجيف واحداث ما يعسر المرور عليه فانه اذا ترك
ذلك ايمانا واحتسابا كان كمن عزل الاذى عن الطريق كذا في الميسر
م جابر رضي الله عنه اعزل عنها ان شئت الحديث قاله لرجل جاء اليه
فقال ان لي جارية هي خادمتنا وسانيتنا اطوف عليها وانا اكره ان تحمل
ثم لبث الرجل فقال ان الجارية قد حبلت فقال صلى الله عليه وسلم اخبرتك انه
سيأتيها ما قدر لها السانية القيام على الشيء بما يصلحه خ جبير بن مطعم
رضي الله عنه اعطوني ردائي الحديث قاله مقفله من حنين لما تعلقت به الا
عراب يسألونه حتى اضطروه الى سمرة فخطفت رداءه الرداء الثوب الذي يضعه
الانسان على عاتقه وبين كتفيه فوق ثيابه والعضاه شجر ام غيلان وكل
شجر عظيم له شوك الواحدة عضة بالتاء واصلها عضهة وقيل الواحدة
عضاهة والسمر ضرب من شجر الطلح الواحدة سمرة والنعم واحد الانعام وهي
المال الراعية واكثر ما يقع هذا الاسم على الابل خاصة وجمع الجمع اناعم م
عقبة رضي الله عنه اعلم ابا مسعود الحديث قاله لما راه يضرب غلاما له بالسوط
فالقى السوط وقال لا اضرب مملوكا بعده ابدا لفح النار حرها ووهجها يقال
الاوض لفحتك السموم بحرها وكذلك النار ق ابو هريرة رضي الله عنه
اعلموا ان الارض لله ورسوله واني اريد ان اجليكم الحديث قاله لليهود
يقال جلا يجلو عن الوطن جلاء اذا خرج مفارقا وجلوته واجليته اذا اخرجته
وكلاهما اي اجلى وجلا لازم ومتعد كذا في النهاية والخطاب في اجليكم لمن بقي

بالمدينة من اليهود بنى قينقاع وغيرهم بعد اخراج بنى النضير وقتل بنى قريظة
وحرب بنى النضير ومصالحتهم على الخروج منها كانت فى السنة الرابعة
وقتل بنى قريظة فى السنة الخامسة كذا فى المبسوط خ ابن عباس رضى الله عنه
اعملوا فانكم على عمل صالح الحديث قاله لما اتى زمزم والعباس ومن معه
يسقون ويعملون فيها بايديهم اعلمهم صلى الله عليه وسلم ان الذين يسعون
ويحرصون من سقاية الحاج بمكان من العمل الصالح يحب بنى الله ان يشا
ركهم فيه غير انه لا يامن عليهم ان فعل ذلك غايلة الولاة وتنازعهم فيه حرصا
على حيازة هذه المآثر فيغلبوا عليها وينزع ذلك عنهم وسقاية الحاج من
الذبيب المنبوذ فى الماء كان يليها العباس بن عبد المطلب فى الجاهلية والاسلام
م سعد بن ابى وقاص رضى الله عنه اعملوا فكل ميسر لما خلق له اى من
قدر انه من اهل الجنة قدر له ما يقربها اليها من الاعمال ووفق لذلك ومن
قدر انه من اهل النار قدر له خلاف ذلك فاتى باعمال اهل النار واصر عليها
حتى طوى عليه صحيفة عمره خ انس رضى الله عنه اعيد وا ممنكم فى سقاية الحديث
السقاء طرف الماء من الجلد ويجمع على اسقية كذا فى النهاية ق جابر رضى الله عنه
اغتسل بازاره وهو ان يرد طرفه من بين رجليه ويغرزه فى حجزته من ورايه
وما اخذه من ثفر الدابة وهو الذى يجعل تحت ذنبها ويجوز ان يراد
بالاستثفار الاحتشاء بكرسف من السفر وهو الفرج كانها طلبت ما تشد به
الشفر كذا فى الفايق وذكر فى مجمل اللغة الثفر حياء السبعة وقد يستعار لغيرها
ذو الحليفة موضع على فرسخين من المدينة وهو ماء من مياه بنى جشم م بريدة بن
الحصيب رضى الله اغزوا باسم الله فى سبيل الله الحديث كان صلى الله عليه وسلم
اذا امر اميرا على جيش او سرية اوصاه بتقوى الله فى خاصته ومن معه
من المسلمين خيرا ثم قال الحديث السرية طائفة من الجيش يبلغ اقصاها
اربعمائة يبعث الى العدو وسموا بذلك لانها يكون خيار العسكر من السرى

وهو النفيس ومثلث بالحيوان امثل به اذا قطعت اطرافه ومثلت بالقتيل اذا
قطعت انفه او اذنه ومذاكيره اوشيا من اطرافه والوليد هو الطفل فعيل بمعنى مفعول
وجمعه ولدان والانثى والوليدة وجمعها ولائد وسميت الجزية لانها طايفة
مما على اهل الذمة ان تجزوه اى يقضوه او لانهم يجزون بها من من عليهم بالاعفاء
عن القتل كذا فى الفايق والذمة والذمام العهد والامان وخفر الرجل عهده
اجزته وحفظته والخفارة بالكسر والضم الذمام واخفرت الرجل اى نقضت عهده
والهمزة فيه للسلب كاشكيته م ام عطية رضى الله عنها اغسلنها ثلاثا او خمسا
الحديث قاله لما توفيت ابنته زينب وام كلثوم قالت ام عطية فلما فرغنا اذناه
فاعطانا حقوه فقال اشعرنها اياه الكافور من الطيب وقوله او شيا من
كافور شك من الراوى والاذان الاعلام والاصل فى الحقو معقد الازار
ثم سمى به الازار للمجاورة وهو المراد به ههنا واشعرنها اياه اى اجعلنه
شعارها الضمير الاول للغاسلات والثانى للميتة والثالث للحقو
والشعار الثوب الذى يلى الجسد لانه يلى شعره وقوله ثلاثا او خمسا
للترتيب دون التخيير اذ لو حصل النقاء بالغسلة الاولى يستحب التثليث
وان حصل بالثانية او الثالثة يستحب التخميس والا فالتسبيع ف
ابن عباس رضى الله عنه اغسلوه بماء وسدر الحديث قاله لما وقع رجل
واقف معه بعرفة من راحلته فقتلته السدر شجر النبق والنبق بفتح النون
وكسر الباء وقد تسكن ثمر السدر واحدته نبقة بكسر الباء وسكونها واشبه شئ به
العناب قبل ان تشتد حمرته والحنوط ما يخلط من الطيب لاكفان الموتى
واجسامهم خاصة والتحنيط التحنط ثم كفن السنة ثلثة اثواب ازار
وقميص ولفافة والاقتصار على ثوبين جائز وهما ازار ولفافة وهو كفن
الكفاية هذا عند ابى حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند الشافعى رحمهم الله
المستحب ان يكفن الرجل فى ثلثة اثواب ازار ولفافتين خ ابن عباس

عنهما اقبل الحديقة وطلقها تطليقة جاءت امراة ثابت بن قيس بن شماس
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت ما اعتب عليه فى خلق ولا دين
ولكن اكره الكفر فى الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم اتردين عليه حديقته قالت
نعم فقال الحديث العتب فى الاصل كل مكان ناب بنا ذلك ثم استعير لغلظه
يجدها الانسان فى نفسه على غيره ومرادها ما اجد فى نفسى منه شيئا له
لرقة فى دينه او غلظة فى خلقه وعرضت عما فى نفسها من كراهة
الصحبة وطلب الخلاص منه بقولها ولكن اكره الكفر فى الاسلام وذلك
كفران العشير وارادت بذلك ما اقتضى من الاثام بسبب النشوز و
سميته كفر المنافاته حكم الاسلام الحديقة كل ما احاط به البناء من البساتين
وغيرها ويقال للقطعة من النخل حديقة وان لم يكن محاطا بها دل الحديث
على انه يجوز للزوج ان ياخذ من زوجته فى الخلع ما اعطاها من غير كراهة

ح ابن عمر رضى الله عنه اقتلوا الحيات والكلاب واقتلوا ذا الطفيتين والابتر
الحديث الطفية فى الاصل خوص المقل شبه الخطين اللذين على ظهر الحية بخوصتين من
خوص المقل والابتر الحية القصيرة ويلتمسان البصر اى يقصدان انه مات من ساعته
باللسع وفى الحيات النوع يسمى الناظر متى وقع نظره على عين انسان مات من
ساعته ونوع اخر اذا سمع انسان صوته مات والحبالى بفتح الحاء جمع حبلى
والحبل الحمل قد اتفقت العلماء رحمهم الله على جواز قتل الحيات ويستوى فى ذلك
جميع انواعها هو الصحيح لاطلاق الحديث واما قتل الكلاب فالظاهر انه ليس
على الاطلاق بل المراد منها والله اعلم شرارها لقوله صلى الله عليه وسلم لولا ان
الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها فاقتلوا منها كل اسود بهيم قال الخطابى رحمه الله
معنى هذا الكلام انه صلى الله عليه وسلم كره افناء امة من الامم واعدام جيل من
الخلق لانه ما من خلق خلقه الله تعالى الا فيه نوع من الحكمة وضرب من المصلحة
يقول واذا كان الامر على هذا فاقتلوا شرارهن وهى السود البهيم وابقوا ما

اقتلوا الحيات ... ذا الطفيتين والابتر فانهما يلتمسان البصر ويستسقطان الحبالى

لتنتفعوا بهن فى الحراسة وقد ذكر الصدر الشهيد حسام الدين رحمه الله فى واقعاته
قرية فيها كلاب كثير ولاهل القرية ضرر يؤمر ارباب الكلاب ان يقتلوا الكلاب
لان دفع الضرر واجب فان ابوا رفعوا الى الامام حتى يامرهم بذلك لان القاضى
نصب لدفع الضرر وفى هذه المسئلة اشارة الى ان علة القتل هى الضرر الناشى من الكثرة م
ابو امامة رضى الله عنه اقرؤا القران فانه ياتى يوم القيامة شفيعا لاصحابه اقرؤا الزهر
اوين البقرة وسورة ال عمران الحديث الزهراوين واحدتها زهراء من الزهرة وهى
البياض النير وهو احسن الالوان ونصب البقرة وسورة على البدل من الزهراوين
او عطف البيان لهما وفيه تنبيه على ان مكان السورتين مما عداهما من السور
القران مكان القمرين من سائر النجوم ومعنى اتيانهما ياتى ثوابهما الذى استحقه
التالى لهما العامل بهما والغمامة السحابة البيضاء والغياية كل شئ اظل الانسان
وفرقان من طير اى طائفتان منهما وصواف جمع صافة وطير صواف اى تصففن
اجنحتهن فى الهواء والاصل فى المحاجة ان يطلب كل واحد من المتخاصمين ان يرد صاحبه
عن حجته واريد بذلك ههنا مدافعة السورتين عن اصحابهما وذلك داخل فى المعنى
المراد من المثل المضروب لانه انما ضرب مثل السورتين مرة بغمامتين وكرة بغيايتين
وكذا بيوم القيامة وانما بنى الامر فى بيان المراد على الانواع الثلاثة ترتيبا لطبقات اهل
الايمان فان العباد وان اختلف منازلهم احوالهم فى علوم المعارف لا يتعدون عن الاقسام
الثلثة التى وقع التنصيص عليها فى كتاب الله تعالى فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق
بالخيرات وهم المفتون فى الذين خلطوا عملا صالحا واخر سيئا والابرار المقربون وادخال
او فى غيابتان وفرقان للتقسيم لا للتردد عن الراوى لاتساق الروايات فيه على منوال واحد
وعلى هذا يحتمل انه ضرب الاول لمن ناهم منزلة وهو ان يقراهما ولا يعرف معناهما
والثانى لمن وفق الجمع بين تلاوة اللفظ ورواية المعنى والثالث لمن ضم اليهما تعليم المستعدين
وارشاد الطالبين وبيان حقايقهما ولطائفهما حتى طاروا من حضيض الجهالة الى
اوج العرفان واليقين لا جرم يمثل له يوم القيامة مساعيه طيورا صواف يحرسونه ويحاجون
عنه

بالدلالة على شعبه فی الدین ثم ان الضرب الثانی ارفع وانفع من الاول والثالث افضل واکمل
من الثانی لان قوله فرقان من طیر یدل علی ان اصحابها قد بلغ منزلة لم یبلغهما غیره ثم
تظلیل الطیر ایاه من عجایب الامور لان تظلیل الغمام قد کان لکثیر من عباد الله تعالی
فضلا علی الانبیاء علیهم السلام واما تظلیل الطیر تصطف اجنحتها فانه مما اکرم الله تعالی
نبیه الذی اتاه ملکا لا ینبغی لاحد من بعده صلی الله علیه وسلم وغیره عن التحرج بالبطلات
ما یاتون به بالباطل سماهم باسم فعلهم وانما لم یقدروا علی حفظهما ولم یستطیعوا قراتهما لزیغهم
عن الحق واتباعهم للوساوس وانهماکهم ولجاجهم فی الباطل ق جندب بن عبد الله رضی الله عنه
اقرؤا القرآن ما ایتلفت قلوبکم الحدیث ای ما نفقت علی قراءته فاذا اختلف القلب وتشرد
الذهن فاترکوا قراءته م ابو هریرة رضی الله عنه اقیموا الصف فی الصلوة الحدیث
اقامة الصف تسویته خ حذیفة رضی الله عنه اکتبوا لی کم یلفظ الاسلام ای یقول له
ویتلفظ به وکم استفهامیة ممیزها محذوف ای کم رجلا کقولک کم مالک ای کم درهما
او دینارا م ویروی احصوا لی کم یلفظ بالاسلام الحدیث قال حذیفة فقلنا
یا رسول الله اتخاف علینا ونحن ما بین الستمائة الی السبعمائة قال انکم لا تدرون
لعلکم ان تبتلوا قال فابتلینا حتی جعل الرجل منا لا یصلی الا سرا هذا الحدیث مذکور
فی الجمع بین الصحیحین فی المتفق علیه من مسند حذیفة رضی الله عنه الاحصاء العد
ق انس رضی الله عنه التمس لنا غلاما من غلمانکم یخدمنی قاله لابی طلحة عند مقدمه
الی المدینة فاختار له ابو طلحة انسا فخدمه عشر سنین الغلام الشاب الفتوی ق
ابن عباس رضی الله عنهما الحقوا الفرایض باهلها فما بقی فهو لاولی رجل ذکر ای اعطوا
ذوی السهام المقدرة سهامهم فما بقی من الترکة فهو لاقرب رجل فی النسب الی المورث
وذکر الذکر للتاکید کما فی قوله صلی الله علیه وسلم فی الزکوة فابن لبون ذکر خ میمونة
رضی الله عنها القوها وما حولها وکلوا سمنکم قاله لما سئل عن فارة وقعت فی سمن فماتت
وهذا اذا کان السمن جامدا او ان کان مایعا فلا یوکل لتنجسه وهو محمل الحدیث
ویویده ما روی عن ابو هریرة رضی الله عنه انه سئل عن النبی صلی الله علیه وسلم عن

الفارة تموت فی السمن قال ان کان جامدا فالقوها وما حولها وان کان مایعا فلا تقربوه
خ کعب بن مالک رضی الله عنه امسک علیک بعض مالک فهو خیر لک قاله لما قال کعب بعد
نزول ایة التوبة ان من توبتی ان انخلع من مالی صدقة الی الله تعالی والی رسول الله قال
الامام محیی السنة رحمه الله الاختیار للرجل ان یتصدق بالفضل ویستبقی لنفسه قوتا
لما یخاف علیه من فتنة الفقر وربما یلحقه الندم علی ما فعل فیبطل اجره ویبقی کلا علی الناس
اما من کان الصحیح التوکل قادرا علی الایثار صادقا فی محبة الله تعالی وما عنده وقلیل
ما هم فلیس بداخل فی هذا کابی بکر رضی الله عنه کما روینا عن عمر رضی الله انه قال
امرنا رسول الله صلی الله علیه وسلم ما ابقیت لاهلک قلت مثله واتی ابو بکر بکل ما عنده
فقال رسول الله ما ابقیت لاهلک قال ابقیت لهم الله ورسوله الم تر انه
لم ینکر علی احدهما فعله لما علم من حالهما واما من یتصدق واهله محتاجون
وعلیه دین فلیس له ذلک فان اداء الدین والانفاق علی الاهل اولی فهو له
فهو یحمل الی ما دل علیه فعل الامرای فالامساک خیر لک کقوله تعالی اعدلوا هو اقرب
للتقوی ای العدل اقرب اخ انس رضی الله عنه امیطی عنی قرامک الحدیث قاله لعایشة
لما سترت بقرام جانب بیتها القرام بالکسر الستر الرقیق وقیل الصفیق من صوف
ذی الوان الصفیق الثخین یقال ثوب صفیق اذا کانت لینة م ابن عباس رضی
الله عنهما انحرها ثم اصبغ نعلها فی دمها الحدیث بعث صلی الله علیه وسلم ست عشرة بدنة
مع رجل وامراة فمضی الرجل ثم رجع فقال یا رسول الله کیف اصنع بما ابدع علی
منها فقال صلی الله علیه وسلم الحدیث نعلها ای نعل المقلدة والمراد بالنعل قلادتها والتعلیق
ان یربط فی عنق البدنة قطعة نعل او عروة مزادة او لحاء شجر لتکون علما علی انها
هدی فلا ینتفع بها فی الطریق من حیث الرکوب والحمل علیه وفایدة صبغ نعلها
بدمها وجعلها علی صفحتها ای صفحة سنامها هی ان یعلم الناس انها هدی فیاکل
منها الفقراء دون الاغنیاء اذ التصدق علی الفقراء افضل من ان یترک جزرا للسباع
والیه ذهب ابو حنیفة رحمه الله وعند الشافعی رحمه الله للمالک ان یاکل منها ویتمولها

وانما هي السائق ورفقته عن الاكل منها قطعا لاطماعهم حتى لا يحملهم اشتهاء اللحم على الاستعجال
في النحر اعتلا لا بعلة العطب يقال بدعت الناقة اذا انقطعت عن السير بظلع او كلال
كانه جعل انقطاعها عما كانت عليه من السير ابداعا اى انشاء امر خارج عما اعتيد منها وقيل
الاستعمال ابدع على المبنى للمفعول والاول اوجه واقيس كذا في النهاية وصفحة الشى
ناحيته م جابر رضى الله عنه انزعوا بنى عبد المطلب الحديث قاله لبنى عبد المطلب لما اتاهم
وهم يسقون على زمزم فناولوه دلوا فشرب منه بنى عبد المطلب منادى مضاف
حذف منه حرف النداء وقد تقدم الكلام على الحديث ظالما قبل هذا خ انس رضى الله عنه
انصر اخاك ظالما او مظلوما الحديث ظالما حال من المفعول ومظلوما عطف عليه
وتحزه بمعنى تمنعه واو شك من الراوى وذلك في فان ذلك اشارة الى ما دل عليه
تحزه او تمنعه اى فان الحجز او المنع م حذيفة رضى الله عنه انصرفا نفى لهم بعهدهم ونستعين
الله عليهم هاجر حذيفة وابوه فاخذهما كفار قريش وقالوا انكم تريدون محمدا فقالا
ما نريد الا المدينة فاخذوا منهما عهد الله تعالى لينصرفا الى المدينة ولا يقاتلا معه واطلقوهما
فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه بذلك فقال الحديث ق ابو هريرة رضى الله عنهما
انظروا الى من هو اسفل منكم الحديث اجدر ان لا تزدروا اى احق ان لا تحقروا
او تحتقروا والازدراء افتعال من زرى عليه زراية اذا عابه والمعنى انظروا الى
من فضلكم الله عليه في ذات ايديكم فوسع عليكم وضيق عليهم ولا تنظروا الى من هو
فوقكم في الغنى فانكم اذا نظرتم اليهم احتقرتم نعمة الله تعالى عليكم وليست هى اهلا للاحتقار
فانه لعل الله تعالى يعلم في ذلك من المصالح ما لا تعلمونه ونصب اسفل على الظرفية اى مكانا
اسفل من مكانكم وهو مرفوع المحل لكونه خبر المبتداء في الحديث تنبيه على القناعة والشكر
على ما رزق وكف للنفس الامارة عن طلب الفضول ق سهل بن سعيد
انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم الحديث قال صلى الله عليه وسلم يوم خيبر لاعطين
الراية غدا رجلا يفتح على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله فلما اصبح
قال اين على فقيل هو يشتكى عينيه فارسلوا اليه فاتى به فبصق صلى الله عليه وسلم

في عينيه ودعا له فبرأ فاعطاه الراية فقال على رضى الله عنه اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا
فقال صلى الله عليه وسلم الحديث الراية العلم الكبير واللواء دونه وانفذ بمعنى امض والرسل
بكسر الراء وسكون السين الهينة والتانى وساحة الدار باحتها خ عمر رضى الله عنه
اوف بنذرك قاله له لما قال انى كنت نذرت في الجاهلية ان اعتكف ليلة فيه دليل
على ان من نذر في حال الكفر بما يجوز نذره في الاسلام يصح نذره ويجب عليه الوفاء به
بعد الاسلام ق انس رضى الله عنه اولم ولو بشاة قاله لعبد الرحمن ابن عوف لما تزوج
امرأة من الانصار اولم امر بالوليمة وهى طعام العرس وظاهر الحديث يدل على وجوبها
والاكثر على استحبابها والتقدير بالشاة لمن اطاقها فانه صح ان النبى صلى الله عليه وسلم
اولم على بعض نسائه بمدين من شعير واولم على صفية بحيس وقيل بسويق وتمر الحيس
هو الطعام المتخذ من التمر والاقط والسمن وقد يجعل عوض الاقط الدقيق م عائشة رضى
الله عنها اهجوا قريشا الحديث يقال هجاه اذا وقع فيه باشعاره وذلك الشعر هو الهجو
والرشق مصدر رشقه اذا رماه بالسهم م ابن عمر رضى الله عنه بادروا الصبح بالوتر المبادرة
المسابقة ذهب سفيان الثورى وابو حنيفة واصحابه والشافعى على الظهر قوليه رحمهم
الله الى ان الوتر يقضى بعد الصبح في غيره من الاوقات وذهب عطاء ومالك واحمد
واسحق رحمهم الله الى انه لا يوتر بعد الصبح م ابو هريرة رضى الله عنه بادروا بالاعمال فتنا
كقطع الليل المظلم الحديث اى ان الفتنة تشغل المرء عن عمله وربما يؤدى ترادف الفتن
وكثرتها الى الحال التى يمسى على حالة ويصبح على حالة عرض الدنيا حطامها سمى بذلك لانه حديث
قليل اللبث والحطام الفتات من الحطم وهو الكسر م ابو هريرة رضى الله عنه بادروا بالعمل
ستا الدجال والدخان الحديث العامة القيامة لانها تعم الخلائق قاله جار الله وقال الامام
شهاب الدين التوربشتى رحمه الله امر العامة يحتمل وجهين احدهما ان يراد به الفتنة
التى تعم الناس والاخر ان يراد به الامر الذى يكون تلقيه من قبل العامة دون خاصتهم
الخويصة بتشديد الصاد وسكون الياء لان ياء التصغير لا تكون الا ساكنة تصغير
الخاصة وهى التى اختصصته لنفسك والمراد منها حادثة الموت التى تخص المرء وصغرت

لاستصغارها في جنب ساير الحوادث العظام من البعث والحساب وغير ذلك كذا في الفايق
وذكر في الميسر لو قيل هي ما يختص به الانسان من الشواغل المتعلقة في نفسه وماله وما يهتم
به فله وجه بل وجه معنى مبادرة الست بالعمل الانكماش في الاعمال الصالحة
قبل وقوعها وتانيث الست لانها خطط ودواه قال ابو ذر رضي الله عنه بشر الكانزين
بكي في ظهورهم الحديث البشارة بكسر الاسم من بشرت الرجل ابشره بالضم بشرا
او بشورا لانها تظهر طلاقة الانسان وفرحه من البشر وهو طلاقة الوجه وبشاشته
ثم تستعار عن الانذار على الاستهزاء والتهكم والكنز كل مال لم يوءد زكوته وان لم يكن مدفونا
والاقفاء جمع القفا بالقصر والرضف الحجارة المحماة على النار واحدتها رضفة وحلمة الثدي راسه
والنغض بضم النون وسكون الغين المعجمة اعلى الكتف والزلزلة الحركة العظيمة والازعاج
الشديد خ عبد الله بن عمر رضي الله عنه بلغوا عني ولو آية الحديث اي بلغوا عني ما
استطعتم ولو آية اذ الآية اقل ما يكون مفيدا في باب التبليغ وانما قال آية
ولم يقل حديثا مع ان هذا النوع من الشرط يوتب على الادنى كقوله صلى الله عليه وسلم
تصدقوا ولو بشق تمرة اما لشدة اهتمامه بنقل الآيات لانها هي الباقية من بين
ساير المعجزات لان حاجتها الى الضبط والنقل امس اذ لا مندوحة لها عن تواتر الفاظها
واما للدلالة على تاكيد الامر بتبليغ الحديث فان الآية مع اشتهارها وكثرة حملتها
وتكفل الله سبحانه وتعالى بحفظها عن الضياع والتحريف واجبة التبليغ مامورة النقل فكيف
بالاحاديث فانها قليلة الرواة قابلة للاخفاء والتغيير وقوله حدثوا عن بني اسرائيل
ولا حرج تجويز واباحة للتحدث عنهم ولا حرج تفرقة بين الامرين فان قول القائل افعل هذا
ولا حرج يفيد الاباحة عرفا وانما يجوز التحدث عنهم اذا لم يعلم كذب ما قالوه علما او
ظنا وقيل معناه ان الحديث عنهم ليس على طريق الوجوب لانه صلى الله عليه وسلم
لما قال بلغوا عني وهو على سبيل الوجوب ثم اتبعه قوله وحدثوا اوهم الوجوب
فدفع ذلك بقوله ولا حرج اي لا حرج عليكم ان لم تحدثوا خ ابن عمر رضي الله عنهما
تحروا ليلة القدر الحديث اي تعمدوا طلبها والتحري القصد والاجتهاد في الطلب والعزم

على تخصيص الشيء بالفعل والقول خ ابن عمر رضي الله عنه تحينوا ليلة القدر في العشر
الاواخر الحديث اي اطلبوا حينها والحين الوقت ق ابن مسعود رضي الله عنه
تسحروا فان في السحور بركة التسحر الاكل في السحر وهو ما قبل الصبح والسحور بفتح
السين ما يتسحر به وهو المحفوظ ههنا عند اصحاب الحديث وقد قيل ان الصواب
ان يضم لانه بالضم المصدر وبالفتح الاسم والبركة في الفعل باستعمال السنة لا في
نفس الطعام كذا في الميسر وانما جعل صلى الله عليه وسلم فيه البركة لان الصائم اذا استعان
به كان اقدر على العبادة او لانه اذا قام في ذلك الوقت ونظر في الافاق فراى النجوم
متدلية كانها تنادي بلسان دنا الصفاق هاجاه ذلك الى التسبيح والتهليل فاية بركة
فوق ذلك ق حارثة رضي الله عنه تصدقوا فيوشك الرجل يمشي بصدقة
الحديث اوشك من القسم الثالث من افعال المقاربة وهو مما هو لدنو الخبر
على سبيل الاخذ فيه تقول اوشك زيد ان يجيء واوشك ان يجيء زيد وقوله
اعطيها على البناء للمفعول والضمير المستتر فيها القائم مقام الفاعل يعود الى الموصول
والضمير المؤنث المنصوب بكونه مفعولا ثانيا لاعطي يعود الى الصدقة والان للزمان
الحاضر وهو مبني لانها من اسماء الاشارة عند ابن اسحق وقيل انه مبني لتضمنه حرف
التعريف كامس في اللغة الجارية واللام التي فيه ليست للتعريف لان اللام التعريف
يجوز اثباتها وحذفها وهذه ليست كذلك ق ابو موسى رضي الله عنه تعاهدوا
هذا القران الحديث تعاهد الشيء وتعهده محافظته وتجديد العهد به والمراد به
والمراد منه الامر بالمواظبة على تلاوته والمداومة على تكراره ودرسه كيلا ينسى فانه
اشد تفلتا اي اسرع تخلصا وذهابا من الابل المعقلة اذا اطلقها صاحبها فانها تنفلت
حتى لا تكاد تلحق والعقل جمع عقال وهو حبل يشد به البعير وسط الذراع ق
ابو هريرة رضي الله عنه تعوذوا بالله من جهد البلاء الحديث الجهد بالفتح مصدر قولك
اجهد جهدك في هذا الامر اي ابلغ غايتك وقد يطلق على المشقة يقال جهد دابته
واجهدها اذا حمل عليها في السير فوق طاقتها والمراد بجهد البلاء ما يمتحن به الانسان

ويشق عليه بحيث يتمنى فيه الموت ويختاره عليه والدرك الاسم من الادراك اي لما يلحق
الانسان من تبعته قال الله تعالى لا تخاف دركا ولا تخشى وقد يحرك ويسكن والشماتة
فرح العدو ببلية تنزل بمن يعاديه هـ ابو موسى رضي الله عنه توبوا الى الله
الحديث التوبة الرجوع من الذنب ومعنى الحديث كما تقدم في قوله انه ليغان
على قلبي الحديث ق بن عمر رضي الله عنهما توضأ واغسل ذكرك ثم نم قاله لعمر رضي الله
لما ذكر له انه تصيبه الجنابة من الليل قال الامام محيي السنة رحمه الله هو مستحب للتنظيف
هـ ابو هريرة وعائشة رضي الله عنهما توضؤوا مما مست النار الوضوء في اصل اللغة هو غسل
بعض الاعضاء وتنظيفه من الوضاءة بمعنى النظافة والشرع نقله الى الفعل المخصوص
وقد جاء هاهنا على اصله فالمراد منه ومن نظايره غسل اليدين للتنظيف ونفي
الدسومة دون الوضوء الشرعي لعدم سببه توفيقا بينه وبين حديث ابن
عباس رضي الله عنه وهو ما روي عنه انه قال ضفت النبي صلى الله عليه وسلم
ذات ليلة فامر بجدي فشوي فجعل يحز لي بها منه فاذنه بالصلوة فالقى الشفرة
وقال ما له تربت يداه فقام يصلي ولو قدر ان المراد منه الوضوء الشرعي فهو محمول
على الاستحباب لا الايجاب ومنهم من حمله على المعنى الشرعي وزعم انه منسوخ بحديث
بن عباس وذلك انما يتقرر ان لو علم تاخرهما وتقدم الاول وكون ابن عباس
متاخر الصحبة لا يفيد لان تاخر الصحبة وحده لا يقتضي تاخر الحديث نعم لو كانت
صحبته بعد وفاة الآخر او غيبته يدل ذلك على تاخره واكثر الفقهاء من ذوي
النظر يأولون هذا الحديث ونظايره على ما مر كذا في الميسر وشرح القاضي وتقدير
الحديث توضؤوا من اكل ما مسته النار م ابو هريرة رضي الله عنه جزوا الشوارب
واعفوا اللحى الجز قص الشعر والصوف والاعفاء الترك والتوفير من عفا الشيء
اذا كثر واعفاء اللحى توفيرها وان لا تقص كالشوارب خ بن عباس رضي الله
عنهما جي عنها الحديث قاله لامرأة من جهينة جاءت اليه فقالت امي نذرت ان تحج
حتى ماتت افاحج عنها قوله اقضوا الله اي دين الله على حذف المضاف اليه باعرابه وق

عايشة رضي الله عنها حجي واشترطي الحديث قوله وقولي اي في احرامك والمحل بالكسر
الموضع والوقت الذي تحل فيهما النحر وحبستني معناه حبستني بالوجع والمرض ضم
الضاد المعجمة بعدها الباء الموحدة هي بنت زبير بن عبد المطلب بنت عم الرسول
صلى الله عليه وسلم وتكنى ام حكيم كذا في تلقيح بن الجوزي م لهن سبيلا الحديث فيه بيان
للحكم الموعود في قوله تعالى او يجعل الله لهن سبيلا فانه تعالى جعل عقوبة الزانية الحبس
الى ان يجعل لهن سبيلا ثم بينه على لسان نبيه عليه السلام فذا تفقة العلماء رحمهم الله
على ان عقوبة البكر اذا زنت جلد مائة واختلفوا في تغريبها سنة فذهب جماعة الى
الجمع بين الجلد والنفي وهو قول ابي وابن مسعود رضي الله عنهما واليه ذهب الثوري
وابن المبارك والشافعي واحمد واسحق رحمهم الله وذهب ابو حنيفة واصحابه
رحمهم الله الى انه لا يجمع بينهما حدا لقوله تعالى فاجلدوا جعل الجلد كل الموجب نظرا الى
حرف الفاء او الى كونه كل المذكور وفي التغريب فتح باب الزنا لانعدام الاستحياء
من العشيرة والحديث منسوخ كشطره وهو الثيب بالثيب جلد مائة والرجم لانه صلى
الله عليه وسلم رجم ماعزا والغامدية ولم يجلد واحدا منهما م عمران بن حصين رحمه الله
خذوا ما عليها ودعوها فانها ملعونة قاله في بعض سفاره لما لعنت امرأة من
الانصار ناقتها فكانت تمشي في الناس ما يعرض لها احد م ابو سعيد رضي الله عنه
خذوا ما وجدتم وليس لكم الا ذاك ما موصول صلته الجملة الفعلية والعائد محذوف
اي الذي وجدتموه مما تصدق به على مشتري الثمار التي اصابتها افة والخطاب
في لكم لغرماء المشتري والا ذاك معناه الا ما وجدتم وذلك في قول الشيخ رحمه الله
اشارة الى ما تصدق به ق عايشة رضي الله عنها خذوا من الاعمال ما تطيقون فان الله
لا يمل حتى تملوا معناه ان الله تعالى لا يمل ابدا مللتم او لم تملوا مثل قولهم حتى تشيب الغراب
ويبيض القار او انه تعالى لا يطرحكم حتى تتركوا العمل وتزهدوا في الرغبة اليه
سمي الفعلين مللا وكلاهما ليس بملل كذا في النهاية ق زيد بن خالد رضي الله عنهما
خذها فانما هي لك او لاخيك او للذيب قاله لما سئل عن ضالة الشاة اي ان لم تاخذ

ان اخذها انسان سواك اوكلها الذيب رخص في ضالة الغنم وغلظ في ضالة الابل
على ما تعلم حيث قال ما لك ودعها فان معها حذاءها وسقاءها الحديث ق
جابر رضي الله عنه خذ يا جابر فصب علي وقل بسم الله يعني ماء كان في عزلاء لانصاري
العزلاء فم المزادة الاسفل والمزادة الظرف الذي يحمل فيه الماء كالراوية والميم
زايدة ق عايشة رضي الله عنها خذوا فرصة من مسك الحديث الفرصة بالكسر
قطعة من الصوف والقطن تمسح بها المراة من الحيض من فرصت الشيء اذا
قطعته ومن مسك متعلق بمحذوف اي مطيبة من مسك لما روي فرصة ممسكة
والمراد ان تتبع اثر الدم طيبا لتندفع رايحة الاذى وانكر القتيبي ان يكون ممسكة
من المسك بالفتح وزعم انه من مسكت كذا اذا امسكته ومعناه محتملة تحتمليها معك
تعالجين بها قبلك واستشهد بقوله فتطهري بها وفيه نظر لانه يستلزم
تغليط هذه الروايات التي اتفق عليها الشيخان لفظا بان يقال كان من مسك
بالفتح فكسر غلطا او معنى بان فهم من ممسكة المطيبة بالمسك ثم رواه بالمعنى اذا
القصة واحدة كذا في الشرح القاضي وروي قرصة بالقاف اي شيئا يسيرا
كالقرصة بطرف الاصبعين وعن ابن قتيبة قرضة بالقاف والضاد المعجمة
اي قطعة من القرض وهو القطع ق عايشة رضي الله عنها خذي من ماله بالمعروف
الحديث قاله لهند بنت عتبة امراة ابي سفيان لما قالت له ان ابا
سفيان رجل شحيح فاحتاج ان اخذ من ماله ق ابن عباس رضي الله عنهما
دعوني فالذي انا فيه خير الحديث تقدم ذكره قبل في قوله ايتوني بكتاب اكتب
لكم قوله هذا من قول سليمان اشارة الى قوله اوقالها فانسيتها الوفد جمع وافد
من وفد فلان على السلطان فهو وافد وورد عليه رسولا اليه خ ابو هريرة رضي الله عنه
دعوني ما تركتكم انما اهلك من قبلكم سؤالهم واختلافهم على انبيائهم الحديث قاله
لما خطب فقال ايها الناس قد فرض عليكم الحج فحجوا فقال رجل اكل عام يا رسول
الله فسكت حتى قالها ثلاثا فقال لو قلت نعم لوجبت ولما استطعتم دعوني ما تركتكم الحديث

اي دعوا ازدحامكم علي وخذوا ما تركته لكم وقوله لو قلت نعم لوجبت تقديره
لو قلت نعم حجوا في كل سنة لوجبت كل عام حجة قد ذكر الحميدي هذا الحديث
في المتفق عليه من مسند ابي هريرة ق جابر رضي الله عنه دعوها فانها منتنة رجع
صلى الله عليه وسلم من بعض الغزوات وكان معه من المهاجرين رجل لعاب فكسع
انصاريا اي ضرب دبره بيده فغضب انصاري غضبا شديدا حتى تداعوا فقال
الانصاري يا للانصار وقال المهاجري يا للمهاجرين فخرج صلى الله عليه وسلم فقال
ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شانهم فاخبر بكسعة المهاجري فقال الحديث اي دعوا
الكسعة فانها منتنة اي مذمومة في الشرع مجتنبة مكروهة كما يجتنب الشيء النتن
كذا في النهاية ق ابو هريرة رضي الله عنه دعوه واريقوا على بوله سجلا من ماء او ذنوبا
من ماء الحديث قاله لما بال اعرابي في المسجد فقام اليه الناس ليقعوا فيه السجل
الدلو الملاي ماء والذنوب الدلو العظيمة ولا تسمى ذنوبا الا اذا كان فيها ماء
وقوله سجلا او ذنوبا يحتمل ان يكون شكا من الراوي وهو ظاهر وان يكون
على معنى التخيير من الرسول صلى الله عليه وسلم ووجه ان بين اللفظين فرقا فخيرهم
بين الامرين والاول اوضح كذا في المتيسر وهذا الحديث ذكر في افراد البخاري
في جميع بين الصحيحين ف ابن عمر رضي الله عنه دعه فان الحياء من الايمان
قاله لرجل من الانصار يعظ اخاه في الحياء اي في ترك الحياء الحياء انقباض
النفس عن القبايح وتركها لذلك وهو من حكم الجبلة غريزة مركبة فيها وانما جعله
من الايمان لان الحياء الصادق الذي يهدي الى معرفة القبايح ويدعو الى تركها
انما يوجد في اهل الايمان او لان الحياء يعمل عمل الايمان في الردع عن المعاصي
والكافر وان وجد منه الحياء لكنه ليس من الحياء الصادق فان من لم يتق
بالله تعالى وان لم يترك له المعاصي لم يستحي ومن لم يستحي فهو بمعزل من الحياء
خ ابو سعيد رضي الله عنه دعه فان له اصحابا يحقر احدكم صلوته مع صلوتهم
وصيامه مع صيامهم الحديث كان صلى الله عليه وسلم يقسم ذهيبة في تربتها بعث

رسول الله

علي رضي الله عنه من اليمن فاتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال يا
اعدل فقال صلى الله عليه وسلم ومن يعدل اذا لم اعدل قد خبت وخسرت
ان لم اعدل فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ائذن لي فيه اضرب عنقه
فقال الحديث التراقي جمع الترقوة بفتح التاء وهي العظم التي بين ثغرة النحر
والعاتق المعنى ان قراتهم لا تتخلص عن السنتهم واذانهم الى قلوبهم وافهامهم
وقيل معناه لا يقبلها الله تعالى فكانها لم تتجاوز حلوقهم وقيل معناه انهم
لا يعملون بالقران فلا يثابون على قراته فلا يحصل لهم غير القراة المروق
الخروج ومنه المروق وهو الماء الذي يستخرج من اللحم عند الطبخ اي يمرقون
عليه مرقا سريعا بحيث لا يتمكن الذين فيهم شبهتهم في دخولهم الاسلام ثم
خروجهم منه لم يتمسكوا من علا يقه بشي بسهم اصاب الرمية ونفذ منها
لم يتعلق به شي من فرثها ودمها لفرط سرعة نفوذه والرمية كل دابة ترمى
مرمية وشبههم بالرمية لاستحاشهم عما يرمون به من القول النافع الرصاف
بكسر الراء عقب يلوى على مدخل النصل واحدتها رصفة بالتحريك و
النضي بفتح النون وكسر الضاد من السهم ما بين الريش والنصل سمي
بذلك لكثرة البري فكانه جعل نضوا اي هزيلا والقذذ ريش السهم واحدتها قذة بالضم والفرث السرجين ما دام في الكرش والاية العلامة والبذر
دريعني تجي وتذهب اصله تتدردر فحذفت احدى التائين تخفيفا
وخبت وخسرت على ضم المخاطب لا على ضم المتكلم اي خبت وخسرت اذا
اعتقدت اني لم اعدل لان الله تعالى بعث النبي صلى الله عليه وسلم رحمة
للعالمين وبعثه ليقوم بالعدل فيهم فاذا قدر انه لم يعدل فقد خاب
المعترف بانه مبعوث اليهم وخسر لان الله تعالى لا يحب الخائنين فضلا
من ان يرسلهم الى عباده وانما قال صلى الله عليه وسلم لعمر دعه فان له
اصحابا الحديث تنبيها على انهم يصلون وانه نهى عن قتل المصلين فان قلت

او لم يقتل في احدى الروايتين من هذا الحديث لئن ادركتهم لاقتلنهم فكيف
التوفيق قلت انما قتلهم باظهار الخلاف والمفارقة عن الجماعة والخروج على الامام
والتاني لقتال من خالفهم في رايهم ولم يوجد ذلك يومئذ وانما وجد بعد النبي
صلى الله عليه وسلم بسبع وعشرين سنة كذا في الميسر وهذا الحديث مذكور في
الجمع بين الصحيحين في المتفق عليه من مسند ابي سعيد الخدري رضي الله عنه
ق جابر رضي الله عنه دعه لا يتحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه قد تقدم
ذكره بتمامه في الباب الثاني في قوله ان الله قد صدقك الحديث ف المغيرة بن
شعبة رضي الله عنه دعهما فاني ادخلتهما طاهرين كان صلى الله عليه وسلم يتوضا
والمغيرة يصب الماء على يديه من الاداوة فلما مسح على خفيه قال يا رسول الله
المسح على خفين فقال صلى الله عليه وسلم الحديث وفي رواية انه صلى الله عليه وسلم
كان يتوضا وزكريا يفرغ عليه من الاداوة فغسل وجهه وذراعيه ومسح برأسه
ثم اهوى زكريا لينزع خفيه فقال الحديث ومسح عليهما الاداوة المطهرة واهوى
بالشي اذا اوما بيده عايشة رضي الله عنها دعيها وهل يكون الشبه الا من قبل
ذلك الحديث ان امراة قالت له عليه السلام هل تغتسل المراة اذا هي احتلمت
وابصرت الماء فقال نعم فقالت لها عايشة رضي الله عنها تربت يداك فقال
صلى الله عليه وسلم الحديث لفظ ذلك اشارة الى الماء ومعنى اشبه الرجل اشبه
المولود خ سلمة بن اكوع رضي الله عنه رميا بني اسمعيل الحديث ق جابر
رضي الله عنه سم ابنك عبد الرحمن قال جابر ولد الرجل منا غلام فسماه
القاسم فقلنا لا نكنيك ابا القاسم واتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ذلك فقال
سم ابنك عبد الرحمن ق عمر بن ابي سلمة رضي الله عنه سم الله وكل بيمينك
وكل مما يليك قاله له لما كان ياكل من نواحي الاناء وهو كان في حجره عليه
السلام ق انس رضي الله عنه سموا باسمي ولا تكنوا بكنيتي قاله لمن سمى ابنه ابا
القاسم وقد مر ان ابناء العرب تخاطب الاكابر بالكنى تعظيما لهم وكان من حقهم صلى

اي ادموا امياريا بني اسمعيل

عليه وسلم فيما يراد به التعظيم ان لا يشاركه فيه احد فكره ان يكنى احد بكنيته
والى ظاهر الحديث ذهب المحدثين وابن سيرين وطاووس والشافعي رحمهم
وجوز بعض التكني بكنيته اذا لم يكن اسمه محمد او احمد وكره الجمع بين اسمه
صلى الله عليه وسلم وكنيته م ابو هريرة رضي الله عنه سير واهذا جمدان الحديث
بضم الجيم وسكون الميم جبل على ليلة من المدينة مر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال الحديث والمفردون يروا بتشديد الراء وكسرها وبالفتح والتخفيف فيهما
واللفظان وان اختلفا في الصيغة فان كل واحد منهما قريب من الاخر في
المعنى اذ المراد منه المستخلصون لعبادة الله تعالى المتخلون بذكره عن الناس
المتبتلون اليه الذين وضع الذكر عنهم اوزارهم فهجروا الخلان فافردوا انفسهم
لله عز وجل عن العلايق والاقران اذا لا يصح للعبد ان يهتدي الى معالم
التوحيد الا بصحة الانقطاع الى الله تعالى وانما عدل صلى الله عليه وسلم عن بيان
لفظ الى حقيقة ما يقتضيه توقيفا للسائل بالبيان المعنوي على الوضع اللغوي
اعتمادا على افهام السامعين فانهم كانوا عارفين بالكنايات التي يتداولها
اهل هذا اللسان كذا في الميسر وذكر في شرح القاضي المفرد من افرد اذا
اعتزل والتخلي للعبادة فكانه افراد نفسه بالتبتل الزلفى والعروج الى الدرجات
العلى وانما قالوا ما المفردون ولم يقولوا من هم لانهم ارادوا تفسير اللفظ و
بيان ما هو المراد منه لا تعيين المتصفين به وتعريف اشخاصهم م علي
رضي الله عنه شققته خمرا الحديث الخمر بضمتين جمع خمار واكيدر هو اكيدر بن
عبد الملك الكندي صاحب دومة ودومة بضم الدال وقد يفتح وانكر ابن دريد
الفتح وهو من بلاد الشام قريب بتبوك واكيدر كان نصرانيا ثم اسلم وحسن
اسلامه كذا في الميسر وفاطمة ام علي ابن ابي طالب و هي بنت اسد بن
هاشم اسلمت وهاجرت م عمرو بن عبسة رضي الله عنه صل صلوة الصبح ثم
اقصر عن الصلوة حين تطلع الشمس حتى ترتفع فانها تطلع حين تطلع

بين قرني الشيطان وحينئذ يسجد لها الكفار الحديث قال له لما قدم
المدينة فقال يا نبي الله اخبرني عن الصلوة قوله اقصر عن الصلوة اي امسك
منها وفي معنى تطلع بين قرني الشيطان ذكر المبرزون في تفسير غريب الحديث
وجوها احدها ان الشيطان يرصد وقت طلوع الشمس فينتصب قائما
في وجه الشمس ليكون طلوعها بين قرنيه وهما ناحيتا رأسه فيكون مستقبلا لمن
يسجد للشمس فينقلب سجود الكفار للشمس عبادة له فلذلك نهى المسلمون عن الصلوة
في ذلك الوقت وثانيها انه اراد بقرنيه حزبيه الاولين والاخرين لانهم يبعثون في
ذلك الوقت لاضلال البشر وثالثها انه من باب تمثيل شبه الشيطان مما يسول له لعبدة
الشمس ويدعوهم اليه من معاندة الحق بذوات القرون التي تدافع الاشياء بقرونها
ويحتمل انه اراد بالقرن القوة من قولهم انا مقرن له اي مطيق وانما ذكر بلفظ التثنية
تشبيها له بذوات القرون التي تعتد بقرونها اعتداد ذوي الشوكة بشوكتهم
والمختار الوجه الاول لما ورد في الحديث ان الشيطان يقارنها اذا طلعت
فاذا ارتفعت فارقها فاذا استوت قارنها فاذا زالت فارقها فاذا غربت قارنها
وروي بين قرني الشيطان معرفا وهو من الصحاح ايضا وفي صيغتي التعريف
والتنكير تنبيه على ان الشيطان يباشر هذا الامر بنفسه ويوليه كل شيطان مريد
من اعوانه على حسب اختلاف المطالع في البلدان والوقت المنهي عنه الصلوة يختلف
على حسب ذلك الاختلاف كذا في الميسر وقوله فانها تطلع الى قوله يسجد لها الكفار
علة الامر بالاقصار عن الصلوة وهو تركها والمشهودة المحضورة والمعنى ان
الصلوة بعد الارتفاع يحضرها اهل الطاعة من اهل السموات والارض وفي رواية
مشهودة مكتوبة اي يشهدها الملائكة ويكتب اجرها وهو ابداء الفرق بين الصلوة
وقت الطلوع والصلوة بعد الارتفاع وبيان فضل صلوة الضحى وقوله حتى يستقل
الظل بالرمح اي حتى يرتفع معه ولا يقع منه شيء على الارض من قولهم استقلت
السماء بمعنى ارتفعت كذا في شرح القاضي وذكر في النهاية معناه حتى يبلغ ظل الرمح

المغروس في الارض ادنى غاية القلة والنقص لان ظل كل شخص في اول النهار
يكون طويلا ثم لا يزال ينقص حتى يبلغ اقصره وذلك عند انتصاف النهار فاذا زالت
عادت الظل يزيد وحينئذ يدخل وقت الظهر ويذهب الكراهة وهذا الظل
المتناهي في القصر هو الذي يسمى ظل الزوال اى ظل الذى يزل الشمس عن
وسط السماء وهو موجود قبل الزيادة فقوله عليه السلام حتى تستقل الظل
بالرمح من القلة لا من الاقلال والاستقلال الذى بمعنى الارتفاع والاستبدال
يقال تقلل الشيء واستقله وتقالّه اذا راه قليلا وروى حتى يستقل الرمح بالظل
اى يرفعه ويستبد بحمله قال الامام المحقق القاضي ناصر الدين الشيرازى
رحمه الله والمعنى على الثانى وان تبين ان لا يقع له على الارض ظل وذلك انما يكون في
وقت الاستواء الحول النهار في البلاد الواقعة على خط الاستواء والمراد به
وقت الاستواء وقوله فان حينئذ تسجر جهنم اى توقد من سجرت التنور اى
وقدته والسجور الوقود كانه اراد الابراد بالظهر لقوله صلى الله عليه وسلم
ابردوا بالظهر فان شدة الحر من فيح جهنم وقيل اراد به ما جاء في الحديث
الاخر ان الشمس اذا استوت قارنها الشيطان الشمس تهيئته لان يسجد
عباد الشمس وقوله اخبرني عن الصلوة اى عن وقتها او عنها اى عن هيئاتها في
وقت افعلها خ عمران بن حصين رضي الله عنه صل قائما فان لم تستطع
فقاعدا الحديث قاله لما سأله عن الصلوة وكان به مرض البواسير ق
عبد الله بن مغفل رضي الله عنه صلوا قبل صلوة المغرب الحديث قاله لما سأ
لوه عن الصلوة قبل المغرب ولما كان ظاهر الامر الوجوب وكان مراده
الندب والاستحباب خير المكلف وعلق الامر بالمشية اى المسئول عنها مشروعة
لمن شاء خوفا من حمل الامر على ظاهره لا وقد اكد الامر بتكراره ثلاثا وقد يطلق
السنة ويراد بها الفريضة كذا في شرح القاضي ق خباب بن الارت رضي
الله عنه ضغوها مما يلي راسه الحديث قاله لما قتل مصعب بن عمير يوم احد

ولم يوجد له شيء يكفن به الا نمرة اذا وضعت على راسه خرجت رجلاه واذا وضعت
على رجليه خرج راسه دل الحديث على ان الاقتصار على ثوب واحد تجوز في حالة
الضرورة وهذا كفن الضرورة النمرة شملة مخططة تشبه لون النمر لما فيها من
السواد والبياض والاذخر بكسر الهمزة حشيش طيبة الرائحة ك سعد بن ابى
وقاص رضي الله عنه ضعه من حيث اخذته قاله لما استوهب سيفا من الغنائم
كذا ذكره الشيخ رحمه الله وفي جمع بين الصحيحين ذكر الحميدي رحمه الله قال جابر
اصاب رسول الله غنيمة عظيمة فاذا فيها سيف فاخذته فاتيت به النبي
فقلت نفلني هذا السيف فقال رده حيث اخذته ك عثمان بن ابى العاص
رضي الله عنه ضع يدك على الذى يألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا الحديث
قاله له لما شكا اليه وجعا يجده في جسده منذ اسلم قوله اجد من الوجدان اى الذى
اجده من الالم او من الوجد يقال وجدت من الحزن وجدا والتقدير اجد منه
ومعنى احاذر اخاف كقوله تعالى وانا لجميع حذرون اى خائفون او معناه تحرز
من الحذر وهو التحرز دل الحديث على جواز الرقية باسمائه تعالى وصفاته ق
ام سلمة رضي الله عنها طوفي من وراء الناس وانت راكبة قاله لها لما شكت اليه
فطفت ورسول الله يصلي الى جنب البيت يقرء والطور وكتاب مسطور وراء
بمعنى خلف والواو في وانت راكبة للحال م ابو هريرة رضي الله عنه عن غ
بالله من عذاب القبر الحديث العذاب العقوبة والفتنة الامتحان وسمي الدجال
مسيحا لان احدى عينيه ممسوحة فيكون فعيلا بمعنى مفعول او لانه يمسح الارض
اى يقطعها في ايام معدودة فيكون بمعنى فاعل والمحيا مفعل من الحيوة
والممات مفعل من الموت وفتنة المحيا ما يعتري الانسان حال حياته من المحن
وفتنة الممات شدة سكرة الموت ق جابر رضي الله عنه غطوا الاناء
واوكوا السقاء الحديث اوكوا اى شدوا راس السقاء بالوكاء وهو ما يشد به
الصرة والكيس ونحو ذلك كيلا يدخلها حيوان او يسقط فيها شيء فان لم يجد احدكم

اى شيأ يغطى به الاناء الا ان يعرض على الاناء به عودا اى يضع عليه بالعرض وقوله يعرض بضم الراء وقد ذهب اليه من اهل اللغة الاصمعى وقول عامة الناس عرضت على الاناء اعرضه بكسر الراء كذا فى النهاية والفويسقة تصغير الفاسقة وهى الفارة وقوله فان الفويسقة تعليل قوله واطفؤا السراج و اضطرم النار ايقادها والضرمة بالتحريك النار م جابر رضى الله عنه غطوا الاناء واوكوا السقاء فان فى السنة ليلة ينزل فيها وباء الحديث الوبا بالمد والقصر المرض العام وكانون بالفتح فى موضع الجر لكونه غير منصرف للعلمية والعجمة هذا الحديث مذكور فى الجمع بين الصحيحين فى المتفق عليه من مسند جابر م جابر رضى الله عنه غيروا هذا واجتنبوا السواد قاله لما اتى بابى قحافة يوم فتح مكة وراسه ولحيته كالثغامة بياضا الثغامة نبت ابيض الزهر والثمر يشبه به الشيب وقيل هى شجرة تبيض كانها الثلج وقوله غيروا هذا اى الشيب خ ابو هريرة رضى الله عنه فر من المجذوم كما تفر من الاسد قال الامام محيى السنة رحمه الله على معنا قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد ممرض على مصح وقيل هو رخصة لمن اراد ان يجتنب عنه وقد روى انه صلى الله عليه وسلم اخذ بيد مجذوم ووضعها معه فى القصعة حيث لم يتحرز كما قال النبى صلى الله عليه وسلم فى الطاعون اذا وقع بارض فلا تقدموا عليه فمن لم يتحرز عنه متوكلا فحسن قيل الجذام علة لها رائحة تسقم من اطال مجالسة صاحبها ومواكلته لاشتمام تلك الرائحة قوله لم يصل اى البخارى سنده اى بسند نفسه او بسند ابى هريرة بهذا الحديث وانما ذكره منقطعا خ ابو موسى رضى الله عنه فكوا العانى الاسير من العنوة وهى القهر والذل ومنه حتى يشهد وان لا اله الا الله وان محمد عبده و رسوله الحديث قاله لعلى بن ابى طالب لما اعطاه الراية يوم خيبر فقال على ماذا اقاتل قوله وحسابهم على الله اى فيما يسترون به من الكفر والمعاصى

ويخفونه من النيات ويذرونه من الاعمال الباطلة دون ما يخلون به من الواجبات الظاهرة والمعنى انا نحكم عليهم بالايمان ونواخذهم بحقوق الاسلام بحسب ما يقتضيه ظاهر حالهم والله سبحانه يتولى حسابهم فيثيب المخلص ويعاقب المنافق ويجازى الفاسق بفسقه او يعفوا عنهم م ابو هريرة رضى الله عنه قاربوا وسددوا اى اقتصدوا فى الامور كلها واتركوا الافراط فيها و التفريط واطلبوا باعمالكم السداد وهو الصواب يقال قارب فلان فى اموره اذا اقتصد م جويرية رضى الله عنها قريبة فقد بلغت محلها قال لما دخل عليها فقال هل من طعام قالت لا والله يا رسول الله ما عندنا طعام الا عظم من شاة اعطيت مولاتى من الصدقة معنى بلغت محلها وصلت الى الموضع الذى تحل فيه وقضى الواجب فيها من التصدق بها وصارت ملكا لمن تصدق بها عليه يصح له التصرف فيها ويصح قبول ما اهدى منها واكله وانما قال ذلك لانه كان تحرم عليه اكل الصدقة م طارق بن اشيم رضى الله عنه قل اللهم اغفر لى وارحمنى الحديث قوله هؤلاء اشارة الى الكلمات المذكورة وهذا اللفظ مشترك بين الاشارة الى الجمع المذكور والمؤنث م حذيفة رضى الله عنه اللهم صل على محمد عبدك ورسولك الحديث قاله لما قالوا هذا السلام عليك فكيف نصلى عليك صل على محمد معناه عظمه فى الدنيا باعلاء ذكره واظهار دعوته وابقاء شريعته وفى الاخرة بتشفيعه فى امته وتضعيف اجره وقيل معناه انه لما امر سبحانه بالصلوة عليه صلى الله عليه وسلم ولم تبلغ قدر الواجب من ذلك احلناه عليه تعالى وقلنا اللهم صل على محمد لانك اعلم بما يليق به من الدعاء والصحيح ان اطلاق الصلوة على غير النبى لا يجوز وقال الخطابى الصلوة التى بمعنى التعظيم والتكريم لا يقال لغيره والتى بمعنى الدعاء والتبرك يقال لغيره ومعنى بارك على محمد اثبت له وادم ما اعطيته من التشريف والكرامة وهو من برك البعير اذا اناخ فى موضعه ولزمه وقد تطلق البركة على الزيادة

والاول الاصل وال النبي عليه السلام امته قال الثوري ق ابو حميد
الساعدي رضي الله عنه قولوا اللهم صل على محمد وعلى ازواجه وذريته الحديث
قاله لما قال اصحابه يا رسول الله كيف نصلي عليك الذرية نسل الرجل من
الذر بمعنى التفريق لان الله تعالى ذرهم في الارض ومن الذر بمعنى الخلق
فهي من الاول فعيلة او فعولة ذرورة فقلبت الراء الثالثة ياء كما في
تقضيت ومن الثاني فعولة او فعلية كذا في الفايق وقيل اصلها بالهمز فحذف
ولم يستعملوها الا غير مهموزة وحميد اي محمود على كل حال والمجيد من المجد
وهو الشرف الواسع فعيل منه للمبالغة وقيل اذا قارن شرف الذات
حسن الفعال يسمى مجدا م ام سلمة رضي الله عنها قولي اللهم اغفر لي وله
الحديث قاله لها لما قالت يا رسول الله ان ابا سلمة قد مات قالت فقلته
فاعقبني الله من هو خير منه محمد صلى الله عليه وسلم م انس رضي الله عنه
قوموا الى جنة عرضها السموات والارض قاله حين دنا المشركون يوم بدر
الجنة هي الدار النعيم في الدار الاخرة من الاجتنان وهو الستر لتكاثف
اشجارها وتظليلها بالتفاف اغصانها وقوله قوموا الى الجنة اي الى سبب جنة
وهو القتال لاعلاء كلمة الله ق ابو سعيد رضي الله عنه قوموا الى سيدكم
او الى خيركم سببه ذكر ان اهل قريظة نزلوا على حكم سعد بن معاذ رضي الله
عنه فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فاتاه على حمار فلما دنا من المسجد
قال عليه السلام الحديث لقد حكمت فقعد عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال
النبي ان هؤلاء نزلوا على حكمك قال فاني احكم ان تقتل مقاتلتهم وتسبى ذراريهم
فقال عليه السلام لقد حكمت بما حكم به الملك وفي رواية حكمت بحكم الله من
فوق سبعة ارقعة قوله قوموا الى سيدكم اي الى افضلكم رجلا وقوموا ليس
من القيام الذي يراد به التعظيم على ما كان يتعاهده الاعاجم لانه منهي عنه
وانما كان سعد رضي الله عنه وجعا لما رمي في الكحلة وهو عرق في وسط

الذراع يكثر فصده فامرهم بالقيام اليه للاعانة على النزول من الحمار تخوفا
عليه من الحركة وحذارا من سيلان العرق بالدم فمعنى قوله الى سيدكم الى
اعانته وانزاله من المركب ولو كان المراد به التعظيم لقال لسيدكم كذا في الميسر
والرقيع اسم السماء الدنيا وجعلها ارقعة لان كل واحدة منها هي رقيع التي
تحتها وقد حذف المفعول فيه اي بحكم الله في اللوح من فوق تحت سبعة
ارقعة كذا في جمل الغرايب ق ابن عباس رضي الله عنهما قوموا
عني الحديث تقدم ذكره قبل هذا في قوله ايتوني بكتاب الحديث ق
ابو هريرة كخ كخ ارم بها الحديث كخ كخ هو زجر للصبي كانه امر بالقائها من فيه
ويقال عند التقذر ايضا وبكسر الكاف ويفتح وتسكن الخاء وتكسر بتنوين وغير
تنوين وقيل هي اعجمية عربت كذا في النهاية ق جابر رضي الله عنه كل
فاني اناجي من لا تناجي اي صلى الله عليه وسلم بقدر فيها من بقول فوجد لها
ريحا فسال فاخبر بما فيها من البقول فقال قربوها الى بعض اصحابه
فلما راى ذلك كره اكلها وقال الحديث المناجي الملائكة والمحدث
لغيره ق ابن عمر رضي الله عنهما كلوا فانه حلال الحديث ذهب الشافعي
رحمه الله الى حل اكل الضب بظاهر الحديث وذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم
الله الى كراهته لنهيه صلى الله عليه وسلم عايشة رضي الله عنها عن اكله حين
سالته عن ذلك ق ابن عمر رضي الله عنهما كن في الدنيا كانك غريب الحديث
لما كانت الدنيا دار مجاز الى الاخرة ينبغي للمؤمن ان يكون فيها كالغريب المجتاز
الذي لا يحدث نفسه في منزل ينزله ومرحلة حل فيها بان يبني فيهما دارا
بل يكفيه فيها مبيت ليلة ثم ان الغريب نازع الى الوطن مادة عينه الى اهله
شاخص امله الى وقت الارتحال متى ينادى بالرحيل فيرتحل فكلما قطع
مرحلة هاج شوقه ينتظر نهاية المسافة فاذا بلغ اخر مرحلة قلق و
ضاق ذرعا فاذا وقع بصره على وطنه رق ودمعت عيناه من طول الغربة

ومقاساة الشدة ثم بكى افرحًا بوصوله الى الوطن ونظره الى الاحباب فعلى
هذه الصفة دله صلى الله عليه وسلم ان يكون نازع القلب الى دار السلام
ماداعينه الى الملك العلام شاخصا امله الى دعوته ينتظر متى يدعى فيجيب
وكلما قطع يوما من عمره خف ظهره من اثقال العمر وهاج شوقه ينتظر نفاد الليالي
والايام التي اجلت له فاذا بلغ اخريوم قلق لخوف الخطر الذي ركبه والله لايدرى
بم يختم فاذا كشف الغطاء عنه وبشر بالسلامة وادرك مكانه رق وبكى من طول
الغربة ومقاساة جهد النفس ثم بكى فرحًا بلقاء مولاه ووصوله اليه والغريب
منفرد منكسر القلب لايتهنى بعيش وان كان في سعة من العيش لايتوجع
لما ينوبه في سفره منقطع وقلما لايجزع لما يقاسي من الشدة لانه يعلم ان
سفره منقطع وقوله وعد نفسك في اصحاب القبور وان تقول ساعة بعد
ساعة الآن يحضر في امر الله فيعد نفسه منهم لامن الاحياء ويقطع الدنيا
ويرفع باله عنها ولهذا كان السلف رضي الله عنهم يبادرون الى تصحيح الامور
مخافة ان يحال بينهم وبين ذلك فان الامر قد غيب عن الخلق كان عامر
بن عبد قيس يمر مسرعا الى امر فقيل له فقال ابادر طي صحيفتي وانتهى
ابن وبرة الى قنطرة وعليها زحام فنزل عن حماره وقام يصلي وقال
اكره ان تبطل من عمري ساعة وقيل لجعفر بن برقان الاتخضب قال
اكره ان يأتيني رسول ربي وانا مشتغل به وسئل محمد بن النضر عن
الصوم في السفر فقال المبادرة ما غتنم وسئل داود عن الرحى وتعليمه
فقال انما هي ايامك فاقطعها بما شئت كذا في النوادر الاصول للحكيم
الترمذي رحمه و~~الذراع في قولهم ضاق به ذرعا~~ اسم الجارحة من
المرفق الى الانامل والذرع مدها ومعنى ضيق الذرع في قولهم ضاق به
ذرعا قصرها كما ان معنى سعتها وبسطها طولها الا ترى الى قولهم هو
قصير الذراع والباع واليد ومد يدها وطويلها في موضع قولهم ضيقها وو

واسعها ووجه التمثيل بذلك ان القصير الذراع اذا مدها لتناول الشيء
الذي تناوله من طالت ذراعه تقاصر عنه وعجز عن تعاطيه فضرب مثلا
للذي سقطت طاقته دون بلوغ الامر الاقتدار عليه كذا في الفائق
م ابو سعيد رضي الله عنه لقنوا موتاكم لا اله الا الله قال الحكيم ابو عبد الله
الترمذي رحمه الله كان السلف يستحبون ان يلقنوا عند الموت فنطق
بها فغفر له ومن راض نفسه ايام حياته فتح له الى الغيب فركبته اهوال
سلطان الله تعالى فنطق بها عن مثل ذلك القلب فهو للمغفرة اخلق ثم المذكور
في هذا الحديث شهادة لا اله الا الله ولم يذكر الشهادة برسالته صلى الله
عليه وسلم لكنها معلومة المراد لما ذكر في غيره مصرحا بذكرها وهو قوله
صلى الله عليه وسلم ما من نفس تموت تشهد ان لا اله الا الله واني رسول
الله صلى الله عليه وسلم يرجع ذلك الى قلب موقن الا غفر الله له ذكره هذا الحديث
في نوادر الاصول ولكون الايمان لايتم الا بالشهادتين ثم ان المريض
اذا تكلم بكلمة الشهادة مرة لا يلقن بعده ما لم يتكلم عن ابن المبارك انه لما
حضرته الوفاة جعل رجال يلقنونه كلمة الشهادة واكثروا عليه فقال اذا
قلت ذلك مرة فاني على ذلك ما لم اتكلم فكانه اراد بهذا قوله صلى الله عليه
وسلم من كان اخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة والمراد من التلقين هو ان
يقال عنده كلمة الشهادة جهرا حالة النزع حتى يسمع ويتلقن ولا
يقال له قل وفي اكثر الكتب ذكر ان التلقين عند ابي حنيفة رحمه الله عليه في حال
يقارب المريض من الموت وعند الشافعي رحمه الله بعد ما دفن وذكر في
تلخيص الادلة ان على قول المعتزلة لا يكون التلقين بعد الموت لان الاحياء
عندهم مستحيل وعند اهل السنة والجماعة هذا الحديث محمول على حقيقته
لان الله تعالى يحييه على ما جاءت به الاثار وقد روي انه صلى الله عليه وسلم
امر بتلقين الميت بعد دفنه م ابو هريرة رضي الله عنه ليأخذ كل رجل برا

راحلته الحديث قاله غداة الليلة التي عرّس فيها مقفله من غزوة خيبر قال
الراوي فلم نستيقظ حتى طلعت الشمس قوله حضّنا بفتح الراء للتعريس
نزلة المسافر آخر الليل للاستراحة قـ عائشة رضي الله عنها ليصل احدكم
نشاطه الحديث اي زمان نشاطه وهو بفتح النون مصدر نشاط الرجل
والحديث في الصلوة النفل مـ جابر رضي الله عنه ليصل من شاء منكم في رحله
قاله في سفر لما مطر اصحابه رخصة في ترك الجماعة الرحل منزل الرجل ومأواه
مـ ابن مسعود رضي الله عنه ليليني منكم اولوا الاحلام والنهى الحديث اي
ليقرب مني مأخوذ من الولي وهو القرب قال الامام الشهاب الدين
التوربشتي رحمه الله ومن حق هذا اللفظ ان تحذف منه الياء لانه على صيغة
الامر غير ان الرواة يروونها باثبات الياء وسكونها ووجدناها مثبتة في
الخط في ساير كتب الحديث فالظاهر انه غلط من بعض الرواة ولعل النمط
الاول اثبتوا الياء في خط على اصل الكلمة قبل دخول لام الامر فتداولها
السنة الرواة فاثبتوها في اللفظ واما من نصب الياء وجعل اللام فيها الناصبة
فالوجه فيه لو ثبتت الرواية ان يقال اللام متعلقه بمحذوف دل عليه اول الحديث
والراوي لم يذكر ذلك اختصارا فيه تعسّف ... الغضب وفسّر بالعقل
وليس في الحقيقة هو العقل لكن فسّر به لكونه من مقتضيات العقل وذكر في شرح
القاضي الاحلام جمع حلم وهو البلوغ قال تعالى فاذا بلغ الاطفال منكم الحلم و
اصل ما يراه النائم والنهية العقل الناهي عن القبائح وجمعها نهى وانما قدمهم
لشرفهم ومزيد تفطنهم ليحفظوا صلوته وضبطوا الاحكام فيبلغوها فيأخذ
عنهم من بعدهم وفيه ارشاد لمن قصر حاله عن المساهمة معهم في تلك المنزلة ان
لا يزاحمهم فيها وقد كان صلى الله عليه وسلم اذا صلى قام ابو بكر رضي الله عنه
خلفه محاذيا لا يقف ذلك الموقف غيره ثم الذين يلونهم كالمراهقين ثم الذين
يلونهم كالصبيان ثم الذين يلونهم كالنساء فان نوع الذكر اشرف على الاطلاق

وهيشات الاسواق بسكون الياء مختلطاتها وفتنها جمع هيشة من الهيش
وهو الخلط وروي بالواو وهو اكثر استعمالا ومعناهما واحد اي لا تكونوا
مختلطين اختلاط اهل الاسواق فلا يتميز الذكور عن الاناث ولا الصبيان
عن البالغين وقيل اراد بها ما يكون في الاسواق من ارتفاع الاصوات
قـ عائشة رضي الله عنها مروا ابا بكر يصل بالناس قاله في مرضه
لما جاء بلال يؤذنه بالصلوة خ ابن عباس رضي الله عنهما مره فليتكلم
وليستظل وليقعد وليتم صومه قال ابن عباس بينا النبي صلى الله
عليه وسلم يخطب اذا هو رجل قائم فسئل عنه فقالوا ابو اسرائيل نذر ان
يقوم في الشمس ولا يقعد ولا يستظل ولا يتكلم ويصوم فقال صلى الله
عليه وسلم مره فلا يتكلم الحديث لك ابن عمر رضي الله عنهما مره فليراجعها
الحديث طلق عبد الله بن عمر زوجته في حالة الحيض فسئل عمر رضي الله عنه
النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال الحديث فيه بيان ان الطلاق في
حال الحيض وقع حيث امر بالمراجعة وهي لا تكون الا بعد الوقوع والاصح
ان الرجوع واجب عملا لحقيقة الامر ولا استحباب قول بعض
اصحاب ابي حنيفة رحمه الله عليه واليه ذهب الشافعي رحمه الله وبيان
ان الطلاق السنة هو ان يطلق امرته في الطهر لم يجامعها فيه واليه ذهب
ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند الشافعي رحمه الله طلاق السنة هو ان يطلقها
في الحيض من طهر لم يواقعها فيه ثم اذا طلقها في حالة الحيض وراجعها جاز له ان
يطلقها في الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما روي عن ابن عمر
ثم ليمسكها حتى يطهر ولبس فيها ثم تحيض ثم تطهر واما الرواية المذكورة
في الكتاب فهي على طريق الاستحباب حتى لا يكون مراجعته اياها للطلاق كما يكره
النكاح للطلاق بل يمسها في الطهر الاول لتحقق المراجعة ~~اياها للطلاق~~
ثم لم يكن له الطلاق بعد لكونه في طهر جامعها فيه فيتأخر الطلاق الى الطهر الثاني

ق سهل بن سعد رضى الله عنه مرى غلامك النجار يعمل لى اعوادا الحديث قاله مرسلا احدا الى امراة ليعلم غلامها منبرا له فعمل ثلاث درجات من طرفاء الغابة ثم امر بها فوضعت موضعه فقام عليه وكبر وكبر الناس معه وراه وهو على المنبر ثم نزل القهقرى حتى سجد فى اصل المنبر ثم عاد حتى فرغ من اخر صلوته ثم اقبل على الناس فقال يا ايها الناس انما صنعت هذا لتأتموا بى ولتعلموا صلوتى كذا ذكره الحميدى فيه ان مقام الامام يكون ارفع من مقام المأموم اذا كان من يعلم الناس ليقتدوا به وان العمل اليسير غير قاطع للصلوة اذا المنبر كان مرقاتين فنزوله وصعوده خطوتان وذلك داخل فى حد القلة وانما نزل صلى الله عليه وسلم فقهقرى لئلا يولى الكعبة قفاه الطرفاء شجر الواحدة طرفة والغابة الاجمة ذات الشجر المتكاثف لانها تغيب ما فيها والمراد بالغابة ههنا موضع قريب من المدينة كلناولينى الخمرة من المسجد قالت لها عايشة رضى الله عنها ناولينى الخمرة من المسجد قال لها فقالت انى حايض فقال ان حيضتك ليست فى يدك الخمرة بضم الخاء المعجمة من حصير او نسيجة خوص وغيره من النبات وهو مقدار ما يضع عليه الساجد وجهه واصل الخمر الستر فسميت خمرة لانها تستر موضع السجود وقيل لان خيوطها مستورة بسعفها وقد اطلق الخمرة فى بعض الاحاديث على الكبير من نوعها خ عايشة رضى الله عنها هريقوا على من سبع قرب الحديث قاله فى بيت عايشة لما اشتد وجعه قالت فاجلسناه فى مخضب لحفصة ثم طفقنا نصب عليه من تلك القرب حتى طفق يشير الينا بيده ان قد فعلتن ثم خرج الى الناس فصلى بهم وخطبهم اصل هريقوا اريقوا فابدلت الهمزة هاء وروى اهريقوا من اهراق يهريق والاصل اراق فابدلت الهمزة هاء ثم جعلت عوضا عن ذهاب حركة العين فصارت كانها من نفس الكلمة ثم ادخل عليه الهمزة انما قال صلى الله عليه وسلم لم تحلل اوكيتهن

اوكيتهن لان الماء الذى لم تحلل عنه الوكاء وهو ما يشد به القربة يكون اطهر لعدم وصول الايدى اليه وخص عدد السبع تبركا به لانه يقع فى كثير من امور الشرع كذا فى شرح السنة ومعنى اعهد الى الناس اوصى اليهم وهذا الحديث مذكور فى الجمع بين الصحيحين فى المتفق عليه من مسند عايشة رضى الله عنها المخضب المركن اجانة تغسل فيها الثياب ق انس رضى الله عنه يسروا ولا تعسروا الحديث قاله لما جاء اعرابى فبال فى المسجد فهم عمر رضى الله عنه او الناس بضربه يقال هم بالامر اذا عزم عليه والتيسير التسهيل وخلافه التعسير وفى الحديث ندب الى مكارم الاخلاق الباب العاشر م عمر رضى الله عنه لاخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب الحديث قال مالك رحمه الله جزيرة العرب المدينة نفسها وقيل غير ذلك وقد تقدم فى الباب الثانى خ سهل بن سعد رضى الله عنه لاعطين الراية غدا رجلا يفتح الله على يديه الحديث قاله يوم خيبر ثم اعطاها على بن ابى طالب وقال انفذ على رسلك اى امض على هينتك هذا الحديث مذكور فى الجمع بين الصحيحين فى المتفق عليه من مسند سهل خ ابو سعيد المعلى رضى الله عنه لاعلمنك سورة هى اعظم السور فى القران قال ابو سعيد كنت اصلى فى المسجد فدعانى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم اجبه ثم اتيته فقلت يا رسول الله انى كنت اصلى فقال الم يقل الله استجيبوا لله وللرسول اذا دعاكم ثم قال لاعلمنك سورة هى اعظم السور فى القران فلما اراد ان تخرج اى من المسجد قلت الم تقل لاعلمنك سورة هى اعظم السور فى القران قال الحمد لله رب العالمين هى السبع المثانى والقران العظيم الذى اوتيته انما قال اعظم اعتبارا بعظم قدرها وتفردها بالخاصية التى لا يشاركها فيها سورة ولا شتمالها على فوايد ومعانى كثيرة مع قصرها ووجازة الفاظها ولذلك سميت ام القران ومعنى الحمد لله السورة التى مستهلها الحمد لله واللام فى سبع المثانى للعهد والمعهود قوله تعالى ولقد اتيناك سبعا من المثانى وسميت بذلك لانها سبع ايات بالاتفاق غير ان منهم من عد

انعت عليهم دون التسمية ومنهم من عكس وهي مثنى في الصلوة او الانزال
فانها نزلت بمكة حسّما فرضت الصلوة وبالمدينة لما حولت القبلة م
ابو هريرة رضي الله عنه لان اقول سبحان الله والحمد لله الحديث اللام في لان للابتداء
وان مع ما بعده في تاويل المصدر اي لقولي سبحان الله وهو مبتداء خبره
احب الي واصل التسبيح التنزيه من النقايص ومما طلعت تقديره من ملك
ما طلعت عليه الشمس وهو الدنيا بجميعها خ الزبير رضي الله عنه لان ياخذ
احدكم احبله ثم ياتي الجبل الحديث الاحبل جمع حبل في الحديث تنبيه على افضلية
الكسب م ابو هريرة رضي الله عنه لان يجلس احدكم على جمرة الحديث دل ظاهر
الحديث على حرمة الجلوس على القبر والى ذلك ذهب بعض العلماء ورخص قوم
الجلوس عليه وحملوا الجلوس المذكور في الحديث على الجلوس للحدث وقيل
المراد من الجلوس هو الجلوس للاحداد وهو ان يلازمه فلا يرجع عنه م
ابو هريرة وسعد بن ابي وقاص رضي الله عنهما لان يمتلي جوف احدكم قيحا الحديث
معناه هو ان يمتلي جوفه شعرا حتى تغلب عليه و يشغله عن القران والعلم قاله
ابو عبيد وقيل المراد به ما هجي الرسول صلى الله عليه وسلم لا يكون مسلما فمن
حمل الحديث على امتلاء القلب منه فكانه رخص في القليل منه كذا في الشرح
السنة واما نحو بيت من الشعر فلا باس به قال عبد الله بن زبير ما اعلم رجلا
من المهاجرين الا قد سمعته يترنم كذا في التحفة و يريه من الوري اذا اصاب
جوفه الداء قاله الازهري وقال الفراء هو الوري الرجل بالفتح وقال الجوهري وري
القيح جوفه يريه وريا اكله ق سهيل بن سعد رضي الله عنه لان يمنح الرجل
اخاه ارضه الحديث المنحة العارية والمنيحة ما يمنحه الرجل صاحبه من ارض يزرعها
او شاة يشرب درها او شجرة ياكل ثمرها ثم يردها ومنه المنيحة مردودة والخرج
بفتح الخاء وسكون الراء الجعل والاجرة ومنه قوله تعالى فهل نجعل لك خرجا خ سهل
بن سعد رضي الله عنه لان يهدي الله بك رجلا واحدا خير لك الحديث قاله لعلي رضي الله عنه

لما اعطاه الراية يوم خيبر الحمر بسكون الميم جمع احمر والنعم والابل خاصة لا واحد لها
من لفظها وانما واحدها ابل وقيل النعم كالانعام تطلق على الابل وغيرها د ابو هريرة
رضي الله عنه لتؤدن الحقوق الى اهلها يوم القيامة الحديث لتؤدن على بناء المفعول
والحقوق مرفوعة هو الرواية المعتد بها وزعم بعضهم بناءه للفاعل وضم الدال
ونصب الحقوق والفعل مسند الى الجماعة خوطبوا به والصحيح ما تقدم كذا في الميسر
واللام جواب قسم مقدر والجلحاء هي التي لا قرن لها ق ابو هريرة رضي الله عنه
لتتبعن سنن من قبلكم شبرا بشبر الحديث السنن جمع سنة وهي الطريقة ونصب شبرا
على التميز ق النعمان بن بشير رضي الله عنه لتسون صفوفكم الحديث قال الراوي
كان النبي صلى الله عليه وسلم يسوي الصفوف حتى يدعها مثل القدح او مثل الرمح فراى صدر
رجل ناتيا فقال لتسون صفوفكم الحديث القدح بكسر القاف السهم قبل ان يراش ويركب
نصله وقدح الميسر ايضا وضرب المثل في تسوية الصفوف بالقدح من ابلغ الاشياء لان
القدح لا يصلح للامر الذي عمل له الا بعد الانتهاء الى الغاية القصوى في الاستواء واو في
او ليخالفن للعطف ردد بين تسويتهم الصفوف وما هو كاللازم لنقيضها والمعنى
اذا تقدم بعضهم بعضا في الصفوف تاثرت قلوبهم ونشاء بينهم الخلف والتباغض ق
ابن مسعود رضي الله عنه لله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في ارض دوية
الحديث اللام في لله هي اللام الابتداء وفسر الفرح ههنا بالرضاء والمعنى لله ارضى بالتوبة
واقبل لها قاله الخطابي رحمه الله وقيل معناه يقع التوبة من الله تعالى في القبول والرضا به
موقعا يقع في مثله ما يوجب فرط الفرح ممن يتصور في حقه ذلك الدو والصحراء التي لا نبات
فيها والدوية بتشديد الواو والياء منسوبة اليها كذا في النهاية ومهلكة بفتح الميم موضع
الهلكة وهي الهلاك خ ابو هريرة رضي الله عنه ليأتين على الناس زمان الحديث اللام
في ليأتين هي التي يتلقى بها القسم م ابو هريرة رضي الله عنه ليأتين على الناس زمان
لا يدري القاتل في اي شيء قتل الحديث في الحديثين تنبيه على انتشار الظلم وكثرة
الظلمة بحيث لا ينتهون الى سنته ولا يعتقدون شريعة يراس عليهم غير الرئيس

ويحكم في دمائهم غير الحاكم بالكتاب والسنة بل برائه وهواه خ ابو سعيد رضي
الله عنه ليحجن البيت الحديث ليحجن وليعتمرن على البناء للمفعول وفي الحديث
اشارة الى المؤمنين يقيمون الشرائع بعد خروج يأجوج ومأجوج لانهم اذا قاموا
لحجهم على اقامة الباقي اقدر ق ابن مسعود رضي الله عنه ليرفعن الي رجال
منكم الحديث يقال رفع اليد اذا قدمته اليه والمعنى والله ليرفعن اي ليتدين الي
رجال منكم عند حوضي في الموقف حتى اذا اهويت اليهم اي مددت اليهم يدي لانا
ولهم من ماء الحوض اختلجوا دوني اي اجتذبوا واقتطعوا من عندي واي
حرف ينادي به القريب واصحابي تقديره هم اصحابي خ انس رضي الله عنه
ليصيبن اقواما سفع من النار الحديث سفع اي علامة تغير الوانهم يريد اثرا
من النار تقول سفعت الشيء اذا جعلت عليه علامة وعقوبة مفعول له ذكره في نوادر
الاصول ثم ان الجهنميين يطلبون الى الله تعالى ان يمحو ذلك الاسم عنهم فيبعث
الله ملكا يمحو عن جباههم ما كتب فيها وهو عتقاء الله من النار م ابو هريرة
رضي الله عنه لينتهين اقوام عن رفعهم ابصارهم عند الدعاء في الصلوة الى السماء
او لتخطفن ابصارهم الخطف استلاب الشيء واخذه بسرعة م ابو هريرة
رضي الله عنه لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات الحديث قاله على المنبر اي احد
الامرين كائن لا محالة اما الانتهاء عن ترك الجمعات او ختم الله تعالى على قلوبهم
فان اعتياد ترك الجمعات يغلب الرين على القلوب وذلك يؤديهم الى ان يكونوا
من الغافلين والودع الترك وذكر في الفتاوى ان ترك الجمعة ثلاث مرات
يسقط العدالة وقيل مرة م ابو هريرة رضي الله عنه ليهلن ابن مريم بفج الروحاء
الحديث الاهلال رفع الصوت بالتلبية والفج الطريق الواسع والروحاء بفتح الراء
موضع على نحو من اربعين ميلا من المدينة وفي كتاب مسلم على ستة وثلاثين
ميلا منها كذي الحجة وحاجا نصب على الحال والمعنى بهما التثنية القران

فصل في انواع شتى ق ابو هريرة رضي الله عنه آية المنافق ثلاث

الحديث الآية العلامة وشتى جمع من الشتت وهو التفرق ق انس
رضي الله عنه ابن اخت القوم منهم سبب ذكره هو ان ناسا من الانصار
قالوا يوم حنين حين يقسم النبي صلى الله عليه وسلم ما افاء الله عليه من اموال
هوازن فيعطي رجلا من قريش المائة من الابل يغفر الله لرسوله يعطي قريشا
ويتركنا وسيوفنا تقطر من دمائهم فجمع صلى الله عليه وسلم الانصار فقال افيكم
احد من غيركم فقالوا لا الا ابن اخت لنا فقال عليه السلام الحديث ثم قال
ان قريشا حديث عهد بجاهلية ومصيبة واني اردت ان اتألفهم ق
ابن مسعود رضي الله عنه اجل اني اوعك رجلان منكم روي اجل بسكون
الجيم وفتح اللام بمعنى من اجل وبفتح الجيم وسكون اللام وهو يقع في جواب الخبر
تخفيفا له وتصديقا للمخبر يقال لك قد كان او يكون فتقول اجل ولا يصلح في
جواب الاستفهام واما نعم فمحققة لكل كلام كذا في الفائق والوعك حرارة
الحمى وشدتها والرعدة فيها اي تصيبني وعدة الحمى وحدتها ضعف ما يصيبه
رجل منكم واوعك على بناء الفعل للمفعول فيهما ق ابو هريرة رضي الله عنه
احد جبل يحبنا ونحبه احد جبل بالمدينة سمي به لتوحده وانقطاعه ومحبة
الجماد للحي مجاز عن كونه نافعا اياه سادا بينه وبين ما يؤذيه ولعله لم يجد
من احد سوى ما وجده يوم احد لكن في صدق المحبة من الجانبين ومحبة
الحي للجماد اعجابه وسكون النفس اليه والمؤانسة به لما يرى فيه من نفع و
قيل الاشبه ان يكون اضافة الحب الى الجبل مجاز والمراد منه حصول الكرامة
والشرف للجبل بمجاورة رسول الله صلى الله عليه وسلم او المراد اهله فقيهم في
الماء والهواء موافقة المحب للمحبوب فلا يستوخمونه ولعله اراد بالجبال ارض
المدينة وانما خص الجبل بالذكر لانه اول ما يبدو من اعلامها وقيل سمي
هذا الجبل بهذا الاسم اذ اهله وهم الانصار نصروا التوحيد والمبعوث بدين
التوحيد مع انه مشتق من الاحدية وحركاته الرفع وذلك بارتفاع دين الاحد

وعلوه قـ عايشة رضى الله عنها احيانا ياتينى مثل صلصلة الجرس الحديث
احيانا نصب على الظرف ومثل بالنصب صفة مصدر محذوف اى اتيانا مثل
وبالرفع خبر محذوف المبتداء اى هو مثل والصلصلة صوت الحديد اذا حرك
ومعنى فيفصم بضم حرف المضارعة يقلع يعنى الوحى من افصم المطر اذا اقلع وانكشف
كذا فى النهاية ومعنى وعيت حفظت دى ابن مسعود رضى الله عنه اذنك على ان
ترفع الحجاب الحديث قال له الحجاب الستر والسواد بالكسر السرار يقال
ساودت الرجل مساودة وسوادا اذا ساررته قيل هو ماخوذ من ادناء
سوادك من سواده اى شخصك من شخصه كذا فى شرح السنة وقال جار
الله العلامة سواد وسواد لجوار وجوار قال ابو عبيد الجوار بالكسر المصدر وبالضم
الاسم ومعنى حتى انهاك انهاك من الاستماع المسارة خ ابو ايوب رضى الله
عنه ارب ماله قـ تعبد الله ولا تشرك به شيئا الحديث ان اعرابيا اتى النبى
صلى الله عليه وسلم فاخذ بخطام ناقته فقال اخبرنى بعمل يقربنى من الجنة ويباعدنى
من النار فقال القوم ماله ماله فقال صلى الله عليه وسلم ارب ماله تعبد الله ولا
تشرك به شيئا الحديث ارب على وزن علم هو دعاء بالافتقار من الارب
وهو الحاجة وقيل هو دعاء بتساقط الارب وهى الاعضاء وماله بمعنى ما
خطبه وفيه وجه اخر لطيف وهو ان يكون ارب متاحكاه ابو زيد من قولهم
ارب الرجل اذا تشدد وتحكم من تاريب العقدة ثم يتاول بمنع لان البخل منع
فيعدى تعديته فيصير المعنى ماله دعاء عليه بلصوق عار البخلاء فيه ودخوله فى غمار
اللئام على طريقة طباع العرب والاصل فيما جاء فى كلامهم من هذه الادعية التى
هى قاتلك الله واخزاك الله ولا دريت وتربت يداك واشباههما وهم يريدون
المدح المفرط والتعجب الاشعار بان فعل الرجل او قوله بالغ من الندرة والغرابة
المبلغة المبلغ الذى لسامعه ان يحسده وينافسه حتى يدعوا عليه تضجرا
او تحسرا ثم كثر ذلك حتى استعمل فى كل موضع استعجاب وما نحن فيه

متمحض التعجب فقط ولتغير معنى قاتله الله عن اصل موضوعه غيره واللفظه
فقالوا قاتعه الله وكاتعه ويجوز ان يكون على قول من فسر ارب بافتقر ان
ان تجرى مجرى عدم فيعدى الى المال واما ارب فهو الرجل ذو الخبرة والفطنة
وهو خبر مبتداء محذوف تقديره هو ارب والمعنى انه تعجب منه واخبر عنه
بالفطنة اولا ثم قال ماله اى لم يستفتنى فيما هو ظاهر لكل فطن ثم التفت اليه
فقال تعبد الله فعدد عليه الاشياء التى كانت معلومة له تبكيتا وروى
ان رجلا اعترضه ليساله فصاحبه الناس فقال صلى الله عليه وسلم دعوا الرجل
ارب ماله معناه احتاج فسال ثم قال ماله اى خطبه يصاح به وروى دعوه
فارب ماله اى فحاجة ماله وما ابهاما مية لمثلها فى قولك اريد شيئا ما كذا فى
الفايق ورواه الهروى ارب ماله بوزن جمل اى انه ذو ارب اى خبرة
وعلم كذا فى النهاية وذكر فى جمل الغرايب ارب ماله اى سقطت ارابه وهى اعضا
اوه من قولهم ارب فى الامر اذا بلغ فيه جهده قال الاصمعى اربت بالشئ اذا
صرت فيه ماهرا بصيرا فالمعنى التعجب من حسن فطنته والتهدى الى موضع
حاجته وذكر فى التحقيقات ذكر الشيخ مؤلف الكتاب رحمه الله ارب بوزن علم
وارب بوزن جمل تحكر من الحكرة وهى حبس الطعام ويقال اربت العقدة اى
احكمتها واعترضه اى اعترض طريقه بمنعه من المسير وخطام البعير هو ان يوخذ
حبل من ليف او شعر او كتان فيجعل فى احد طرفيه حلقة ثم يشد فيه الطرف
الاخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير واما الذى يجعل فى الانف دقيقا فهو الزمام
كذا فى النهاية وقال الجوهرى الخطام الزمام دى ابو هريرة رضى الله عنه
اسلم سالمها الله الحديث النصب فى اسلم اصوب وكذا فى غفار بكسر الغين المعجمة و
اسماء اباء قبايل فاسلم هو ابن افصى وغفار هو ابن مليك من اولاد مضر
وعصية هو ابن خفاف بن امرئ القيس ورعل بكسر الراء وسكون العين هو
ابن مالك بن عوف بن امرئ القيس وذكوان بفتح الذال المعجمة هو بن

تغلب بن بشتهة كذا فى التحفة و سالمها الله يحتمل ان يكون دعاءً لها بان سالمها الله ولا يأمر بحربها وان يكون خبراً بان الله تعالى قد سالمها الله ومنع من حربها وكذلك قوله غفر الله لها يحتمل الامرين قيل انما دعا لاسلم وغفار لان دخولها فى الاسلام كذا كان من غير حرب واما بالتخفيف من حروف التنبيه ومعنى لم اقلها لم اقل هذه الكلمات من عندى وخفاف بضم الخاء المعجمة وايماء بكسر الهمزة بعدها ياء شناة م ابو هريرة رضى الله عنه اكل ذى ناب من السباع حرام ذو الناب هو ما يعدو بنابه على الناس مثل الاسد والذيب والفهد والنمر و الكلب ونحوها والسبع هو ما يفترس الحيوان ويأكله قهراً وقسراً م عبد الله ابن زمعة رضى الله عنه الام يجلد احدكم امرأته جلد البعير الحديث الام اى الى ما وقيل الى متى وجلد البعير بالنصب مفعول مطلق كضرب الامير وضجع الرجل ضجعاً وضجوعاً اذا وضع جنبه بالارض والمضاجعة مفاعلة منه وفى الحديث منع عن ضرب الزوجات وقد ذكر الحميدى هذا الحديث فى المتفق عليه من مسند عبد الله بن زمعة م عبد الله بن زمعة رضى الله عنه الام يضحك احدكم مما يفعل اى مما يفعل هو مثله قاله لما وعظهم فى ضحكهم من الضرطة وهذا الحديث ايضا ذكره الحميدى فى المتفق عليه من مسند عبد الله بن زمعة م ابو حميد الساعدى رضى الله عنه الا خمرته ولو ان تعرض عليه عوداً قاله له حين اتاه بقدح من لبن الا بالتشديد من حروف التحضيض تدخل على الفعل المضارع لطلبه والحض عليه وعلى الماضى على معنى اللوم على تركه والتخمير التغطية ومعنى تعرض عليه عوداً تضعه عليه بالعرض ق ابو هريرة رضى الله عنه امتى الغر المحجلون الحديث الغر جمع الاغر من الغرة وهى البياض فى جبهة الفرس والمحجل من الخيل هو الذى يرتفع البياض فى قوائمه الى موضع القيد ويجاوز الارساغ ولا يجاوز الركبتين لانها مواضع الاحجال وهى الخلاخيل والقيود والمراد من ذلك فى الحديث بيض مواضع الوضوء من الوجوه والايدى والاقدام

الابدك

ق البراء بن عازب رضى الله عنه انت اخونا ومولانا قاله لزيد بن حارثة لما اختصم فى حضانة بنت حمزة على وزيد وجعفر فقضى بها النبى صلى الله عليه وسلم لخالتها وهى زوجة جعفر وقال لعلى رضى الله عنه انت منى وانا منك خ عروة بن الزبير رضى الله عنه انت اخى فى دين الله وكتابه وهى لى حلال قاله لابى بكر لما خطب عايشة فقال له ابو بكر انما انا اخوك وقع هذا الحديث مرسلا وهو من حديث عايشة عن النبى صلى الله عليه وسلم والمرسل ما اسنده التابعى او تابع التابعى الى النبى صلى الله عليه وسلم من غير ان يذكر الصحابى الذى يروى الحديث كذا فى المبشرق ق انس رضى الله عنه انت مع من احببت سبب ذكره هو ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يخرج من المسجد فلقيه رجل عند سدة المسجد فقال يا رسول الله متى الساعة فقال ما اعددت لها قال يا رسول الله ما اعددت كثير صيام ولا صلوة ولا صدقة ولكنى احب الله ورسوله فقال صلى الله عليه وسلم الحديث اى انت مع احببته السدة هى ظلة على باب او ما اشبهها لتقى الباب من المطر وقيل هى الباب نفسه وقيل اسماعيل السدى لانه كان تاجراً يبيع الخمر فى سدة المسجد كذا فى الفايق ق البراء بن عازب رضى الله عنه انت منى وانا منك تقدمت قصته الان يقال هو منى اى هو بعض والغرض الذى لا لة على شدة الاتصال وتمازج الاهواء واتحاد المذاهب ومنه قوله تعالى فمن تبعنى فانه منى كذا فى الفايق م انس رضى الله عنه انت هيه لقد كبر الحديث هيه اصله هى والهاء للسكت واراد من السن سناً من اسنانها بما زحها صلى الله عليه وسلم وكلى ان بن بشير كان يمزح ويضحك حتى يسيل لعابه ثم يقرا انما الحيوة الدنيا لعب ولهو ق ابو سعيد رضى الله عنه اوه عين الربوا الحديث اوه بفتح الواو مع التشديد فى نسخ المشارق وقيد صاحب النهاية فيها لفظ الحديث اوه بسكون الواو مع كسرة الهاء ثم قال بعضهم فالبفتح الواو

حذفوا

مع التشديد في نسخ المشارق وربما قلبوا الواو الفا فقالوا اه وربما شددوا الواو وكسروها فقالوا اوّه وربما حذفوا الهاء فقالوا اوّ والكل يرجع الى معنا واحد وهذه الكلمات تقال عند الشكاية والوجع من نبيشة الهذلي رضي الله عنه ايام التشريق ايام الاكل وشرب وذكر الله في ايام التشريق قولان احدهما انما سميت بذلك لانها تبع ليوم النحر والثاني ان لحوم الاضاحي تشرق فيها اي تقدد في الشمس كذا في الفايق وروي انما ايام اكل وشرب وبعال هو المباعلة وهي ملاعبة الرجل اهله ذكره ايضا في الفايق وذكر في جمل الغرايب البعال الجماع والبعل حسن العشرة من الزوجين اتفقت العلماء رحمهم الله على ان صيام التشريق لا يجوز لغير المتمتع واما للمتمتع فلا يجوز عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله ويجوز عند مالك واحمد واسحق رحمه الله ق عايشة رضي الله عنها اين انا غدا اين انا غدا قاله في موضع الذي توفي فيه اي في بيت اي زوجة من الزوجات اكون انا غدا واراد بهذا التعريض ان يكون في بيت عايشة وان لم يكون في قسمها لميله كثيرا اليها فاذنت له ازواجه ان يكون حيث يشاء فكان صلى الله عليه وسلم في بيت عايشة الى ان مات عندها قالت عايشة قبضه الله وان راسه لبين سحري ونحري وخالط ريقه ريقي السحر الرية اي انه قبض وهو مسند الى صدرها وما يحاذي سحرها وقيل السحر ما لصق بالحلقوم من اعلى البطن وحكى القتيبي بالشين المعجمة والجيم ونه استل عن ذلك فشبك بين اصابعه وقدمها عن صدره كانه يضم شيئا اليه اي انه قبض وقد ضمته بيديها الى نحرها وصدرها والشجر التشبيك والذقن ايضا والمحفوظ الاول كذا في النهاية قال عروة توفي صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين ودفن اخر الليل من ليلة الثلثا او مع الصبح م ابو قتادة رضي الله عنه بؤس ابن سمية تقتلك فية باغية البؤس مصدر بئس الرجل

اذا افتقر واشتدت حاجته والاسم منه بائس كانه صلى الله عليه وسلم ترحم لعمار رضي الله عنه من الشدة التي يقع فيها وسمية بضم السين وفتح الميم بعدها ياء مشددة كانت امة ابي حذيفة بن المغيرة المخزومي زوجها ياسرا وكان حليفه فولدت له عمارا فاعتقه ابو حذيفة كذا في الفايق وقد قتل عمار في فية معاوية رضي الله عنهما م ابن مسعود رضي الله عنه بحسب المرء من الكذب ان يحدث بكل ما سمع اي كفى المرء من الكذب ان يحدث بكل ما سمعه احسبني الشيء اذا كفاني والباء زايدة ولهذا كره قوم من الصحابة والتابعين اكثار الحديث حذرا من الزيادة والنقصان والغلط فيه ق انس رضي الله عنه ذلك مال رابح الحديث كان ابو طلحة اكثر انصاري بالمدينة مالا وكانت احب امواله اليه بيرحا وكانت مستقبلة المسجد يدخلها رسول الله صلى الله عليه وسلم ويشرب من ماء بها طيب وكان ماوها فلما نزلت لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون قام ابو طلحة فقال ان احب مالي الي بيرحى وانها صدقة ارجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت وقد كان ابو طلحة تصدق بها على ذوي رحمه وكان منهم ابي بن كعب وحسان بن ثابت فقال صلى الله عليه وسلم الحديث بخ بالتخفيف كلمة يقال عند المدح والرضى بالشيء مبنية على السكون فان وصلت جررت ونونت وربما شددت ومعناها تعظيم الامر وتفخيمه ورابح بمعنى ذو ربح وروي رايح بالهمزة اي يروح عليك نفعه وثوابه انه من انفس مال واحضره نفعا ويروى بيرحا بفتح الباء وكسرها وفتح الراء وضمها والمد فيهما وبفتحهما والقصر وهو اسم موضع بالمدينة كذا في النهاية وقال جار الله العلامة رحمه الله انها فيعل من البراح وهو الارض الظاهرة م جابر رضي الله عنه بلى فجدي نخلك الحديث الجداد بالفتح والكسر صرام النخل وهو قطع ثمرتها يقال جد الثمرة جدا بالدال المهملة اذا قطعها والجذ ايضا بالذال المعجمة القطع دلت قصة الحديث على انه يجوز للمعتدة الخروج من بيت العدة بالنهار لقضاء شغلها اذا الغالب انه لا يجوز

النخل الا انها رءا فيحمل عليه ولانه صلى الله عليه وسلم نهى عن جداد النخل ليلا رفقا بالمساكين
لينالوا من الصدقات وقت حضور رهم نهارا كذا ذكره وهذا يؤيد مذهب الشافعي
رحمه الله حيث تجوز عنده للمطلقة طلاقا باينا الخروج في اصح القولين واما
عند ابي حنيفة واصحابه رحمه الله فانه لايجوز للمطلقة رجعية والمبتوتة الخروج
من بيتها ليلا ولا نهارا لقوله تعالى لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان يأتين
بفاحشة نفس الخروج وقيل الزنا م عايشة رضي الله عنها بيت لا تمر فيه جياع اهله
قاله في رواية مرتين او ثلاثا اهله مرفوع بجياع وهو جمع جايع كتاجر وتجار م
جابر رضي الله عنه بين العبد وبين الكفر ترك الصلوة معناه ان العبد اذا ترك الصلوة
لم يبق بينه وبين الكفر فاصلة فعليه تو بين لان اقامة الصلوة هي الحاجز الفارقة بين
الفيئتين واذا لم يكن بين المنزلتين منزلة اخرى والتهاون يحطه الشرع كاد
بفضي الى حد الكفر عبر بارتفاع البينونة وقد علم باصل الشرع ان المراد منه المقاربة
من الكفر لا الدخول كذا في المبس ثم تارك الصلوة المفروضة عمدا لا يكفر عند الزهري
وهو قول عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند مالك والشافعي رحمهم الله لا
تخرج عن الدين لكن يقتل حدا ويدفن في مقابر المسلمين اذا كان يعتقد وجوبها
ويصلي عليه ق عبد الله بن مغفل رضي الله عنه بين كل اذانين صلوة الحديث
اراد بالاذانين الاذان والاقامة بطريق التغليب كقولهم العصران للغداة
والعشي والاسودان للماء والتمر ويحتمل ان يكون لكل واحد منهما حقيقة
اذ الاذان في اللغة الاعلام فالاذان اعلام بحضور الوقت والاقامة اعلام بفعل
الصلوة قال الخطابي رحمه الله والى هذا ذهب من يرى كراهة الصلوة بين
اذان المغرب واقامتها حيث حملها على الاذان الحقيقي وقوله في الثالثة لمن شاء
لمن شاء نفى لتوهم الوجوب وذكر في الشرح القاضي المعنى انه ليس بين كل اذان
واقامة صلوة ولا يجوز حمله على ان بين كل اذان واذان الوقت الذي بعده صلوة
لانها واجبت لا خيرة فيها وقد خبث صلى الله عليه وسلم في المرات الثالثة ف عبد الله بن

بيتٌ لا تمر فيه جياعٌ اهلُه نعم

بين كل اذانين صلوة بين كل اذانين صلوة ثم قال في الثالثة لمن شاء نعم

بين العبد وبين الكفر ترك الصلوة نعم

سلام رضي الله عنه تلك الروضة ذكر سعتها روضة الاسلام الحديث قال لما قص
رؤياه عليه فقال رأيتني في روضة ذكر سعتها وعشبها وخضرتها ووسط الروضة
عمودٌ من حديد اسفله في الارض واعلاه في السماء في اعلاه عروة فقال ارقه
فقلت لا استطيع فجاني منصف قال ابن عون المنصف الخادم فقال بثيابي من خلفي
ووصف انه رفعه من خلفه بيده فرقيت حتى كنت في اعلا العمود فاخذت بالعروة
فقال لي استمسك فلقد استيقظت وانها لفي يدي م عايشة رضي الله عنها تلك
الكلمة الحق يخطفها الجني الحديث الخطف استلاب الشيء بسرعة والقذف
الرمي والكهان جمع كاهن وهو الذي يتعاطى الخبر عن الكاينات في مستقبل الزمان
ويدعي معرفة الاسرار ق البراء بن عازب رضي الله عنه تلك الملايكة
كانت تستمع الحديث لاصحت اي الملايكة وكلمة ما للنفي وفي نسخ بالتاء والمثناة
ضمير الملايكة والشطن الحبل الطويل الشديد الفتل وانما ذكر الربط بشطنين
تنبيها على جموحها اذ لو كان لقي العايلة كفاه شطن واحد ويقال غشيه اذا
جاءه وغشاه اذا غطاه وينفر بالفاء والراء المهملة من النفار وهو اشبه بالصواب
لما في كتاب مسلم ينفر منها وروي ينقز بالقاف والزاي المعجمة بمعنى يثب وروي
ينز وكلاهما في كتاب البخاري واسيد بفتح الهمزة وكسر السين وحضير على صيغة
المصغر م ابن مسعود رضي الله عنه تلك محض الايمان قال لما سالوه عن الرجل
يجد الشيء لو خر من السماء فتخطفه الطير كان احب اليه من ان يتكلم به وفي
رواية لمسلم ذاك موضع تلك وهو اشارة الى ما يتعاظم احدهم ان يتكلم بما يلقيه
الشيطان لا الى نفس الوسوسة لانها انما يتولد من فعل الشيطان وتسويله
فكيف يكون ايمانا محضا والعبد انما يتعاظم ذلك اجلالا لله تعالى وخشية عنه
وحياء منه وذلك صريح الايمان كذا في الميسر لد رافع بن خديج رضي الله عنه
ثمن الكلب خبيث الحديث المراد بالخبيث في ثمن الكلب ومهر البغي الحرام لان
الكلب نجس والزنا حرام واخذ العوض عليه وبذله حرام واما كسب الحجام

فالمراد بالخبيث فيه الكراهية لان الحجامة مباحة قال الخطابي رحمه الله تعالى
مهر المراة بغاء بالكسر اذا زنت فهي بغي جعلوا البغاء على زنت العيوب كالشراد والحران
لان الزناء عيب وسميت الزانية بالبغي لتجاوزها الى ما ليس لها وسميت الاجرة التي
تاخذها على البغاء مهرا لوقوعه موقع المهر وهو الصداق في مقابلة البضع واعتمد
في وضوح المراد منه على اضافته الى البغي ذكره في الفائق الصداق بالكسر افصح عند اصحابنا
البصريين خ انس رضي الله عنه حبك اياها ادخلك الجنة سبب ذكره انه كان رجل
من الانصار يؤمهم في مسجد قباء فكلما افتتح سورة في الصلوة افتتح بقل هو الله احد فاذا
فرغ منها يقرء سورة اخرى معها يصنع ذلك في كل ركعة فقال له اصحابه انك تفتتح هذه
السورة ثم لا ترى انها تجزيك حتى تقرا باخرى فاما تقراءها واما تدعها وتقرا
باخرى فقال ما انا بتاركها ان احببتم ان اؤمكم بذلك فعلت وان كرهتم تركتكم وكانوا يرون
انه من افضلهم فكرهوا ان يؤمهم غيره فلما اتاهم النبي صلى الله عليه وسلم اخبروه بذلك
فقال يا فلان ما يمنعك ان تفعل ما يامرك به اصحابك وما حملك على لزوم هذه
السورة كل ركعة قال اني احبها فقال صلى الله عليه وسلم الحديث وانما قال
ادخلك بلفظ الماضي طلبا لابراز غير الحاصل في معرض الحاصل لكون ما هو الواقع
لا محالة كالواقع وعليه قوله تعالى ونادى اصحاب الجنة. ونادى اصحاب الاعراف
لم بريدة بن الحصيب رضي الله عنه حرمة نساء المجاهدين على القاعدين كحرمة امهاتهم
الحديث اصل الحرمة ما لا يحل انتهاكه وانتهاك الحرمة تناولها بما لا يحل والقاعدون
هم الذين قعدوا عن الغزو بغير عذر او باذن او بواسطة ضرر والمراد الفقط بينا
وفي الكل والضرر المرض والعاهة من عمى او عرج او زمانة او نحوها تعالى
اخلفت الرجل في اهله اذا اقمت بعده فيهم وقمت عنه بما كان يفعله ق ابو هريرة
رضي الله عنه حق المسلم على المسلم خمس الحديث خمس اي خمس خصال والمراد من الحق
فرض الكفاية وتشميت العاطس بالشين المهملة من السمت وهو الهيئة الحسنة
والمعنى جعلك الله على سمت حسن لان هيئته تنزعج للعطاس وبالمعجمة من الشوا

وهي القوايم كانه دعاء للعاطس بالثبات على الطاعة الله تعالى ق ابو هريرة رضي
الله عنه حق لله على كل مسلم ان يغتسل في كل سبعة ايام الحديث الحق هاهنا
الثابت الذي لا ينبغي ان يترك ازالة للاوساخ ودفعا للتاذي بالروائح كراهة
والاختلاف في غسل يوم الجمعة قد مر ق جابر رضي الله عنه حلبها على الماء
واعارة دلوها الحديث الحلب بفتح اللام مصدر حلب والغرض من الحلب
على الماء ان يصيب الناس من لبنها والموضع الذي يقرب من الماء هو
مجتمع الناس والمنيحة ما يمنحه الرجل صاحبه ناقة او شاة ينتفع بلبنها او وبرها
او صوفها زمانا ثم يعيدها وسبيل الله عام يقع على كل عمل خالص لله تعالى
واذا اطلق فهو في الغالب يقع على الجهاد حتى صار لكثرة الاستعمال كانه مقصور
عليه كذا في النهاية ق عبد الله بن عمرو رضي الله عنه حوضي مسيرة شهر الحديث
الكيزان جمع كوز والظما العطش لد ابو الدرداء رضي الله عنه دعوة
المسلم لاخيه بظهر الغيب مستجابة الحديث بظهر الغيب في محل الحال اي في حال
غيبته والظهر المقحم والغيب ما غاب عن العيون سواء كان محصلا في القلوب
او غير محصل وآمين بالمد ويجوز والقصر مع تخفيف الميم من اسماء الافعال و
معناه اللهم استجب وقيل معناه كذلك فليكن وقيل هو اسم من اسماء الله
تعالى كذا في شرح السنة والتنوين في بمثل للعوض اي بمثل ما دعوت هم
ابو هريرة رضي الله عنه دينارا انفقته في سبيل الله دينارا انفقته في رقبة الحديث
في رقبته اي في فك رقبته من ذل الرق والرقبة في الاصل العنق ثم جعلت
عبارة عن جميع ذات الانسان تسمية للشيء ببعضه م عثمان بن ابي العاص
رضي الله عنه ذاك شيطان يقال له خنزب الحديث قال ابو عمر خنزب
لقب له والخنزب قطعة لحم منتنة ويروى بكسر الخاء وضمها كذا في النهاية
والتفل نفخ معه ادنى بزاق وهو اكثر من النفث خ عايشة رضي الله
عنها ذاك لو كان وانا حي الحديث قالته لما قالت عايشة وا راساه

فقالت واثكلاه والله انى لاظنك تحب موتى ولو كان ذلك لظللت اخر
يومك معرسا ببعض ازواجك فقال عليه السلام بل انا وارأساه الثكل
فقد الولد وامرأة ثاكل وثكلى ورجل ثاكل وثكلان ومعرسا مغناه
ملما لذلك النهاية قد ابو هريرة رضى الله عنه راس الكفر نحو المشرق
الحديث نحو المشرق نصب على الظرفية اى فى جهة المشرق والفخر و
الفخر ادعاء العظم والشرف والخيلاء بالضم والكسر الكبر والعجب و
الفدادون بالتشديد هم المكثرون من الابل واهل الوبر اهل البوادى

راس الكفر نحو المشرق والفخر والخيلاء فى الفدادين اهل الوبر والسكينة فى اهل الغنم

هدا بياض صحيح

رب اشعث مدفوع بالابواب لو اقسم على الله لابره

العوادى سمى بذلك لانهم يتخذون بيوتهم من وبر الابل والسكينة
الوقار والتانى فى الحركة والسير م ابو هريرة رضى الله عنه رب
اشعث مدفوع بالابواب الحديث الشعث تغير الراس وتلبد لما لا يدهن
ومعنى مدفوع بالابواب انه يدفع عند الدخول بالايدى او باللسان وابره
يعنى صدقه خ سهل ابن سعد رضى الله عنه رباط يوم فى سبيل الله
خير من الدنيا وما عليها الحديث الرباط المرابطة وهى لزوم ثغر العدو
وانما خص السوط بالذكر لان من شان الراكب اذا اراد النزول فى منزل
ان يلقى سوطه قبل ان ينزل بذلك المكان لئلا يسبقه احد لذا فى الميسر
والروحة المرة من الرواح والغدوة المرة من الغدو وهو سير اول
النهار نقيض الرواح م سلمان رضى الله عنه رباط يوم وليلة خير من صيام
شهر وقيامه الحديث الفتان بفتح الفاء على لفظ الواحد هو الذى يفتن
المقبور بالسؤال ويعذبه وقيل اريد به الشيطان الذى يفتن الناس
اى يخدعهم بان يزين لهم المعاصى ويروى بضم الفاء على انه جمع فاتن وهم
الذين يعاونون من يضل الناس عن الحق ويفتنهم لذا فى التحفة
م عايشة رضى الله عنها ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها دل الحديث
على عظم ثواب سنة الفجر قالت عايشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
على شىء من النوافل اشد معاهدة منه على الركعتين امام الصبح م
المغيرة بن شعبة رضى الله عنه ساقى القوم اخرهم شربا كان صلى الله عليه
وسلم سقى اصحابه فقالوا يا رسول الله لو شربت فقال الحديث انما يشرب
الساقى آخرا لانه ربما يكون فى القوم من يرجى من سوره البركة فيفنا
ولها الساقى وقد جرت العادة بان تخدم القوم اصغرهم سنا فاذا
فعل ذلك المحق بالاكابر بفضل الخدمة وتناول سور الجماعة وانما
فعل صلى الله عليه وسلم ذلك ايثارا لاصحابه واقتداء لمن بعده به فى التواضع

رباط يوم فى سبيل الله خير من الدنيا وما عليها
وموضع سوط احدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها
والروحة يروحها العبد فى سبيل الله او الغدوة
خير من الدنيا وما عليها

رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه
وان مات جرى عليه عمله الذى كان يعمله واجرى
عليه رزقه وامن الفتان

ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها

ساقى القوم آخرهم شربا

ومكارم الاخلاق ق ابن مسعود رضي الله عنه سباب المسلم فسوق
وقتاله كفر السباب بالكسر مصدر سببته اذا شتمه والفسوق الخروج عن حد الشريعة
والحديث محمول على السباب والقتال من غير تاويل م انس رضي الله عنه
سبحان الله لا تطيقه الحديث قاله لرجل قد صار مثل الفرخ فقال هل كنت تدعو الله
بشيء او تسأله اياه قال يا رسول الله كنت اقول اللهم ما كنت معاقبي في الاخرة فعجله
لي في الدنيا ثم دعا صلى الله عليه وسلم بقوله اللهم آتنا في الدنيا حسنة الحديث فشفاه الله
تعالى لك الحين فعله في الدنيا حسنة اي عافية وفي الاخرة حسنة اي عافية قال قتادة
خ ام سلمة رضي الله عنها سبحان الله ماذا انزل الليلة من الخزاين الحديث قاله
لما استيقظ من النوم وهو يقول لا اله الا الله ماذا له معنيان احدهما ان
يكون ما للاستفهام وذا بمعنى الذي اي اي شيء الذي انزل الليلة والآخر
ان يكون ماذا بكلها بمعنى اي شيء والمراد من الاستفهام والله اعلم تقرير
الفعل كقولك في الاثبات حال تقرير الفعل اضربت زيدا والحجر جمع حجرة وهي
معروفة واراد بصواحب الحجر ازواجه حتى يصلين م ابو هريرة رضي الله عنه
سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من انهار الجنة سيحان هو نهر بالعواصم
قريب من طرسوس وكذا جيحان كذا في التحفة وذكر في الصحاح سيحان
نهر بالبصرة وسيحون نهر بالهند وجيحون نهر بلخ وهو فعيل وجيحون
نهر بالشام والسيح الماء الجاري على وجه الارض والنيل هو نهر مصر والفرات
معروف وهو في اللغة هو الماء العذب سمي بذلك لانه يرفت العطش على
القلب اي يكسره خ شداد بن اوس رضي الله عنه سيد الاستغفار ان يقول
العبد اللهم انت ربي لا اله الا انت الحديث قيل انما كان هذا سيد الاستغفار
لان السيد هو الله تعالى فكان سيد الاستغفار ما فيه ذكره الكثير وما كانت البداية
باسمه عز وعلا والعهد المذكور فيه هو العهد الذي اخذه الله تعالى على الذرية
بقوله الست بربكم قوله ووعدك اشارة الى قوله تعالى وبشر الذين امنوا ان لهم

سبحان الله لا تطيقه ولا تستطيعه ويروى لا طاقة لك بعذاب الله افلا قلت اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار قال فدعا الله به فشفاه علم

سبحان الله ماذا انزل الليلة من الخزاين ماذا انزل الليلة من الفتن من يوقظ صواحب الحجر رب كاسية في الدنيا عارية في الآخرة علم

سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من انهار الجنة علم

قدم صدق عند ربهم اي عملا صالحا قدموه وقيل هو ما كتبه الله تعالى
في ذكر سبقت رحمتي غضبي ومعنى ابوء لك بنعمتك الاعتراف والاقرار ربما
وكذلك ابوء بذنبي الا ان فيه معنا زايدا يقول العرب باء فلان بذنبه اذا احتمله
كرها لا يستطيع دفعه عن نفسه كذا في حمل الغرايب واصل البوء اللزوم ق
ابو بكرة رضي الله عنه شهرا عيد لا ينقصان ذو الحجة اي لا ينقصان في الثواب وان
وجدا ناقصين في عدد الحساب يعني لا ينقص ثواب رمضان يكون تسعة
وعشرين يوما عن ثواب رمضان يكون ثلاثين يوما ولا ثواب ذي الحجة الناقص
عن ثواب ذي الحجة الكامل وقيل لا ينقصان معا في سنة واحدة في الغالب ان نقص
احدهما تم الاخر وقيل المراد تفضيل العمل في العشر من ذي الحجة وانه لا ينقص
في الاجر والثواب عن شهر رمضان والوجه الاول اقعد الوجوه كذا في الميسر م عمر رضي الله عنه
صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته سببه ذكر ان يعلى بن امية
قال لعمر رضي الله عنه انما قال الله ليس عليكم جناح ان تقصروا من ~~رسول الله~~
الصلوة ان خفتم ان يفتنكم الذين كفروا فقال عمر عجبت مما عجبت منه فسالت رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقال صدقة الحديث اي القصر في السفر مع الامن صدقة استدل
من قال بمفهوم المخالفة وهو دليل الخطاب بان عمر وابن امية فهما نفي القصر
حال عدم الخوف واقرهم الرسول صلى الله عليه وسلم على ذلك ولم يبين خطأهما
بل بين المعارض وهو ان الله تعالى تصدق عليهم بان رخص لهم في حالتي
الامن والخوف اذا كانوا سفرا وذلك هو دليل الخطاب والجواب المنع من فهمهم
دليل الخطاب بذلك بل يجوز انهما استصحبا وجوب الاتمام فحصل لهما الشك
فلما نزلت اية القصر بطل ذلك الاستصحاب ما دام الشرط وهو الخوف
موجودا فلما زال الشرط لزم زوال القصر واذا كان كذلك لم ان يكون الفهم
بدليل الخطاب م زيد بن ارقم رضي الله عنه صلوة الاوابين اذا رمضت الفصال
قاله لما خرج على اهل قباء وهم يصلون الضحى الاوابين ضرب من الرجوع لان الارب

شهرا عيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة علم

صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته يعني القصر في السفر علم

صلوة الاوابين اذا رمضت الفصال علم

لا يقال الا في الحيوان الذي له ارادة الرجوع والرجوع يقال فيه وفي غيره والاواب هو الرجاع الى الله تعالى بالتوبة وقيل هو المسبح وقوله اذا رمضت الفصال اي احترقت اخفافها وذلك ان تحمى الرمضاء وهي شدة حر الارض من وقع الشمس فتبرك الفصال من شدة حرها واحراقها اخفافها والفصال جميع فصيل وهو ولد الناقة اذا فصل عن امه والمعنى الاعلام بفضل صلوة الضحى عند ارتفاع النهار وشدة الحر لانه وقت تميل فيه النفوس الى الاستراحة وتتهيأ فيه اسباب الخلوة فيرد على قلوب الاوابين من الانس بذكر الله تعالى وصفاء الوقت ولذة المناجاة ما يقطعهم عن كل مطلوب سواه وقباء يمد ويقصر ويصرف ولا يصرف وهو قرية عرفت باسم بئر هناك وبها مسجد التقوى وانكر بعضهم فيه القصر فمن قصره جعله جمع قبوة وهي الضم والجمع لغة اهل المدينة

م ابو هريرة رضي الله عنه صلوة الجماعة افضل من صلوة احدكم وحده بخمسة وعشرين جزءا

خ ابن عمر وابو سعيد رضي الله عنهما صلوة الجماعة تفضل صلوة الفذ بخمس وعشرين درجة الحديث يدل على ان الجماعة ليست شرطا للصلوة والا لم تكن صلوة الفذ ذات درجة حتى يفضل عليها صلوة الجماعة بدرجات ووجه التوفيق بين الحديثين هو ان سماع ابن عمر رضي الله عنه حديثه عن النبي صلى الله عليه وسلم كان بعد سماع ابي هريرة وابي سعيد رضي الله عنهما لان زيادة ينبغي ان يكون اخر الامرين فان الله سبحانه وتعالى يزيد عباده من فضله ولا ينقصهم من الموعود شيئا وهذا اختلاف ترتيب لا اختلاف تناقض وهذا هو الضابط في التوفيق بين الاحاديث الذي توجد من هذا القبيل واما العثور على ابواب الفضيلة على خمس وعشرين اخرى فالمرجع في حقيقة ذلك الى علوم النبوة التي قصرت عقول الالباء عن ادراك جملها وتفاصيلها قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله

ق ابو هريرة رضي الله عنه صلوة الرجل في جماعة تزيد على صلوته في بيته وصلوته في سوقه بضعا وعشرين درجة الحديث البضع بالكسر ما بين الثلث الى التسع وقد يفتح وقيل ما بين الواحد الى العشرة قال الجوهري يقال بضعة عشر رجلا وبضع عشر امراة فاذا جاوزت لفظ العشر

ذهب البضع لا تقول بضع وعشرون قال احب النهاية وهذا يخالف ما جاء في الحديث النثر الدفع ومعنى لا ينهزه الا الصلوة لم ينهضه ويحركه غير الصلوة وقوله ما لم يحدث فيه اي امرا محدثا

ق ابن عمر رضي الله عنهما صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بواحدة استدل ابو يوسف ومحمد والشافعي رحمهم الله بظاهر الحديث على ان الافضل في نافلة الليل والنهار ركعتان لانه صلى الله عليه وسلم كان يصلي بعد العشاء اربعا رواية عائشة رضي الله عنها وكان يواظب على الاربع في الضحى والانه ادوم تحريمة فتكون اكثر مشقة وازيد فضيلة وحمل المثنى على الشفع ومعنى الحديث ان صلوة الليل مثنى مثنى ثم يصلي اخر ذلك الوتر لما فيه من الفضيلة

م ابو هريرة رضي الله عنه صياح المولود حين يقع نزغة من الشيطان نزغة اي نخسة وطعنة ونزغ هو الطعن والفساد ونزغ الشيطان اي افسد كذا في النهاية

م ابو هريرة رضي الله عنه ضرس الكافر مثل احد الحديث الضرس واحد الاضراس وهي عشرون ضرسا تلي الانياب من كل جانب من الفم خمسة من اسفل وخمسة من فوق وهو مذكر وربما انث كذا في الفائق وانما يصير ضرس الكافر في جهنم مثل احد وغلظ جلده مسيرة ثلثة ايام للراكب المسرع زيادة في عذابه لانه كلما كان الجسم اكبر كان العذاب اشد

م جابر رضي الله عنه طعام الواحد يكفي الاثنين الحديث عن جرير تاويله شبع الواحد قوت الاثنين وشبع الاثنين قوت اربع وعن عبد الله بن عروة تفسيره ما قال عمر رضي الله عنه عام الرمادة لقد هممت ان انزل على اهل كل بيت مثل عددهم فان الرجل لا يهلك عن نصف بطنه كذا في شرح السنة عام الرمادة كانت سنة قحط في عهد عمر رضي الله عنه ماخوذة من رمده اذا اهلكه وصيره كالرماد وقيل سمي بذلك لانهم لما اجدبوا صارت الوانهم كلون الرماد كذا في النهاية

م صهيب بن سنان رضي الله عنه عجبا لامر المؤمن ان امره كله له خير الحديث الضراء هي الحالة التي تضر من الفقر والشدة والعذاب وهي نقيض السراء وهما بناءان للمؤنث ولا مذكر لهما كذا في النهاية

م جابر رضي الله عنه على ما تومئون بايديكم كانها اذناب خيل شمس الحديث قاله لما رأى اصحابه يرفعون ايديهم عند السلام اخر الصلاة الشمس بسكون الميم

جمع شموس وهو النفور من الدواب الذى لا يستقر لحدته واحدكم بالنصب مفعول يكفى وفاعله ان يضع اى وضع يده ق ام قيس بنت محصن رضى الله عنه علام تدغرن اولادكن بهذا العلاق الحديث قاله لما جاءته امراة بابن لها وقد اعلقت عنه من العذرة علام اصله على ما حذفت الالف الجر ستغفها ميزو كتبت ياء على الفاكون ما كالجزء مع حرف الجر لان حرف الجر لا يستقل بمعناه وتدغرن من الدغر وهو غمز الحلق بالاصبع وذلك ان الصبى تاخذه العذرة وهى بالضم وجع يهيج فى الحلق من الدم فتدخل المراة اصبعها وتدفع بها ذلك الموضع وتكبسه وقيل العذرة قرحة تخرج فى الخرم الذى بين الانف والحلق تعرض للصبيان عند طلوع العذرة وهى خمسة كواكب تحت الشعرى تطلع فى وسط الحر فيطعن ذلك الموضع بالاصبع فينفجر منها دم اسود وسمى ذلك الطعن الدغر والمعروف الاعلاق وفى بعض الروايات العلاق والاعلاق علاق معالجة عذرة الصبى وحقيقة اعلقت عنه ازلت عنه العلوق وهى الداهية والعلاق الاسم واعلقت عليه بمعنى اوردت عليه العلوق اى ما عذبته به من دغرها والعود الهندى هو القسط البحرى وقيل العود الذى يتبخر به كذا فى النهاية يقال سعطته اى جعلت الدواء فى انفه والاسم السعوط بالفتح ولد الرجل اذا صب من الادوية فى احد شقى الفم وتقرير الكلام منها ذات الجنب ومنها العذرة يسعط من العذرة ويلد من ذات الجنب ق ابن عمر رضى الله عنهما على المرء المسلم السمع والطاعة فيما احب وكره الحديث اى يجب على المسلم السمع والطاعة لاولى الامر والحكام ق ابو هريرة رضى الله عنه على الانقاب المدينة ملائكة لا يدخلها الطاعون ولا الدجال الانقاب جمع نقب وهو الطريق فى الجبل والطاعون من الامراض المهلكة غالبا خ ابو هريرة رضى الله عنه عمرو بن لحى بن قمعة بن خندف ابو خزاعة لحى بضم اللام وفتح الحاء المهملة بعدها ياء مشددة وقمعة بفتح القاف وسكون الميم وخندف بكسر الخاء المعجمة وسكون النون وكسر الدال المهملة وخزاعة بضم الخاء المعجمة من اولاد عمرو

بن ربيعة بن حارثة بن عمرو بن حارثة بن امرئ القيس بن ثعلبة بن مازن ابن الازد م جابر رضى الله عنه غلظ القلوب فى اهل المشرق والايمان فى اهل الحجاز قيل الغلظ وقساوة الطبع فى اهل المشرق لكونهم لم تبلغهم الدعوة وهم توسع فى المعاش وغيرها بخلاف اهل الحجاز م النواس بن سمعان رضى الله عنه غير الدجال اخوفنى عليكم ان يخرج وانا فيكم فانا حجيجه وتمام الحديث فانا حجيجه اى محاجه وخاصمه بالحجة وهى الدليل فان قلت اليس قد ثبت فى احاديث الدجال انه يخرج بعد المهدى وان عيسى عليه السلام يقتله فما وجه قوله ان يخرج وانا فيكم قلت انما سلك هذا المسلك لابقاء الخوف على المكلفين من فتنته والالتجاء الى الله تعالى من شره لينالوا بذلك الفضل منه تعالى القطط الشديد الجعودة وقيل الحسن الجعودة والطافية ع الحبة التى قد خرجت عن حد نبتة اخواتها فظهرت من بينها وارتفعت وقيل بعضهم بالهمز بعد الفاء وقد انكر عليه ورود الرواية بلا ذا فى الميسر والخلت الطريق واصل الخلة الفساد ومعنى او قد ادواه والشارحة الماشية التى تسرح بالغداة الى مراعيها والذرى جمع ذروة وهى من كل شئ اعلاه السابغ التام واسباغ الضروع كناية عن امتلاء الضرع باللبن وامداد الخواصر كناية عن الشبع بالخصب عند كما يجتمع النحل على يعاسيبها واليعسوب ملك النحل ومنه قيل للسيد يعسوب قومه وقيل فحل النحل وانما ضرب المثل باليعاسيب لانها اذا خرجت من كورها تبعها النحل باجمعها ومعنى جزلتين قطعتين يقال ضرب الصيد فجزله جزلتين اذا قطعه باثنين والمراد برمية الغرض انه بعد ما بين القطعتين رمية غرض قاله جار الله العلامة وقيل المراد اثبات سرعة نفوذ السيف فيه واصابته المحز وتقدير قوله فيضربه بالسيف فلم يجب دعوته فيضربه بالسيف وقوله ثم يدعوه اى ذلك الرجل المقطوع جزلتين فيقبل بضم حرف المضارعة من الاقبال ضد الادبار ويتهلل فى محل الحال اى متهللا وجهه اى مستنيرا من الفرح يقال تهلل السحاب ببرقه اذا تلالا وقوله فبينما هو كذلك اى بينما

يقاتلون الى الايمان لا يجد بقتالهم فيحرز عباده الى الطور ويبعث الله يأجوج ومأجوج وهم من كل حدب ينسلون فيمرون ... على بحيرة طبرية فيشربون ما فيها ... ويقولون لقد كان بهذه مرة ماء ثم يسيرون حتى ينتهوا الى جبل الخمر وهو جبل بيت المقدس فيقولون لقد قتلنا من في الارض هلم فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم

الدجال في فساده وشرقي بالنصب على الظرفية وبين مهرودتين اي شقتين اوحلتين من هرد الثوب اذا شققته وقيل المهرود الثوب المصبوغ بالورق وهي نبات اصفر طيب الرائحة والطعم يعمل في الطعام يقال له الهرد وقيل هي جمع واحدها عرق وقال ابن الانباري بين مهرودتين يروى بالدال والذال اي بين ممصرتين والممصرة من الثياب التي فيها صفرة خفيفة وقال العتبي مهرودتين خطأ من النقلة واراه مهرتين صفراوين من هرية العمامة اذا لبستها صفراء قال صاحب النهاية وخطئ ابن قتيبة في استدراكه واشتقاقه لها لحن راسه اي اخفض والجمان هو اللؤلؤ الصغار وقيل حب يتخذ من الفضة امثال اللؤلؤ كذا في النهاية وذكر في الجمل الجمان هو الدر فعله فلا يحل لكافر اي حق واجب عليه وهو في اصل التميمي بضم الحاء ولعل ما بعده بكافر من الجلول وهو النزول والاول ابين بدلالة بقية الحديث كذا في المطالع ولد جبل بالشام وقيل ان في كتب اهل الكتاب ان عيسى عليه السلام يقتل الدجال بجبل الذي يتبون فلعل لدا هو جبل الذي يتبون اختلاف في التسمية والمسمى واحد وان كان غير ذلك فالعبرة بما جاء في الحديث لانه من الصحاح وليس هذا باول قول حرفوه فيمسح عن وجوههم اي اثار كذا في الميسر والطور جبل بالسريانية قال ابن قتيبة والحدب ما ارتفع من الارض وينسلون بمعنى يسرعون من نسل الماشي اذا اسرع والخمر بفتح الخاء المعجمة اي الشجر الملتف وفي الحديث انه جبل بيت المقدس لكثرة شجره فيه وحصر على البناء للمفعول اي في جبل الطور والنغف بالتحريك دود يكون في انوف الابل والغنم واحدتها نغفة ايلامها شديد يقال في المثل ما هو الا نغفة وفرسى بمعنى قتلى جمع فريس من فرس الذيب الشاة اذا قتلها والزهم بالتحريك مصدر زهمت يده من رائحة اللحم والزهمة بالضم الريح المنتنة والمراد ان الارض تنتن من جيفهم والبخت غريبة وهي جمع بختي وهو الذي يولد من الوتي والعجمي منسوب الى بخت

نصر لانه جمع بينهما فنقول لما منهما ذلك وهو سريع النبت طويل العنق قال الاصمعي يقال بخت نصر الذي خرب بيت المقدس ولا يقال بالتخفيف وقيل بخت نصر وبوخت ابن ونصر صنم كذا في كتاب المعرب ولا يكن بضم حرف المضارعة بمعنى لا يستتر والزلفة بالتحريك واحدة الزلف وهي مصانع الماء اراد ان المطر يغدر في الارض فتصير كانها مصنعة من مصانع الماء وقيل الزلفة المراة شبهها بها لاستوائها ونظافتها وقيل الزلفة الروضة ويقال بالقاف ايضا كذا في النهاية والعصابة الجماعة من الناس والقحف بكسر القاف اصله العظم الذي فوق الدماغ ثم يستعار لكل ما ستر شيا وصانه لقشور الرمان ونحوها والرسل بكسر الراء اللبن واللقحة الناقة ذات اللبن وجمعها لقاح والفيا بكسر الفاء بعدها الهمزة الجماعة من الناس والفخذ بكسر الخاء وسكونها دون القبيلة وفوق البطن والابل جمع ابطن والتهارج من الهرج وهو الاختلاط في الفتنة واصل الهرج سرعة العدو في الفرس او من الهراج وهو كثرة النكاح ومعنى يتهارجون يتسافدون

ق حذيفة رضي الله عنه فتنة الرجل في اهله وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها الصيام الحديث الفتنة الابتداء والامتحان يقال فتنت الذهب بالنار اذا امتحنته بها ويكفرها بمعنى يمحوها ويسترها والضمير للفتنة م عبد الله ابن عمرو رضي الله عنه فرش للرجل وفرش لامراته الحديث دليل على ان المستحب لهما ان يبيتا معا على فراش واحد لما رخص له في اتخاذ فراشين لنفسه ولزوجته قوله والرابع للشيطان قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله يشير بذلك الى ان الرغبة في عرض الدنيا فوق الحاجة يستدعي الى التوسع في زخارفها وذلك مما يستحسنه الشيطان ق ابو موسى وانس رضي الله عنهما فضل عايشة على النساء كفضل الثريد على ساير الطعام انما ضرب المثل بالثريد لانه افضل

... فضل عايشة على النساء كفضل ... الثريد على سائر الطعام ...

طعام العرب لكونه مركبا من الخبز واللحم ولا نظير لهما في الاغذية ثم انها جامع بين
الغذاء واللذة والقوة وقلة المؤونة في المضغ وسرعة المرور في المريء فضرب
لها المثل به ليعلم انها اعطيت مع حسن الخلق وحسن الحديث وحلاوة
المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القريحة ورزانة الرأي والتحبب في
البعل فهي تصلح للتبعل والاستيناس بها وغير ذلك من المعاني المجتمعة فيها وحسبك
من تلك المعاني انها عقلت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ما لم يعقل غيرها
من النساء وروت عنه ما لم يرو مثله من الرجال كذا في الميسر م جابر رضي الله عنه
فكلكم مغفور له الا صاحب الجمل الاحمر لما وصل صلى الله عليه وسلم الى ثنية المرار
في مروره من الحديبية الى مكة قال من يصعد الثنية ثنية المرار فانه يحط عنه ما حط
عن بني اسرائيل فصعدها من صعدها وكان رجل ينشد ضالة له فقال صلى
الله عليه وسلم فكلكم مغفور له الا صاحب الجمل الاحمر قال جابر فاتيناه فقلنا له
تعال يستغفر لك رسول الله فقال والله لان اجد ضالتي احب الي من ان
يستغفر لي صاحبكم ق ابو هريرة رضي الله عنه في الحبة السوداء شفاء من كل داء
الا السام الحبة السوداء هي الشونيز والسام هو الموت ق ابو هريرة رضي
الله عنه في كل كبد حرى اجر وقيل ان الكبد الحرى حيوة صاحبها لانه انما
الحيوان اجر كذا في النهاية م جابر رضي الله عنه فيما سقت الانهار والغيم
فيه العشر الحديث استدل ابو حنيفة رحمة الله عليه باطلاق الحديث
على ان فيما اخرجته الارض العشر قليلا كان الخارج او كثيرا والمراد بالغيم المطر
اطلاقا للسبب وارادة للمسبب والسانية هي الناقة التي يستقى عليها وفيما
يسقى بها نصف العشر بلا خلاف بين العلماء رحمهم الله لان المؤنة تكثر فيه ونقل
فيما يسقى بماء الانهار وماء السماء فينقص الواجب من الاول نظرا للارباب
الاموال ويزاد فيه من الثاني نظرا للفقراء والمعتبر في السقي اكثر السنة
كما في مسئلة السائمة ق انس رضي الله عنه قدر حوضي كما بين

فكلكم مغفور له الا صاحب الجمل الاحمر قاله على ثنية المرار عم

في الحبة السوداء شفاء من كل داء الا السام عم

في كل كبد حرى اجر عم

فيما سقت الانهار والغيم العشر وفيما سقي بالسانية نصف العشر عم

قدر حوضي كما بين ايلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق بعدد نجوم السماء عم

ايلة وصنعاء من اليمن الحديث ايلة بالياء المثناة الساكنة بلدة
على الساحل من اخر بلاد الشام مما يلي بحر اليمن وفي حديث ثوبان
قدر حوضي ما بين عدن الى عمان البلقاء وفي حديث ابن عمر كما بين
جرباء واذرح وفي حديث مسيرة شهر وبين هذه المقادير من التفاوت
ما لا يخفى فالغرض الاخبار عن ذلك على طريق التقريب لا التحديد والذي
اقتضى ذكر ذلك مع التفاوت الذي فيها هو اختلاف احوال السامعين
والاحاطة بها علما فبين مقدار الحوض تارة بما يقطعه المسافر شهرا وتارة
بالاماكن المختلفة المشهورة عند الناس ليقع المعرفة عند كل بحسب معرفته اخذا
ما عنده من المعرفة فتبعدا ما بين موضعين ولو اورده مورد التحديد
لاقتصر على ثابت في بيانه بذكر موضع لا علم به لاحد يكد تحقيق السامع مقداره
ولم يكتف في بيانه على وجه التحديد بذكره مسيرة شهر لان ذلك ايضا من باب
التقريب لاختلاف احوال الناس في السير فان منهم من يقطع في الشهر من
المسافة ما لا يقطع غيره في الشهرين واقصى ما يقدر فيه الغالب وذلك ايضا
من باب التقريب كذا في الميسر ق ابو هريرة رضي الله قريش والانصار
وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالي الحديث المولى يعني
الناصر وموالي بمعنى متولي امورهم كذا في النهاية لقد فاز هؤلاء القبائل
كل الفوز حيث اضافهم رسول الله صلى الله عليه وسلم الى نفسه خ ابن عباس رضي
الله عنهما كأني به اسود افحج يقلعها حجرا حجرا البحار متعلق بمحذوف وهو
في الاصل خبر كان وتقديره كأني ابصر به على هذه الصفة واسود افحج حالان
من الضمير المجرور والفحج تباعد ما بين الفخذين والساقين وهو من صفات
اهل الحبشة والضمير في يقلعها للكعبة اي كأني به يخرب الكعبة من الحبشة
م عقبة بن عامر رضي الله عنه كفارة النذر كفارة اليمين اي مثل كفارة
اليمين في كون الواجب احد الاشياء الثلاثة وهي اطعام عشرة مساكين

قريش والانصار وجهينة ومزينة واسلم واشجع وغفار موالي دون الناس ليس لهم مولى دون الله ورسوله عم

كأني به اسود افحج يقلعها حجرا حجرا عم

كفارة النذر كفارة اليمين عم

كل مسكين نصف صاع من بر او صاعا من شعير او كسوتهم ادنى ذلك
ما يستر عامة بدنه حتى لا تجوز السراويل عند ابي حنيفة رحمه الله
وابي يوسف رحمهم الله وعند محمد رحمه الله ادناه يجوز فيه الصلوة او تحرير
رقبة مطلقة عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم الله مقيدة بالايمان عند
الشافعي رحمه الله وعند عدم القدرة على احد الاشياء الثلاثة صوم
ثلثة ايام متتابعات عند ابي حنيفة واصحابه رحمهم وعند الشافعي رحمه الله
تجوز التتابع والتفرق فيه ق عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه كلاكما قتله قال
الراوي بينا انا واقف في صف يوم بدر فنظرت عن يميني وشمالي فاذا انا
بغلامين من الانصار تمنيت لو كنت بين اضلع منهما فغمزني احدهما فقال
يا عم هل تعرف ابا جهل قلت نعم وما حاجتك اليه يا ابن اخي قال اخبرت انه يسب
رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رايته لا يفارق سوادي
سواده حتى يموت الاعجل منا فتعجبت لذلك فغمزني الاخر فقال مثل ما قال الاخر
فلم انشب اذا نظرت الى ابي جهل يرفل في الناس فقلت الا تريان هذا صاحبكما
الذي تسألان عنه فابتداره فضرباه بسيفيهما حتى قتلاه ثم انصرفا الى رسول
الله فاخبراه فقال ايكما قتله فقال كل واحد منهما انا قتلته والغلامان معاذ بن
عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء يرفل في الناس اي يتبختر يقال رفل ازاره اذا اسبله
وتبختر فيه ولم انشب بمعنى لم البث وحقيقته لم يتعلق بشيء سواه خ ابو هريرة
رضي الله عنه كلا والذي نفس محمد بيده ان الشملة لتلتهب عليه نارا الحديث
الشملة كساء يتغطى به ويتلفف والتهاب النار اتقادها ونصب نارا على التمييز
ولم تصبها المقاسم معناه لم تدخل في القسمة اي اخذها قبل قسمة الغنايم
والضمير له للنبي صلى الله عليه وسلم ورفاعة بكسر الراء المهملة ومدعم على وزن
درهم ووادي القرى اسم موضع قتل فيه رفاعة اصابه سهم فقيل نعم هو اصاب
الشهادة فقال صلى الله عليه وسلم الحديث ورعا القول من قال اصاب الشهادة

فقال صلى الله عليه وسلم الحديث ورعا القول من قال اصاب الشهادة و
مصدر قفل اذا عاد من سفره جابر رضي الله عنه كم من عذق معلق
او مدلى الحديث قاله لما صلى الله عليه العذق بكسر العين العرجون بما فيه من
الشماريخ وهو العود الاصفر الذي فيه الشماريخ فعلون من الانعراج
وهو الانعطاف والشمراخ الذي عليه البسر وكم خبرية للتكثير واذا دخلت
من فيها قدرت قائمة اي كانها اسم منون نحو خاتم من فضة والمعنى كثير
من عذق معلق في الجنة لابي الدحداح واذا لم يدخل من تقدرت مضافة
نحو خاتم فضة ومدلى اسم مفعول والتدلي النزول من العلو وتذليل العذق
هو تسحبها الابار اذا خرجت من كوافرها التي تغطيها عند انشقاقها عنها حتى تتدلى
خارجة من بين الجريد وتسلك فيسهل قطافها عند ادراكها والجريد السعف
واحدتها جريدة والسلا جلد رقيق يخرج فيه الولد من بطن امه خ ابن عمر او عبد الله
ابن عمرو رضي الله عنهما كيف انت يا عبد الله ابن عمرو واذا بقيت في حثالة
من الناس الحديث في حثالة اي رذالة ومرجت بمعنى اختلطت واعوانهم
بالنصب على انها مفعول معه خ كيف بكم اذا اخرجت من خيبر الحديث اخرجت
على البناء للمفعول والقلوص الناقة الشابة والحقيق بضم الحاء المهملة وفتح
القاف والاجلاء الاخراج وتيماء بفتح التاء اسم موضع واريحاء من قرى الشام خ
عقبة بن الحارث رضي الله عنه كيف وقد زعمت ان قد ارضعتكما الحديث
اي كيف تكون معها والحال انها زعمت انه قد ارضعتكما والخطاب لعقبة
وام يحيى في حديث ابي عاصم عن عمر بن سعيد كيف وقد قيل دعها عنك
اي وقد قيل ارضعتكما ودعها امر لعقبة بتركها واهاب بكسر الهمزة
استدل بعض العلماء بالحديث على الاكتفاء في اثبات الرضاع بشهادة
المرضعة وحمل الاكثر فعله وقد قيل على الحث على التنزه منها مكان
الشبهة كذا في المبسوط ق انس رضي الله عنه كيف يفلح قوم شجوا نبيهم الحديث
الشج الجرح والشجة الراس خاصة في الاصل ثم استعمل في غيره من الاعضاء

حالة باعية على وزن الثمانية السن التي بين الثنية والناب وقد رمى
يوم الاحد عتبة بن ابي وقاص رسول الله صلى الله عليه وسلم باربعة احجار
فكسر رباعيته وشج في وجنته وكان عليه ذلك اليوم درعان ومغفر واقبل
ابن قميئة حتى علا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسيف فلم يصنع فيه شيئا وقد حفر ابو
عامر حفرة كالخندق فوقع فيها رسول الله فانتهض لطلحة احد من ورائه وعلي
اخذ بيده حتى استوى قايما ونزع حلق المغفر من وجنته ابو عبيدة بن الجراح
فسقطت ثنيتاه قوله وهو يدعوهم اي الى الاسلام والعافية والحال م
بن عباس رضي الله عنهما الم الصلوة الحديث اي الم اتوضأ الصلوة اتوضأ
ويروى لم اصلي فاتوضأ اي اصلي ويروى اي يريد اي ريدك في ذلك استفهام
على سبيل الانكار ق بن عباس رضي الله عنهما لم يكن لهم يومئذ حب لدعا لهم
فيه يومئذ اي يوم بني الكعبة والضمير في فيه يعود الى الحب قوله لدعا لهم فيه اي
اي بالبركة وحين دعا لهم اشارة الى قوله تعالى رب اجعل هذا البلد امنا وارزق
اهله من الثمرات ق عايشة رضي الله عنها ليت رجلا صالحا من اصحابي
يحرسني الليلة قالت سهر مقدمه المدينة ليلة فسمعوا خشخشة سلاح اي
صوته فقال من هذا فقيل سعد بن ابي وقاص فقال له ما جاء بك قال وقع في
نفسي خوف على رسول الله فجئت احرسه فدعا له رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم نام م ابو قتادة رضي الله عنه متى كان هذا مسيرك مني تقدم بيانه
في الباب الثالث في قوله لا هلك عليكم الحديث وحده بمعنى اسنده ق
بن عباس رضي الله عنهما مرحبا بالقوم او بالوفد الحديث مرحبا اي لقيت
رحبا وسعة وهو منصوب بعامل مضمر لازم اضماره والقوم في الاصل مصدر
قام فوصف به ثم غلب على الرجال لانهم قوامون على النساء والوفد اسم
لوافد من وفد فلان على السلطان اذا ورد عليه رسولا اليه ولفظه او شك
من الراوي وغير بالنصب حال من الوفد او القوم والعامل فيه الفعل المقدر خزايا

جمع خزيان من خزي خزيا بمعنى ذل وقيل من خزي خزاية بمعنى استحيى وندامى
جمع ندمان اي ولا نادمين وسبب ذلك انهم دخلوا في الاسلام طوعا لم يصبهم
مكروه من حرب وسبي تخزيهم وعبد القيس من ربيعة وهي قبيلة عظيمة
من قبائل العرب ق ابو قتادة الحارث بن ربعي رضي الله عنه مستريح منه الحديث
قال لما مر عليه بجنازة النصب التعب ق ابو هريرة رضي الله عنه مطل الغني ظلم الحديث
المطل مدافعة الدين واشتقاقه من مطلت الحديدة اذا مددتها لتطول ومطل
الغني من باب اضافة المصدر الى الفاعل اي مطل المديون الغني دين الداين
وقوله فاذا اتبع على البناء للمفعول مع تخفيف واسكان التاء هو الصواب معناه
احيل على ملي بوزن فعيل اي قادر غني فليتبع بالتشديد اي فليقبل الحوالة وهو امر
على الندب والادب لا على الوجوب كما زعم داود م جابر رضي الله عنه معاذ الله
ان يتحدث الناس اني اقتل اصحابي الحديث كان صلى الله عليه وسلم يقسم غنيمة
بالجعرانة منصرفه من خيبر فاتى رجل فقال يا محمد اعدل فقال ويلك ومن يعدل اذا
لم اعدل لقد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل فقال عمر رضي الله عنه دعني
اقتل هذا المنافق فقال صلى الله عليه وسلم الحديث الجعرانة بتخفيف العين عند الاكثر
وهي من مكة على تسعة اميال وهي احد حدود الحرم الذي في اليسرى وقد تقدم
الكلام على الحديث في اواخر الباب التاسع في قوله دعه فان له اصحابا الحديث
وهذا الحديث مذكور في الجمع بين الصحيحين في المتفق عليه من مسند جابر
م سلمان رضي الله عنه مع الغلام عقيقته الحديث اي مع ولادته عقيقة مشروعة
او مسنونة وهي الشاة التي يذبح عن المولود سميت بذلك لانها تذبح يوم حلق
عقيقته وهي في الاصل شعر كل مولود من الناس والبهايم الذي يولد عليه و
العق في الاصل القطع وقال ابو عبيدة الشعر الذي يخرج المولود من بطن
امه وهو عليه انما سمي عقيقة لانها ان كانت على انسي حلقت وان كانت
على بهيمة نسلتها يقال نسل الطاير ريشه نسلا اذا اسقطه الا ما سلطت

التحية والمراد من الاذى شعر المولود يعنى بحلقه وقيل اراد به
تطهيره عن الاوساخ التى تلطخ بها حالة الولادة وقيل اراد به الختان قال
الامام شهاب الدين التوربشتى رحمه الله ليس ذلك بشئ لان الاذى
انما يستعمل فيما يوذى ويكره لقذره ورجسه وليس الختان من ذلك
العقيقة ليست بسنة عند ابى حنيفة واصحابه رحمهم الله سنة عند باقى العلماء
رحمهم الله واختلفوا فى التسوية بين الغلام والجارية فذهب مالك رحمه الله
الى التسوية بينهما عن كل واحد شاة وذهب الشافعى رحمه الله الى انه يذبح
عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة ويستحب نزع اللحم من غير ان تكسر العظم و
يفرق على الفقراء ثم الذبح فى اليوم السابع فان لم يكن ففى اربع عشرة فان لم يكن
ففى احد وعشرين والمستحب عند الاكثر ان لا يسمى الصبى قبل السابعة
م كعب بن عجرة رضى الله عنه معقبات لا يخيب قائلهن الحديث المعقبات الكلمات
التى تاتى بعضها عقيب بعض ماخوذة من العقب وملائكة الليل والنهار معقبات لان
بعضهم يعقب بعضا وقد يقال للقائل فاعل لان القول فعل من الافعال فمعقبات
مبتدأ نكرة خصصت بالصفة وهى لا يخيب قائلهن خبره ثلث وثلثون الى اخره
خ اى معقبات صفتها كذا وكيت وهى هذه الكلمات والخيبة الحرمان والخسران
المسور بن مخرمة رضى الله عنه مع من ترون واحب الحديث الى اصدقه الحديث مع
من ترون اى من ترونهم وهم الانصار والمهاجرون الذين اسوة عليكم والباقى
بتمامه تقدم فى الباب الثانى فى قوله انا لا ندرى من اذن منكم الحديث خ
ابن عمر رضى الله عنه مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها الا الله الحديث المفاتيح جمع
المفتاح والمعنى العلوم التى يفتح بها الغيب ويطلع عليها وروى
مفاتيح الغيب وهى جمع المفتح بمعنى الخزانة اى خزائن الغيب
خمس لا يطلع عليها غير الله تعالى كذا فى شرح القاضى م ابو هريرة
رضى الله عنه من اشد امتى لى حبا ناس يكونون بعدى الحديث ناس
مبتداء

مبتداء نكرة خصصت بالصفة وهى يكونون بعدى والجار والمجرور خبره قدم عليه وحبا نصب على
التميز ومعنى باهله بمقابلة اهله او بدلهم م ابو هريرة رضى الله عنه من خير معاش الناس
لهم رجل ممسك عنان فرسه فى سبيل الله الحديث المعاش والمعيش يصلح ان يكونا مصدرى
عاش وان يكونا اسمين مثل معاب ومعيب وممال ومميل والطران على متن الفرس عبارة
عن المسارعة الى سداد ما يكاد يختلم كذا فى الميسر والهيعة الصوت الذى يفزع ويجنع منه
يقال رجل هاع لاع وهائع لائع ويكون الهاع بمعنى الجزع والمظان جمع مظنة بالكسر وهى موضع
الشئ ومعدنه مفعلة من الظن بمعنى العلم اى المواضع التى يعلم فيها القتال والموت وشعفة كل شئ
اعلاه والمراد بها ههنا رأس جبل من الجبال واليقين فى الاصل هو العلم الثابت الذى زال عنه
الشك والمراد به ههنا الموت لتحققه عند كل احد وزوال الشك عنه ق ابن عباس رضى الله عنهما
الى هرقل عظيم الروم سلام على من اتبع الهدى الحديث هرقل على وزن قمطر اسم اعجمى تكلمت به العرب
غير منصرف للعجمة والعلمية ووصفه بعظيم الروم لان الروم يعظمونه اخذ صلى الله عليه وسلم
فى تليين القول لمن يبتديه بالدعوة الى دين الحق قال الخطابى رحمة الله عليه ولم يكتب الى ملك
الروم فيكون ذلك مقتضيا لتسليم الملك اليه وهو بحكم الدين معزول عند رعاية الاسلام بالكسر
اى دعوته وهى كلمة الشهادة التى يدعى اليها اهل ملل الكافرة والداعية مصدر كالعافية والاريسيين
بوزن العظيميين هو الرواية المشهورة قال ابو عبيد هم الخدم والخول يعنى بصده اياهم عن
الدين كما قال ربنا انا اطعنا سادتنا اى ان عليك اثمهم وذكر فى شرح السنة معناه انك ان لم تسلم
ودمت على دينك كان عليك اثم الزراعين والاجراء الذين هم خول واتباع وذكر فى الفائق المعنى ان
اهل السواد كانوا اهل فلاحة وهم رعية كسرى ودينهم المجوسية فاعلمه انه ان لم يؤمن وهو
من اهل الكتاب كان عليه اثم المجوس الذين لا كتاب لهم وذكر فى النهاية قيل انهم اتباع عبد الله
بن اريس رجل كان فى الزمن الاول قتلوا نبيا بعثه الله تعالى اليهم فمعناه على هذا ان عليك مثل
اثمهم م حذيفة رضى الله عنه منهن ثلث لا يكدن يذرن شيئا الحديث عن حذيفة قال والله
انى لاعلم الناس بكل فتنة هى كائنة فيما بينى وبين الساعة وما بى ان يكون رسول الله اسر الى
فى ذلك شيئا لم يحدثه غيرى ولكن رسول الله قال وهو يحدث مجلسا انا فيه عن الفتن فقال

وهو بعد الفتن منهن ثلث الحديث ذكر في التحفة الثلاث المذكورة احدها قتال الترك والثاني الدجال والثالث خروج يأجوج ومأجوج والباقي لاحصله ق ابو هريرة رضي الله عنه ناركم جزء من سبعين جزءاً من نار جهنم الحديث جهنم اسم للنار التي يعذب بها في الاخرة وهو عجمي عند الاكثر وقيل عربي وان في قوله ان كانت نافية مع اللام الفارقة بين ان النافية والمخففة من الثقيلة ومعنى الاختصاص بالعدد المذكور راجع الى علوم النبوة ق ام حرام بنت ملحان رضي الله عنها ناس من امتي عرضوا علي غزاة في سبيل الله الحديث غزاة حال مقدرة مثل قوله تعالى خالدين فيها ابداً ويركبون خبر المبتداء وهو ناس والثبج الوسط والاسرة جمع سرير شبههم بالملوك لفضل الجهاد في سبيل الله تعالى ق ابو هريرة رضي الله عنه نحن احق بهذا السوال منه اراد بذلك تفخيم امره وان ذلك منه لم يكن لنقصان في يقينه ونحن احق بطلب تلك المنزلة لحصول الاطمئنان وهذا السوال لم يكن لشك ونحن احق بالشك منه ولسنا نشك فيه فكيف يجوز ان يشك هو فيه والقصد في ذلك نفي الشك عن ابرهيم عليه السلام لا اثبات الشك لنفسه اولمن اتبعه قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمة الله عليه اصح الطرق هو الذي لم يذكر فيه الشك وهو نحن احق من ابرهيم الحديث وانما حذفه كراهة ان يجعل لنفسه مثل السوء وكان من دأبة الكريم ان يعدل عن مثل هذه الالفاظ وكانه صلى الله عليه وسلم استغرب من لوط عليه السلام قوله او آوي الى ركن شديد فمن ذا قال ويرحم الله لوطا اذ لا ركن اشد من الركن الذي يأوي اليه وقيل الى ركن شديد معناه الى الله تعالى الذي هو اشد الاركان وقيل انما ترحم عليه لسهوه حين ضاق صدره من قومه حتى قال او آوي الى ركن شديد اراد عزة العشيرة الذين يستند اليهم كما يستند الى الركن من الحائط واراد بقوله لاجبت الداعي حين دعي الى الخروج من الحبس فلم تخرج وقال ارجع الى ربك فاسئله ما بال النسوة اللاتي قطعن ايديهن يصفه بالصبر والثبات وترك الاستعجال بالخروج من السجن مع امتداد المدة اي لو كنت مكانه لخرجت ولم البث وهذا من جنس تواضعه صلى الله عليه وسلم ويحتمل وجهاً آخر وهو انه صلى الله عليه وسلم راى الكمال في الاسترسال مع الله تعالى على ما يأتي به عبده ويوسف عليه السلام

انما لبث في السجن بضع سنين لانه ابتغى الفرج عما هو فيه بالالتجاء الى العبيد وكان اولى بحاله ان لا يشكو اضره الا الى مولاه ولا يتلقى الفرج قبل مجيئه بل ينتظره بالصبر ولا يبغا ما تيسر من الغيب بامر من عنده فاشار صلى الله عليه وسلم الى انه لو كان هو مكانه لتلقى الدعوة من الغيب بالاجابة كذا في الميسر م ابو ذر رضي الله عنه نور انى اراه قال ابن شقيق لابي ذر لو رايت رسول الله كنت اسأله هل رايت ربك فقال قد سألته فقال نور انى اراه اي هو نور كيف اراه وسئل احمد رحمة الله عن هذا الحديث فقال ما رايت منكراً له وما ادري ما وجهه وقال ابن خزيمة في القلب من صحة هذا الحديث شئ فان ابن شقيق لم يكن يثبت اباذر وقال بعض اهل العلم النور جسم وعرض والباري ليس بجسم ولا عرض وانما المراد حجابه النور اي النور يمنع من رؤيته وكذا روى في حديث ابي موسى رضي الله عنه وقيل النور من اسماء الله تعالى هو الظاهر الذي به كل ظهور فالظاهر في نفسه والمظهر لغيره يسمى نوراً كذا في النهاية خ ابو سعيد رضي الله عنه ويح عمار يدعوهم الى الجنة ويدعونه الى النار قال الراوي كنا نحمل لبنة لبنة وعمار لبنتين لبنتين فراه النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ينفض التراب عنه ويقول ويح عمار الحديث ويح وويك وويس ثلثتها في معنى الترحم وقيل ويح رحمة لمن نزل به وانتصابه بفعل مضمر كانه قيل ترحم عماراً اي ترحمه ترحماً كذا في الفائق وذكر في النهاية ويح كلمة ترحم وتوجع يقال لمن وقع في هلكة لا يستحقها تضاف ولا تضاف يقال ويح زيد وويحاً له وويح له ق ابو سعيد رضي الله عنه ويحك ان الهجرة شانها شديد الحديث المنحة هي ان يعطي احد شاة او ناقة لينتفع بلبنها ثم يعيدها والورد الماء الذي ترد عليه وحق الابل ان تحلب على الماء لانه يجتمع الناس ليصيبهم من لبنها وكذلك حق الشاة ويقال وتره يتره ترة اذا نقصه ق ابو بكرة رضي الله عنه ويحك قطعت عنق صاحبك قاله لما مدح رجل رجلا عنده كره ذلك الفعل لانه يعتريه المقول له فيستشعر الكبر وذلك جناية عليه فيصير كانه قطع عنقه ق المسور ابن مخرمة ومروان ابن الحكم رضي الله عنهما ويله مسعر حرب لو كان له احد تقدمت قصته في اواخر الباب السادس في قوله لقد راى هذا ذعراً وي كلمة تعجب والاصل

وي لامة تحذفت الهمزة للتخفيف والقيت حركتها على اللام وربما كسرت اتباعًا للميم اولانها
حركتها الاصلية كذا في الفائق والمسعر الحسر الذى يسعر به النار اي يهيج ومنه قيل للرجل
مسعر حرب اي يهيج به الحرب شبهه بمسعر التنور وانتصاب مسعر على التمييز ومعنى لو كان
له احد لو كان له احد ينصره ويعينه مر جابر رضي الله عنه ويلك من يعدل اذا لم اعدل
الحديث تقدم ذكره بتمامه في اواخر الباب التاسع في قوله ءعدفان لم اصحابًا الحديث
ق عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ويل للاعقاب من النار قاله لما رأى بعض اصحابه
يمسح على رجليه حين توضأ خص العقب بالعذاب لانه العضو الذي لم يغسل وقيل راد
صاحب الاعقاب على حذف المضاف ذهب عامة العلماء رحمهم الله الى ان الواجب غسل
الرجلين بهذا الحديث ونظائره وذهبت الشيعة الى ان الواجب المسح عليهما ولا يجوز
الغسل لظاهر قوله تعالى وامسحوا برؤسكم وارجلكم بالخفض وقال داود يجب الجمع
بين الغسل والمسح ذهابا الى مقتضى الدليلين وقال محمد بن جرير المتوفى بالخيار
بينهما لتعارض الدليلين والجواب ان قراءة الجر يعارضها قراءة النصب فلا بد من
التاويل وتاويل الجر بانه على المجاورة كقوله تعالى عذاب يوم اليم وقولهم جحر ضب
خرب اولى من تاويل النصب بانه على محل الجار والمجرور لانه موافق للسنة الشايعة الثابتة
فيجب المصير اليه ق ابو هريرة رضي الله عنه ويل للعراقيب من النار ويل
كلمة شتم ودعاء بالهلكة والعراقيب جمع العرقوب وهو الوتر الذي خلف الكعبين
بين مفصل القدم والساق من ذوات الاربع وهو من الانسان فوق العقب
ق زينب بنت جحش رضي الله عنها ويل للعرب من شر قد اقترب الحديث اقترب
افتعل من القرب والردم مصدر ردم الثلمة اذا سدها وفي رواية مثل هذه وعقد
بيده تسعين مر ابو سعيد رضي الله عنه هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين
روى عنه صلى الله عليه وسلم انه اذا خرج الدجال يتوجه قبله رجل من المؤمنين فاذا راه
يقول يا ايها الناس هذا الدجال الذى ذكر رسول الله فيامر الدجال به فيشج ويوسع
ظهره وبطنه ضربا فيقول اما تؤمن بي فيقول انت المسيح الكذاب فيؤمر به فينشر بالمنشار

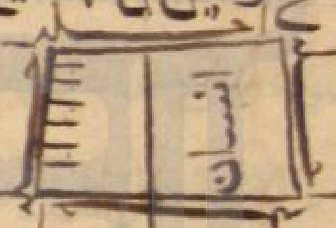
ويل لكم من بعدل اذا لم اعدل لقد خبت وخسرت ان لم اكن اعدل نعم

ابو هريرة
ويل للاعقاب من النار نعم
ويل للعراقيب من النار نعم

ويل للعرب من شر قد اقترب فتح اليوم من ردم ياجوج وماجوج مثل هذه وحلق باصبعيه الابهام والتي تليها فقالت زينب بنت جحش فقلت يا رسول الله انهلك وفينا الصالحون قال نعم اذا كثر الخبث نعم

هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين نعم

من فرقه حتى يفرق بين رجليه ثم يمشي الدجال بين القطعتين ثم يقول له قم فيستوي قائما
ثم يقول له اتؤمن بي فيقول ما ازددت فيك الا بصيرة ثم يقول يا ايها الناس انه لا يفعل
بعدي باحد من الناس فياخذه الدجال ليذبحه فيجعل ما بين رقبته الى ترقوته نحاسا
فلا يستطيع اليه سبيلا فياخذ بيديه ورجليه فيقذف به فيحسب الناس انما قذفه الى
النار وانما القي الى الجنة فقوله صلى الله عليه وسلم هذا اعظم الناس شهادة اشارة الى هذا الرجل
المؤمن الترقوة العظم الذي بين ثغرة النحر والعاتق والثغرة هي نقرة النحر فوق الصدر
خ ابن مسعود رضي الله عنه هذا الانسان وهذا اجله محيط به الحديث الامل الرجاء
وخطط جمع خط وهي ما يخط مرة والحالة ايضا كذا في النهاية والعرض بالتحريك ما يعرض
للانسان من مرض ونحوه ويقال نهشه اذا جهده والمنهوش المهزول المجهود و
الوسط بالسكون فيما كان متفرق الاجزاء كالناس والدواب واذا كان متصل الاجزاء
كالدار والراس فهو بالفتح وقيل كل منهما يقع موقع الاخر وكانه الاشبه قال صاحب
النهاية وهذه صورته



ق عايشة رضي الله عنها هذا الحمال
الحمال بالكسر مصدر حمل او جمع حمل و
الاحمال خير الحديث
كان الاول اشبه بدلالة تذكير اسم الاشارة اي ان هذا في الاخرة افضل من ذلك
واحمد عاقبة وربنا بالنصب على حذف حرف النداء ق عايشة رضي الله عنها هذا ان شاء
المنزل قاله لما هاجر الى المدينة فبركت ناقته اي ناخت عند موضع مسجده خ ابن
عباس رضي الله عنهما هذا جبريل اخذ براس فرسه وعليه اداة الحرب قاله يوم بدر الاداة
الالة واصلها الواو والواوي وعليه الحال مر العباس بن عبد المطلب رضي الله
عنه هذا حين حمي الوطيس قاله يوم حنين ثم اخذ حصيات فرمى بهن وجوه الكفار
وقال انهزموا ورب محمد وفي رواية ورب الكعبة فانهزموا باذن الله تعالى
الوطيس الحفرة التي توقد فيها النار فعيل بمعنى مفعول من الوطس وهو الدق
والتاثير وقال الاصمعي هو حجارة مدورة اذا حميت لم يقدر احد يطؤها ولم يسمع
هذا الكلام من احد قبله صلى الله عليه وسلم وهو من فصيح الكلام وبليغه عبر عن اشتباك

هذا الانسان وهذا اجله ... نعم

هذا الحمال لا حمال خيبر هذا ابر ربنا واطهر نعم

هذا ان شاء الله المنزل نعم

هذا جبريل اخذ براس فرسه عليه اداة الحرب نعم

هذا حين حمي الوطيس قال يوم حنين نعم

هذا اعظم الناس شهادة عند رب العالمين نعم

الحرب و قيامها على الساق ق المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم رضي الله عنهما هذا فلان
وهو من قوم يعظمون البدن الحديث ضمير المؤنث في فابعثوها للبدن والضمير
في له لفلان فلما اشرف اي فلان عليه اي على النبي قال اي صلى الله عليه وسلم الحديث
فلما اشرف مكرز بن حفص اي فلما عاد ذلك الرجل الى اهل مكة واخبر قومه من حال
النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه رضي الله عنهم انهم جاؤا زائرين البيت بعثوا مكرز بن
حفص وكان قد قال اي مكرز لهم اي لاصحابه دعوني آته اي اتى النبي صلى الله عليه و
سلم ومكرز بكسر الميم وفتح الراء المهملة بعدها زاي معجمة والايض العود الى الشيء تقول فعل ذلك
ايضا اذا فعله معاودا فاستعير لمعنى الصيرورة لالتقائهما في معنى الانتقال يقال صار الفقير
غنيا وعاد غنيا ق معاوية رضي الله عنه هذا يوم عاشوراء ولم يكتب الله عليكم صيامه الحديث
عاشوراء اسم اسلامي وهو عاشر المحرم عند الاكثر ولم يرد في كلام العرب فاعولاء بالمد غيره
وقد الحق به تاسوعاء وهي تاسع المحرم وليس لهما افعل وقد كان صوم يوم عاشوراء فرضا
ثم انتسخت فرضيته بفرضية صوم رمضان ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ولم يكتب الله عليكم
صيامه بعد ما فرض صوم رمضان ق ابو هريرة رضي الله عنه هذه صدقات قومي قاله لما
جاءت عنده صدقات بني تميم خ ابن عباس رضي الله عنهما هذه وهذه سواء يعني الخنصر
الابهام في الدية اذ في كل اصبع من اصابع اليدين والرجلين عشر الدية خ ابو هريرة رضي
الله عنه هلاك امتي ويروى هلكة امتي على يدي اغيلمة من قريش الهلكة بفتح اللام الهلاك
واغيلمة تصغير اغلمة جمع غلام في القياس ولم يرد في جمعه اغلمة وانما قالوا غلمة قال الجوهري
وقيل اغيلمة تصغير غلمة وهو شاذ وقياسه غليمة فزادوا همزة ق ابن عباس
رضي الله عنهما هلا اخذتم اهابها فدبغتموه فانتفعتم به قال الراوي تصدق على مولاة
لميمونة بشاة فماتت فمر بها النبي صلى الله عليه وسلم فقال هلا اخذتم اهابها الحديث
فقالوا انها ميتة فقال انما حرم من الميتة اكلها ق ابو هريرة رضي الله عنه هم اشد
امتي على الدجال اي بنو تميم اشد امتي على قتال الدجال وقت خروجه ق ابو ذر رضي
الله عنه هم الاخسرون ورب الكعبة الحديث فذاك ابي وامي اي اتقيك بانفسهما وجعلا

انفسهما فداء لك صيغته اخبار ومعناه دعاء والفداء بالكسر مع المد وبالفتح مع القصر فكاك
الاسير وقد تطلق العرب القول على غير فعل اللسان اتساعا فيقول قال بيده اي اخذ
وقال برجله اي مشى ومنه قوله صلى الله عليه وسلم الآن قال هكذا اي تصدق والاظلاف
جمع ظلف وهو للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل والخف للبعير ونفدت من النفاد
بالدال المهملة بمعنى الفناء خ ابو هريرة رضي الله عنه هما من طعام الجن وانه اتاني وفد
جن نصيبين ونعم الجن الحديث الوفد جمع الوافد وهو الوارد على سبيل الرسالة ونصيبين
بفتح اوله اسم بلدة ومن العرب من يجعله اسما واحدا معربا بالحركات كالاسماء المفردة التي
لا تنصرف ومنهم من يجريه مجرى الجمع فيعربه بالحروف كذا في النهاية م ابو عبيدة الجراح رضي
الله عنه هو رزق اخرجه الله لكم الحديث قال جابر بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وامّر علينا ابا عبيدة فانطلقنا على ساحل البحر فرفع لنا كهيئة الكثيب الضخم فاتيناه فاذا
هي دابة تدعى العنبر فقال ابو عبيدة ميتة ثم قال لا بل نحن رسل رسول الله وفي سبيل
الله وقد اضطررتم فكلوا قال فاقمنا عليه شهرا ونحن ثلثمائة حتى سمنا ولقد رأيتنا نغترف
من وقب عينه بالقلال الدهن ونقتطع منه الفدر كالثور فلقد اخذ منا ابو عبيدة ثلثة
عشر رجلا فاقعدهم في وقب عينه واخذ ضلعا من اضلاعه فاقامها ثم رحل اعظم بعير معنا
فمر من تحتها فلما قدمنا المدينة اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له فقال
هو رزق اخرجه الله لكم الحديث الكثيب من الكثب الرمل اذا اجتمع والعنبر سمكة بحرية
يتخذ من جلدها الترس ويقال للترس عنبر والوقب النقرة التي فيها العين والقلال
جمع قلة وهي الحب العظيم والفدر جمع فدرة وهي القطعة من كل شيء وربيع الاول بالتنوين
هو الصواب لا بالاضافة فانه غلط والهجعة والهجع طائفة من الليل والمشربة بفتح الراء
وضمها الغرفة وبالفتح من غير ضم الموضع الذي يشرب منه كذا في النهاية والمدرج الطريق و
يقال تشجر بين القوم اذا اختلف الامر بينهم وتنازعوا وثم لا تجدون هو في لفظ الشيخ
رحمه الله باثبات النون لانه عطف على المرفوع وهو يحكمونه ومثله يسلمون بخلاف ما في
الكتاب العزيز فانه يحذف النون لانه عطف على المنصوب وفي على صيغة المفرد

الغايب اي قضى المحكم ق العباس بن عبد المطلب هو في ضحضاح من النار الحديث

الضحضاح في الاصل مارق من الماء على وجه الارض ما لم يبلغ الكعب فاستعاره للنار

والدرك بالتحريك واحد الادراك وقد يسكن وهي منازل في النار كذا في النهاية ق

انس رضي الله عنه هو لها صدقة ولنا هدية قاله لما اوتي بلحم تصدق على بريرة م

حمزة بن عمرو الاسلمي رضي الله عنه هي رخصة من الله فمن اخذ بها فحسن الحديث

اي الافطار رخصة وانما انث المبتدأ لتانيث الخبر كما في قولهم من كانت امك والرخصة

لغة خلاف التشديد وفي اصطلاح اهل الاصول ما بني على اعذار العباد وقيل المشروع

لعذر مع قيام المحرم لولا العذر والضمير في بها للرخصة قوله ومن احب ان يصوم اي

في السفر فلا جناح عليه لانه رخصة تيسير لا رخصة اسقاط والجناح الاثم لميله عن

طريق الحق ماخوذ من جنح اذا مال وقوله فهل علي جناح اي بان اصوم قاله ظنا منه

انه رخصة اسقاط كالمسح على الخف فان غسل الرجل ساقط في مدة المسح ما دام متخففا

لعدم سراية الحدث اليه م ابو موسى رضي الله عنه هي ما بين ان يجلس الامام الى ان

تقضى الصلوة قاله في شان ساعة الجمعة ان يجلس الامام اي على المنبر خ ابو هريرة

رضي الله عنه يمين الله ملأى الحديث قاله بعد ما قال ان الله قال انفق انفق عليك

قوله يمين الله ملأى استعير للغنى وكمال السعة والنهاية في الجود وبسط اليد

للعطاء ويقال غاض الشيء اذا نقص وغضته انا ومنه قوله تعالى وما تغيض

الارحام اي تنقص وسحاء بمعنى دائمة الصب من سح الماء سحا اذا سال من فوق

ولم يرد اسح ومثله ديمة هطلاء ولم يرد اهطل والليل والنهار منصوبان على الظرفية

وما اتم هذه البلاغة واحسن هذه الاستعارة فلقد نبه صلى الله عليه وسلم بما ذكر من حيث

الاشتقاق على معان دقيقة وذلك انه وصف يد الله تعالى في الاعطاء بالتفوق و

الاستعلاء اذ السح انما يكون من علو وخص اليمين لانها مظنة العطاء ثم اشار الى

انها هي المعطية عن ظهر غنى لان الماء اذا انصب من فوق انصب بسهولة ثم اشار

الى جزالة عطاياه وغزارتها لان السح يستعمل فيما ارتفع عن القطر وبلغ حد السيلان

واشار ايضا الى انه لا مانع لعطايه لان الماء اذا اخذ في الانصباب لم يستطع احد ان

يرده ثم وصف السح بالدوام تنبيها على انه لا انقطاع لمادة عطائه وقوله وعرشه على

الماء اشارة الى انه كان مخلوقا قبل السموات والارض ولم يكن تحت العرش قبل السموات

والارض الا الماء والله سبحانه وتعالى ممسكه بقدرته م ابو هريرة رضي الله عنه يمينك على

ما يصدقك به صاحبك الحديث المراد منه اليمين الواجبة في الدعوى التي يدعي من يستعدي عواه

على من لا يسعه الجحود فلا يحل له ان يوري فيها بل يأتي بها في الظاهر على النعت الذي هي

عليه في الباطن واذا لم يكن المدعي محقا فالمدعى عليه في سعة من ذلك الباب

الحادي عشر في الكلمات القدسية التي اخبر بها رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن ربه جل جلاله خ انس رضي الله عنه اذا ابتليت عبدي بحبيبتيه ثم صبر عوضته منهما

الجنة الابتلاء الامتحان وبحبيبتيه معناه بذهاب بصر حبيبتيه وهما عيناه على حذف

المضاف والمضاف اليه كقول ابي داود في وصف السحاب اسال البحار فانتحى للعقيق

اي اسال سقيا سحابة على ما فسره الشيخ ابو علي الفارسي رحمه الله البحار بالفتح جمع البحرة

وهي البلدة والارض وانتحى بمعنى قصد والعقيق موضع يجري اليه مياه نجد خ ابو هريرة

رضي الله عنه اذا احب العبد لقائي احببت لقاءه الحديث تقدم ذكره في الباب الاول

في قوله من احب لقاء الله احب الله لقاءه ق ابو هريرة رضي الله عنه اذا تلقاني عبدي

بشبر تلقيته بذراع الحديث الباع هو قدر مد اليدين وما بينهما من البدن وهو مثل يقرب

المعنى المراد الى فهم السامع وهو ان الله تعالى يجازي العبد في معاملاته التي يقع بها التقرب

الى الله تعالى باضعاف ما يتقرب العبد به الى الله تعالى فكان المعنى اذا عمل ذلك اعنته عليه

وسهلته له ق ابو هريرة رضي الله عنه اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت

ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر هو كقوله جل وعلا فلا تعلم نفس ما اخفي لهم من

قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون يقال اعدته لامر كذا اي هيأته له ورأت اي رأته

وسمعت اي سمعته فحذف العائد لاستطالته الموصول بالصلة ونظيره قوله

تعالى اهذا الذي بعث الله رسولا اي بعثه الله م ابو هريرة رضي الله عنه انا اغنى

الشركاء عن الشرك الحديث الشرك الاسم من الشركة وشركه بالمنصب بمعنى مع شركه والمعنى
المراد منه الاخلاص في الاعمال والاقوال ق ابو هريرة رضي الله عنه انا عند ظن
عبدي بي وانا معه اذا ذكرني الظن هو الاعتقاد الراجح باحد النقيضين وهو كالواسطة
بين العلم والشك يشارك العلم في كونه اعتقادا راجحا ويخالفه الشك ويشاركه في انه مع
تجويز النقيض واحتماله ويباين العلم في كونه اعتقادا راجحا ذلك فلذلك استعير لهما فقال
تعالى الذين يظنون انهم ملاقوا ربهم اي يوقنون فان الظن غير كاف ولا معتبر في ذلك و
قال يظنون بالله غير الحق ظن وفسر بيشكون والظن في الحديث يصح اجراؤه على ظاهره ويكون
المعنى انا عند ظن عبدي بي اعامله على حسب ظنه وافعل به ما يتوقعه مني والمراد هو الحث
على تغليب الرجاء على الخوف وحسن الظن بالله تعالى كما قال صلى الله عليه وسلم لا يموتن احدكم
الا وهو يحسن الظن بالله ويجوز ان يفسر بالعلم والمعنى انا عند يقينه في الاعتماد علي
والاستيثاق بوعدي والرهبة من وعيدي والرغبة فيما عندي وعلمه بان مصيره الي
وحسابه علي وان ما قضيت له من خير وشر فلا مرد له لا معطي لما منعت ولا مانع لما اعطيت
اي اذا تمكن العبد في مقام التوحيد ورسخ في الايمان والوثوق بالله تعالى قرب منه و
رفع دونه الحجاب بحيث اذا دعاه اجاب واذا سأله استجاب قوله وانا معه اذا ذكرني اي
بالتوفيق والمعونة او اسمع ما يقوله فان ذكرني في نفسه سرا وخفية اخلاصا وتجنبا عن الريا
ذكرته في نفسي اسر ثوابه على منوال عمله واتولى بنفسي اثابته لا اكله الى احد من خلقي كذا في شرح
القاضي خ ابو هريرة رضي الله عنه ان الصوم لي وانا اجزي به معناه ان الصائم يعرض
البدن للنقصان لان الابدان دائمة التحلل بالبخارات المتصاعدة من المسام والتنفس
وغير ذلك فهي مفتقرة الى بدل ما يتحلل واذا احتبس عنها البدل افضى الى النحول فصار
بذلك معرضا نفسه للتلف مع ما يصيبه من الم الجوع وحرقة العطش فالصائم اذا اتى
ذلك مستسلما لربه منشرح الصدر به صار عمله اولى الاعمال بالله تعالى كذا في الميسر وقيل
وجه التخصيص ان الصوم سر لا يستولي عليه الريا فهو كقوله صلى الله عليه وسلم نية المؤمن
خير من عمله اذ محلها القلب فلا يطلع عليها غير الله تعالى بخلاف العمل وقيل الامساك في

انا الصوم لي وانا اجزي به تم

الصوم عن حاجات النفس والتنزه عنها تخلق بما ليس للبشر فلذلك معنى اضافة الصوم اليه تعالى و
معنى فانا اجزي به مضاعفة الثواب من غير عدد ولا حساب كقوله تعالى انما يوفى الصابرون
اجرهم بغير حساب كذا في جمل الغرائب وقيل ان جميع العبادات من صلوة وحج وصدقة وغير
ذلك قد عبد المشركون بها الهتهم ولم يسمع ان طائفة منهم عبدت الهتهم بالصوم فلذلك قال
تعالى وانا اجزي به اي انا اتولى الجزاء عليه بنفسي ولا اكله الى غيري من ملك مقرب او غيره
كذا في التحفة م انس رضي الله عنه ان امتك لا يزالون يقولون ما كذا ما كذا الحديث يقولون
خبر لا يزال وهذا مبتداء وما بعده خبره متعين داود والله عطف بيان وخلق الخلق خبره
م انس رضي الله عنه ان للصائم فرحتين اذا افطر فرح واذا لقي الله فرح اذا افطر فرح
اي باتمام الفعل والخروج عن العهدة واذا لقي الله فرح اي بنيل الجزاء وهو لقاء ربه وقيل
بما يصل اليه منه قال الامام محيي السنة رحمه الله يحتمل ان يكون فرحته عند الافطار بالطعام
اذا بلغ منه الجوع لتأخذ منه النفس حاجتها خ ابو ذر رضي الله عنه اني حرمت الظلم على
نفسي الحديث اي تقدست عنه وتعاليت فهو في حقه كالشيء المحرم على الناس كذا في النهاية
م ابو هريرة رضي الله عنه اين المتحابون بجلالي الحديث جلال الله تعالى عظمته اي
اين الذين لا يحب بعضهم بعضا رياء وسمعة وطلبا لحطام الدنيا واتباعا لهوى الانفس
بل لمحبة لله على الخلوص لا يشوبها هوى ولا بدعة فظله تعالى كنفه وستره خ ابو هريره
رضي الله عنه ثلثة انا خصمهم يوم القيامة رجل اعطى بي ثم غدر الحديث وفي رواية من باع
حرا واكل ثمنه او ظلم اجيرا اجره او ظلم امرأة مهرها قال ابو عبد الله الحكيم الترمذي رحمه
الله هؤلاء كلهم احرار وهي اثمان نفوسهم فخصمهم مالكهم فلذلك امر بتعجيل اجره لانه عجل
منفعته ومن شان الباعة اذا اسلموا قبضوا الثمن عند التسليم فهذا احق اذا كان ثمن
مهجته لا ثمن سلعته اعطى بي على بناء الفاعل اي اعطى الامان باسمي او بذكري او بما شرعته
من ديني وذلك بان يقول المستجير ذمة الله ولك عهد الله م ابو هريرة رضي الله
عنه قسمت الصلوة بيني وبين عبدي نصفين ولعبدي ما سأل وجاء في حديث مالك
مفسرا هكذا فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين قال الله حمدني عبدي واذا قال

الرحمن الرحيم قال الله اثنى علي عبدي واذا قال مالك يوم الدين قال مجدني عبدي و
اذا قال اياك نعبد واياك نستعين قال هذا بين عبدي ولعبدي ما سأل واذا قال
اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم الي اخرها قال هذا بيني وبين عبدي
ولعبدي ما سأل اراد بالصلوة القراة لكونها جزءا من اجزائها كقوله تعالى لا تجهر بصلوتك
اي بقراتك وقد علم بما اردف الحديث من التفسير والتفصيل ان المراد من القراة قراءة
الفاتحة قال الخطابي رحمه الله حقيقة في قوله نصفين راجعة الى المعنى لا الي الالفاظ
المتلوة لان الشطر الاخير يزيد على الشطر الاول من جهة الحروف زيادة بينة فيصرف
التنصيف الى المعنى لان السورة من جهة المعنى نصفها ثناء ونصفها دعاء وقسم الثناء
ينتهي الى قوله اياك نعبد وهذا كما يقال نصف السنة اقامة ونصفها سفر يراد به ايام
السنة مدة للسفر ومدة للاقامة لا على سبيل التعديل والتسوية بينهما حتى لا يزيد احدهما
على الاخر وقال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله الاظهر ان التنصيف ينصرف
الي ايات السورلان الفاتحة سبع ايات فثلاث منها ثناء وثلاث مسئلة والاية المتوسطة
بين ايات الثناء وايات المسئلة نصفها ثناء ونصفها دعاء وهذا التاويل انما يستقيم
على مذهب من لم يجعل التسمية اية من الفاتحة وهو بين واضح والحديث يحكم على من خالفه
وروي ابو عبد الله الحاكم في صحيحه هذا الحديث باسناده عن ابي هريرة رضي الله عنه وذكر
فيه فاذا قال العبد بسم الله الرحمن الرحيم قال الله ذكرني عبدي وهذا يؤيد مذهب من
جعل التسمية من الفاتحة ومعنى مجدني شرفني وعظمني ونزهني عما لا ينبغي خ ابو هريرة
رضي الله عنه كذبني ابن ادم ولم يكن له ذلك الحديث قوله وليس الخلق باهون علي
اي بهين هين علي قال الفرزدق ان الذي رفع السماء بنى لنا بيتا دعائمه اعز واطول
اي عزيزة وطويلة وقيل اهون بمعنى ايسر على طريق ضرب المثل فان الذي يقع في
عقول الناس ان الاعادة اهون من انشاء قال الامام محيي السنة رحمه الله م عياض
بن حماد رضي الله عنه كل مال نحلته عبدا حلال الحديث اي كل مال اعطيته عبدا و
ملكته اياه هو حلال لا يستطيع احد ان يحرم من تلقاء نفسه ومعنى حنفاء مستعدين

لقبول الحق والميل عن الضلالة الى الاستقامة وهو في معنى قوله عليه السلام كل مولود
يولد على الفطرة والحنيف هو الصحيح الميل الى الاسلام الثابت عليه ماخوذ من الحنف وهو
اقبال احدي القدمين على الاخرى وقيل هو الاستقامة وقيل معنى حنفاء طاهري الاعضاء
لا انه خلقهم كلهم مؤمنين كما قيل لقوله تعالى هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ومعنى اجتالتهم
عن دينهم ساقتهم عنه وصرفتهم من اجتال الشيء اذا ساقه وذهب به او معنى استخفتهم فجالوا معه
وحرمت اي الشياطين عليهم الذي احللته لهم من السائبة والوصيلة ونحو ذلك والسلطان
الحجة سميت به لتسلطها على القلوب عند الهجوم عليها بالقهر والغلبة وامرتهم ان يشركوا الى اخره
معناه امرتهم بالشرك الذي لم يجعل الله تعالى له سلطانا على قلوب عباده ولم يقيض له ما تعاضدها
ولما لم يكن الحجة الباهرة والبراهين القاطعة متلقاة الا من قبل الله رد عليهم بقوله ما لم انزل
به سلطانا ان يكون لاحد منهم في الاشراك بالله تعالى نعلة وقيل هو تهكم اذ لا يجوز على الله تعالى
ان ينزل برهانا بان يشرك به غيره ويجوز ان يكون معناه لا انزال ولا حجة كقوله على لاحب لا يهتدى
بمنارها اي لا اهتداء ولا منار وقوله ولا ترى الضب بها ينجحر اي لا ضب ولا انجحار م
ابو هريرة رضي الله عنه لا ينبغي لعبد الحديث تقدم ذكره في اوائل هذا الكتاب م ابو هريرة
رضي الله عنه ما انعمت على عبادي من نعمة الا اصبح فريق منهم بها كافرون يقولون الكوكب و
بالكوكب اي امطر الكوكب او الكوكب امطر وبالكوكب مطرنا وقد كانت العرب تزعم ان المطر
الذي جاء عند سقوط النجم هو فعل النجم و ~~فقد كانت~~ هو كفر اذ الفاعل الحقيقي هو الله تعالى
واما من نسب ذلك الي الله عز وجل وجعل الكوكب وقتا كمواقيت الليل والنهار كان ذلك
حسنا خ ابو هريرة رضي الله عنه ما زال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احببته فكنت سمعه
الذي يسمع به الحديث العبد لا يزال يتقرب الى الله تعالى بانواع الطاعات واصناف الرياضات ويترقى
من مقام الى آخر اعلى منه حتى يحبه الله تعالى فيجعل سلطان حبه غالبا عليه حتى يسلب عنه الاهتمام
بشيء غير ما يقربه اليه تعالى فيصير متخلعا عن الشهوات ذاهبا عن اللذات مستغرقا بملاحظة
جناب قدسه بحيث ما لاحظ شيئا الا لاحظ ربه تعالى فما التفت الى شيء الا رأى الله تعالى وهو
اخر درجات السالكين واول درجات الواصلين فيكون بهذا الاعتبار سمعه وبصره وقيل

معناه فاحفظ حواسه وجوارحه وارافقها حتى ينقلع عن الشهوات ويستغرق في الطاعات كذا
في الميسر وشرح القاضي خ ابو هريرة رضي الله عنه ما لعبد المؤمن عندي جزاء اذا قبضت
صفيه من اهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة صفي الرجل الذي يصافيه الود ويخلصه له فعيل بمعنى
فاعل والاحتساب في الاعمال الصالحة وعند المكروهات هو البدار الى طلب الاجر وتحصيله با
التسليم والصبر او باستعمال انواع البر والقيام بها على الوجه المرسوم فيها طلبا للثواب المرجو
منها كذا في النهاية خ انس رضي الله عنه من اهان لي وروي من عادى لي وليا فقد بارزني با
لمحاربة وما ترددت في شيء انا فاعله ما ترددت في قبض نفس عبدي المؤمن الحديث وفي رواية
ابي هريرة وما ترددت عن شيء انا فاعله ترددي عن نفس المؤمن قال الامام محيي السنة رحمه الله
التردد فان التردد على الله تعالى على ما هو صفة المخلوقين غير جائز والبداء عليه في الامور غير
سائغ وتاويله على وجهين احدهما ان العبد قد يشرف في ايام عمره على المهالك مرات ذات عدد من
افة تنزل به او داء يصيبه فيدعو الله تعالى فيشفيه منها فهو المراد من التردد الى ان يبلغ الكتاب
اجله وهذا معنى ما روي ان الدعاء يرد البلاء والوجه الاخر ان يكون المراد منه ترديد الرسل
معناه ما رددت رسلي في شيء انا فاعله ترديدي اياهم في نفس المؤمن كما روي في قصة موسى
عليه السلام ارسال الملك اليه ولطمه عينه ثم رده اليه مرة بعد اخرى وحقيقة المعنى في الوجهين
عطف الله تعالى على العبد ولطفه به وقوله يكره الموت واكره مساءته يريد به لما يلقى من عيان
الموت وصعوبته وكربه وليس اكره له الموت لان الموت يؤديه الى الرحمة والمغفرة وقال الامام
شهاب الدين التوربشتي رحمه الله المراد من لفظ التردد في هذا الحديث ازالة كراهة الموت عن العبد
المؤمن بلطائف يحدثها الله تعالى حتى تذهب الكراهة التي في نفسه بما يتحقق عنده من البشرى
برضوان الله تعالى وكرامته وهذه الحالة تتقدمها احوال كثيرة من مرض وهرم وفاقة وزمانة
وشدة وبلاء تهون على العبد مفارقة الدنيا ويقطع عنه علاقته حتى اذا ايس عنها تحقق
رجاؤه بما عند الله فاشتاق الى دار الكرامة فاخذ المؤمن عما تشبث به من حب الحيوة
شيئا فشيئا بالاسباب التي اشرنا اليها يضاهي فعل المتردد من حيث الصيغة فعبر عنه بالتردد ولما
كان صلى الله عليه وسلم هو المخبر عن الله تعالى وصفاته بامور غير معهودة لا يكاد السامع يعرفها على

ما

[Right margin: ما لعبدي المؤمن عندي جزاء اذا قبضت صفيه من اهل الدنيا ثم احتسبه الا الجنة ... من اهان لي وليا فقد بارزني بالمحاربة وما ترددت في شيء انا فاعله ما ترددت في قبض نفس عبدي المؤمن يكره الموت واكره مساءته ...]

ما هي عليه اذن له ان يعبر عنها بالفاظ مستعملة في امور معهودة تحريضا للامة وتثبيتا لهم بالمجاز
على الحقيقة وذلك بعد ان عرفهم ما يجوز على الله تعالى وما لا يجوز وقال القاضي الامام ناصر
الدين عمر وما ترددت في شيء انا فاعله اي ما اخرت وما توقفت توقف المتردد في امر
انا فاعله الا في قبض نفس عبدي المؤمن اتوقف فيه حتى يسهل عليه ويميل قلبه اليه شوقا
الى ان ينخرط في سلك المقربين والتردد تعارض الرأيين وترادف الخاطرين وهو
وان كان محالا في حقه تعالى الا انه اذا اسند اليه باعتبار غايته ومنتهاه الذي هو التوقف
والتاني في الامر وذلك في جملة الغرايب التردد غير جائز على الله تعالى انما هو مثل لتقريب
المعنى الى فهم السامع والمراد به ترديد الاسباب والوسايط سئل الزهري عن الزهد
في الدنيا فقال هو ان لا يغلب الحلال شكره والحرام صبره اراد ان لا يعجز ويقصر
شكره على ما رزقه الله تعالى من الحلال ولا صبره من ترك الحرام م جندب رضي الله عنه
من ذا الذي يتألى علي ان لا اغفر لفلان الحديث يتألى علي اي يحكم علي ويحلف
كقول القايل والله ليدخلن الله فلانا النار من تألى تأليا والاسم الالية وهي اليمين
يقال احبط الله عمله اي ابطله من قولهم حبطت الدابة حبطا بالتحريك اذا اصابت
مرعى طيبا فافرطت في الاكل حتى تنتفخ فتموت ق ابو هريرة رضي الله عنه
ومن اظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقي الحديث الظلم الجور ومجاوزة الحد
والكاف محلها النصب على الصفة اي خلقا مثل خلقي والذرة واصغر الذر
وهي النمل الاحمر الصغير قال ثعلب ان مائة نملة وزن حبة والذرة واحدة منها
وقيل الذرة ليس لها وزن ويراد بها ما يرى في شعاع الشمس كذا في النهاية م
ابو هريرة رضي الله عنه يا ابن ادم مرضت فلم تعدني الحديث يقال عاد المريض
عيادة والرب المالك وهو اذا اطلق لا يحمل الا على الله تعالى واذا اضيف يحمل على غيره
فيقال رب الدار ونحو وكيف محله النصب باعودك والواو في وانت رب العالمين للحال
والعالم اسم لكل ما علم به الخالق من الاجسام والاعراض وفاعل كثيرا ما يجيء في اسم الالة كالقالب
فحمل بناء العالم على هذه الصيغة لكونه كالالة في الدلالة على صانعه وانما جمع لانه يحمل

[Left margin: من ذا الذي يتألى علي ان لا اغفر لفلان فاني قد غفرت له واحبطت عملك ... ومن اظلم ممن ذهب يخلق خلقا كخلقي فليخلقوا ذرة وليخلقوا حبة او ليخلقوا شعيرة ... يا ابن ادم مرضت فلم تعدني ...]

ان يقع على البعض وان يقع على الكل كالجنس فاذا جمع فالـ لذلك الاحتمال وهو اسم غير صفة
فينبغي ان لا يجمع بالواو والنون لان هذا الجمع مختص بصفات العقلاء او ما في حكمها
من الاعلام اذ العلم فيه معنى الوصف لكن لكل الزيدون اي المشتركون في الاسم لما جعلته
الاعلام في حكم الاوصاف جوزت الجمع بهذه الصيغة الا ترى ان الرجل لا يجمع على رجلون
واذا صغرته جاز ذلك فتقول رجيلون كانك قلت هم موصوفون بصفة الصغر وانما
ساغ ذلك في العالم لمعنى الوصفية فيه وهي الدلالة على معنى العلم كذا قرره جار الله العلامة
م ابوذر رضي الله عنه يا عبادي كلكم ضال الا من هديته الحديث الخطاب في لو ان اولكم
وآخركم مع الثقلين خاصة لاختصاص التكليف وتعاقب التقوى والفجور بهم ولذلك
فصل المخاطبين بالانس والجن ويحتمل ان يكون عاما شاملا لذوي العلم كلهم من الملائكة
والثقلين ويكون ذكر الملائكة مطويا مندرجا في قوله وجنكم لشمول الاجتنان اياهم وتوجه
هذا الخطاب نحوهم لا يتوقف على صدور الفجور منهم ولا على امكانه لانه كلام صادر على سبيل
الفرض والتقدير وقوله كانوا على اتقى قلب رجل تقدير على تقوى اتقى او على اتقى
احوال قلب رجل والصعيد وجه الارض والمراد بقوله في صعيد واحد في مقام واحد قيد
السؤال بالاجتماع لان تزاحم السؤال وازدحامهم مما يدهش المسؤول عنه ويعسر عليه
انجاح مآربهم والمخيط بكسر الميم وسكون الخاء الابرة وغمسها في البحر وان لم يخل عن
نقص ما لكنه لما لم يظهر ما ينقصه للحس ولم يعتد به العقل وكان اقرب المحسوسات
نظيرا ومثالا شبهه به صرف ملتمسات السائلين مما عنده فانه لا ينقصه مثل ذلك
وقوله انما هي اعمالكم اي جزاء اعمالكم احصيها عليكم اي احفظها عليكم ثم اوديها اليكم
اداءا وافيا ان خيرا فخير وان شرا فشر كذا في شرح الناصح ق ابو هريرة رضي الله عنه
يا معاذ اذا قضيت ثمة الا يرد وان اعطيتك لامتك ان لا اهلكهم بسنة بعامة
الحديث بسنة عامة اي بقحط يعم جميعهم والتاء في بعامة زائدة او بدل من سنة باعادة
العامل نحو مررت باخيك بعمرو ومنه قوله تع للذين استضعفوا لمن آمن منهم ومعنى يستبيح
بيضتهم يسبي مجتمعهم وموضع سلطانهم ومستقر دعوتهم ويجعلهم مباحا وبيضة الدار وسطها

او ادحدوا ايهلكهم كلهم وقيل اراد بالبيضة الخوذة كانه شبه مكان اجتماعهم ببيضة الحديد كذا
في النهاية الباب الثاني عشر في جوامع الادعية ق عائشة رضي الله عنها
اذهب الباس رب الناس الحديث الباس الافتقار وشدة الحاجة ورب الناس بالنصب
على حذف حرف النداء والشافي مكسور العين محذوف اللام لغة لتع والكبير المتعال لحذف
العرب من مثل الياء اكتفاء بالكسرة ولا يغادر معنى لا يترك من الغدر وهو الترك ومنه
الغدير وهو ما غادره السيل والسقم بالفتح المرض ومثله السقم بالضم قال الامام محي السنة رحمه
المنهي من الرقى ما كان فيه شرك او كان يذكر مردة الشياطين او كان منها بغير لسان العرب
ولا يدري ما هو ولعله يدخله سحر او كفر واما ما كان بالقرآن وبذكر الله تع عز وجل فانه جائز
مستحب فان النبي صلعم كان ينفث على نفسه بالمعوذات خ انس رضي الله عنه الحمد لله
الذي انقذه من النار قال انس كان غلام يهودي يخدم النبي صلعم فمرض فاتاه النبي
صلعم يعوده فقعد عند راسه فقال له اسلم فنظر الى ابيه وهو عنده فقال اطع ابا القاسم
فاسلم فخرج النبي صلعم وهو يقول الحمد لله الذي انقذه من النار خ ابو امامة رضي الله عنه
الحمد لله كثيرا طيبا مباركا فيه الحديث الضمير في فيه يعود الى الحمد وغير منصوب صفة للمصدر
وغير مكفي معناه غيره كافي اي يحمدك حمدا لا نكتفي به بل نعود فيه كرة بعد اخرى ولذلك
المعنى فيما بعد كذا في الميسر وقيل غير مكفي اي غير مردود ولا مقلوب والضمير في مكفي
راجع الى الطعام وقيل هو من الكفاية اي ان الله تع هو المطعم والكافي وهو غير مطعم ولا
مكفي فيكون الضمير راجعا الى الله تع كذا في النهاية وهذا يشير الى ان غير مرفوع على
انه خبر مبتدا اي ربنا بالضم او مبتدا لكونه مشتهرا بما يوع المضاف اليه فيكتسب
تعريفا كقوله تع غير المغضوب عليهم خبره ربنا او تقديره هو غير مكفي اي الله تع
وقال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله اني وجدت الرواية فيهما بالنصب
فغير منصوب بصفة المصدر وربنا على النداء قوله ولا مودع معناه ولا متروك الطلب اليه
والرغبة فيما عنده فان كل من استغنى عن الشيء تركه قاله الخطابي رحمه الله م ابن عمر رضي الله عنهما
الله اكبر الله اكبر الله اكبر سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا
لمنقلبون الحديث

كان صلعم اذا استوى على بعيره اي استقر على ظهره خارجا الى السفر كبر ثلاثا ثم قال سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين الحديث مقرنين بمعنى مطيقين من اقرن الشئ اذا طاقه وقوي عليه وهو اعتراف بعجزه وقصوره وانا الى ربنا لمنقلبون اي راجعون اليه وفيه تنبيه على ان السفر الاعظم الذي بصدده الانسان هو الرجوع الى الله تع فهو اهم بان يهتم ويشتغل بالاستعداد له قبل نزوله الصاحب هو الملازم والمراد مصاحبة الله تع اياه بالعناية والحفظ وذلك ان الانسان اكثر ما يبغي الصحبة في السفر لا يستعين بذلك والاستظهار به للدفاع لما ينوبه من النوايب فنبه بهذا القول على حسن الاعتماد عليه كال الاكتفاء به عن كل صاحب سواه والخليفة هو الذي ينوب عن المستخلف فيما يستخلفه اي انت الذي اعتمد عليه في غيبتي من اهلي ان تلم شعثهم وتداوي سقمهم وتحفظ عليهم دينهم الوعثاء الشدة والمشقة من قولهم رمل اوعث وارض وعثة رملة وعثاء لما يشق فيه السير لليبنه ورسوخ الاقدام فيه والكابة سوء الحال والانكسار من الحزن يريد الاستعاذة من كل منظر يعقب الكابة دون النظر اليه وسوء المنقلب هو الانقلاب بما يسوءه من نقص في المال او الاهل والحور الرجوع والكور الرادّ من كور العمامة وهو لفها وفسر بالنقصان بعد الزيادة وبالنقص بعد الشدة والتسوية واستعمال هذا القول اي قول والحور بعد الكور مستفيض في كلامهم وهو مشتمل على ما يراد من امر الدين والدنيا وقيل معناه اعوذ بك ان تفسد امورنا وتنتقض بعد صلاحها كانتقاض العمامة بعد استقامتها على الراس من كور العمامة اذا نقضها وفي رواية الغايق بعد الكون بالنون وهو الحصول على حالة جميلة يريد التراجع بعد الاقبال ق واذا رجع قالهن وزاد فيهن آيبون تايبون لربنا حامدون الحديث قالهن اي قال الكلمات المذكورة آنفا والآيب من آب اذا رجع والاحزاب جمع حزب وهو جماعة فيها غلظ والمراد بالاحزاب القبايل الذين اجتمعوا على محاربة النبي صلعم وتوجهوا الى المدينة وهم اجتمعوا في حومانها نحو من اثني عشر الفا سوى من انضم اليهم من يهود قريظة والنضير ولبثوا قريبا من شهر وكان صلعم حفر لهم الخندق وتحاربهم وراءه يرمي بالنبال والحجارة

نفيسة

علم

واذا رجع قالهن وزاد فيهن آيبون تايبون عابدون ساجدون لربنا حامدون صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده تمم

فارسل الله تع عليهم ريح الصبا في ليلة شاتية فسفت التراب في وجوههم واطفأت النيران واكفأت القدور وقلعت الاوتاد وبعث جنودا لم تروها الفا من الملايكة ففرقتهم وشردهم من غير قتال واسحاب خيل وركاب وانما ذكر صلعم الاحزاب مع علمه بان الله تع هو الذي لا يلزم جنده وانه القادر على افناء الخلق في ادنى لحظة فضلا عن هزمهم تذكرا لمنة الله تع عليه في ذلك وعلى من اتبعه من المومنين ق انس رضي الله عنه اللهم آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة الحديث الحسنة في الدنيا هو طلبة الصالحين من الصحة والكفاف والتوفيق للخير وفي الآخرة الثواب وعن علي رضي الله عنه الحسنة في الدنيا المراة الصالحة وفي الآخرة الحورا وعن الحسن الحسنة في الدنيا العلم والعبادة وفي الآخرة الجنة وقيل عذاب النار امراة السوء م ابو هريرة رضي الله عنه اللهم آت نفسي تقواها الحديث التقوى من الوقاية وهي فرط الصيانة اي آت نفسي صيانتها يعني ما يصونها من الاتيان بالعبادات والاجتناب عن المحظورات واختلفوا في انه يدخل اجتناب الصغاير في التقوى قال بعضهم يدخل كما يدخل في الوعيد ولا نزاع في وجوب التوبة عن الكل قال ابراهيم ابن ادهم هو التقوى ان لا يجد الخلق في لسانك عيبا ولا الملايكة في افعالك عيبا ولا ملك العرش في سرك عيبا وقيل المتقي من سلك طريق المصطفى ونبذ الدنيا وراء القفا وكلف نفسه الاخلاص والوفا واجتنب الحرام والجفا وقيل المتقي هو المجتنب عن المحرمات والورع هو المحترز عن الشبهات ومعنى زكها طهرها واجعل في اعمالها الصالحة نماء وبركة والولي الناصر والمولى الرب والمالك والسيد والمنعم خ زيد بن ثابت او ارقم رضي الله عنه اللهم اجعل اتباعهم منهم قاله لما قالت الانصار يا رسول الله لكل نبي اتباع وانا قد اتبعناك فادع الله ان يجعل اتباعنا منا ق انس رضي الله عنه اللهم اجعل بالمدينة ضعفي ما جعلت بمكة من البركة قال الازهري الضعف في كلام العرب المثل فما زاد وليس بمقصور على مثلين فاقل الضعف محصور في الواحد واكثره غير محصور وقيل ضعف الشئ مثله وضعفاه مثلاه والبركة الكرامة والخير الدايم وتطلق على الزيادة ايضا كذا في النهاية والعايد الى الموصول محذوف اي جعلته ومن بيان للفظ ما ق ابو هريرة رضي الله

اللهم اجعل رزق آل محمد قوتا اي قدر ما يمسك الرمق من المطعم كذا في النهاية خ ابن عباس
رضي الله عنه اللهم اجعل في قلبي نورا وفي سمعي نورا الحديث اراد صلعم بذلك ضياء الحق
وبيانه كانه قال اللهم استعمل هذه الاعضاء مني في الحق واجعل تصرفي فيها وتقلبي على
سبيل الصواب والخير قاله صاحب النهاية خ عايشة رضي الله عنها اللهم ارحم عبادا
قاله حين تهجد في بيت عايشة فسمع صوت عباد بن بشر بكسر الباء يصلي في المسجد يقال
تهجد اذا سهر واذا نام وهو من الاضداد وتهجد ايضا اذا صلى بالليل كذا في النهاية ق
البراء بن عازب رضي الله عنه اللهم اسلمت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت امري
اليك قاله البراء قال صلعم يا فلان اذا اويت الى فراشك فقل اللهم اسلمت نفسي اليك ثم
قال فانك ان مت في ليلتك مت على الفطرة وان اصبحت اصبت خيرا قوله فوضت امري
اليك اي رددته اليك وجعلتك الحاكم فيه ويقال لجا الى فلان والتجا اذا استند اليه و
اعتضد به والجاه الى الشيء اذا اضطره اليه والالجاء في هذا الحديث بمعنى الاسناد
والرغبة السعة في الارادة والرهبة مخافة مع تحرز واضطراب وهما متعلقان بالالجاء
في معنى المفعول له ومعنى اليك صرفت رغبتي فيما لديك واعمل لفظ الرغبة وحدها
اذ لو اعمل كل منهما لقال رغبة اليك ورهبة منك ولو زعم زاعم ان قوله اليك متعلق بمحذوف
اي متوجها بها اليك لم يستبعد ولا منجا معناه لا مهرب ولا مخلص ولا ملاذ لمن طالبته
الا اليك والاصل في الملجا الهمز ومن الناس من يلينه ولا منجا مقصور من نجا من الامر
اذا خلص اي لا موضع ينجو من عذابك ويقال اوى الى المنزل اذا رجع اليه واوى الى
فراشه يعني انقلب اليه م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه اللهم اشف سعدا الحديث
قاله له لما قال في مرضه عام حجة الوداع اني قد خفت ان اموت بالارض التي هاجرت منها
م المقداد رضي الله عنه اللهم اطعم من اطعمني واسق من سقاني تقدم ذكره في الباب الخامس
في قوله ما بقي الا رحمة من الله الحديث ق ابن مسعود رضي الله عنه اللهم اعني عليهم
بسبع كسبع يوسف اي اعني على قريش بسبع سنين كسني يوسف عم وهي المذكورة في قوله تع
ثم ياتي من بعد ذلك سبع شداد اي سبع سنين فيها قحط م علي رضي الله عنه وعايشة
رضي الله عنها

اللهم اعوذ برضاك من سخطك الحديث الرضاء والسخط من صفات الذات والمعافاة من العقوبة
هي من صفات الافعال كالاماتة والاحياء ولما ازداد صلعم قربا استحيى من الاستعاذة
على بساط القرب فالتجا الى الثناء وقال لا احصي ثناء عليك اي لا احد نعمك والثناء بها عليك
ولا ابلغ الواجب فيه ثم علم ان في ذلك قصورا فقال انت كما اثنيت على نفسك فانما الاستعاذة
بالتضاد لان المعافاة من العقوبة انما تحصل بالرضا وذكرها لدلالته عليها بالمطابقة اولان
الراضي قد يعاقب لاستيفاء حق الغير والمعافاة من العفو وهو المحو ومحو الذنب
م ابن عباس رضي الله عنهما اللهم اعوذ بعزتك لا اله الا انت ان تضلني الحديث العزة
القوة والغلبة وان تضلني اي اضلالك اياي او من ان تضلني لان حرف الجر يحذف مع ان
وان قياسا ق انس رضي الله عنه اللهم اغثنا اللهم اغثنا اللهم اغثنا قاله لما دخل
رجل المسجد يوم الجمعة من باب كان نحو دار القضاء وهو قايم يخطب فقال يا رسول الله
هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يغيثنا فقال انس فطلعت من ورائه
سحابة مثل الترس فلما توسطت السماء انتشرت ثم امطرت فلا والله ما راينا الشمس سبتا
ثم دخل رجل من ذلك الباب في الجمعة المقبلة ورسول الله قايم يخطب فاستقبله قايما
فقال يا رسول الله هلكت الاموال وانقطعت السبل فادع الله ان يمسكها عنا فرفع رسول الله
يديه فقال اللهم حوالينا ولا علينا اللهم على الاكام والظراب وبطون الاودية ومنابت
الشجر قال فاقلعت فسالت هو الرجل الاول قال لا ادري الغيث المطر والاغاثة
انزال الغيث م ام سلمة رضي الله عنها اللهم اغفر لابي سلمة الحديث قاله لما دخل
على ابي سلمة وقد شق بصره فاغمضه المهدية هو الذي هداه الله تع الى الحق وبه سمي
المهدي يبشر به النبي صلعم انه يجي في آخر الزمان ويقال خلف الله عليك اي كان الله
خليفته عليك اذا ذهب الرجل ما لا يخلف كالاب واخلف الله لك وعليك اذا ذهب
ما يخلفه مثل المال والولد ومعنى اخلفه في عقبه ... الرجل كن خليفة له ولاده بعده
والغابر بمعنى الباقي وشق بصره اي انفتح وضم الشين فيه غير مختار كذا في النهاية م
عايشة رضي الله عنها اللهم اغفر لاهل بقيع الغرقد البقيع المكان المتسع فيه شجر او اصوله

والغرقد نوع من شجر العضاه والشوك وقيل هي كبار العوسج ومنه قيل لمقبرة المدينة بقيع
الغرقد اذا كان فيه غرقد فقطع ق ابو موسى رضي الله عنه اللهم اغفر لعبيد ابي عامر
الحديث ابي عامر بدل او عطف بيان وهو عبيد بن وهب وقيل عبيد بن سليم عم ابي موسى
الاشعري به كان من كبار الصحابة رضي الله عنهم قتل يوم حنين فلما اخبر صلعم بذلك رفع
يديه فدعا له ق ابو هريرة رضي الله عنه اللهم اغفر للمحلقين الحديث انما خص المحلقين
بالدعا وهم الذين حلقوا رؤسهم في الحج او العمرة دون المقصرين وهم الذين اخذوا من اطراف
شعورهم ولم يحلقوا لان اكثر من احرم مع النبي صلعم لم يكن معه هدي وكان النبي قد ساق
الهدي ومعه هدي فانه لم يحلق حتى ينحر هديه فلما امر من ليس معه هدي ان يحلق ويحل
وجدوا في انفسهم ذلك شيئا واحبوا ان ياذن لهم في المقام على احرامهم حتى يكملوا الحج وكانت
طاعة النبي صلعم اولى لهم فلما لم يكن لهم بد من الاحلال كان التقصير في نفوسهم اخف من
الحلق فمال اكثرهم اليه وكان فيهم من بادر الطاعة وحلق ولم يراجع فلذلك قدم المحلقين
واخر المقصرين قاله صاحب النهاية وقال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله كان ذلك من
رسول الله صلعم مرتين احدهما في عمرة الحديبية والاخرى في حجة الوداع فالتي كانت في
عمرة الحديبية انما كانت لموجدة وجدها في نفسه عليهم وذلك ان القوم لما صدوا عن البيت
وقاضاهم النبي صلى الله عليه وسلم على ما ارادوه تداخلهم غضاضة ومذلة وخامرهم اضطراب
الامر عليهم اشتد واستولى عليهم الضجر حتى كادوا ان ينحروا انفسهم فامرهم النبي صلعم بنحر
الهدي والخروج عن الاحرام فلم يبادروا الى طاعته فلما حلق هو وافقه المحظوظون من اصحابه
وتوقف آخرون ثم اجابوه في امره على كره منه ولم يحلقوا بل قصروا فقال صلعم ذلك ليتوبوا
الى الله وسالوا الحظوظ من نبي الله ولما سئل صلعم عن سبب تخصيص المحلقين بالدعا قال انهم
لم يشكوا واما الذي كان منه في حجة الوداع فانه كان لبيان ما بين النسكين من الفضل ويحتمل
انه كان لبيان فضل المتابعة فانه ابر واوثق عرى الايمان قال الامام ابو عبد الله الحكيم
الترمذي رحمه الله في قوله انهم لم يشكوا ليس هذا بشك في اصل الفعل انما الشك ههنا ضيق الصدر
بذلك الفعل احتاجوا الى ان يحلقوا وهم في احرام ولم يحلقوا بعد لان السبيل كان عندهم في الجاهلية

ورائه ان لا يحل احد من احرامه دون الطواف بالبيت فلما امرهم بالحلق استعظموا ذلك وضاقت
صدورهم ثم اتبعوه فقصروا لكانهم على كراهة شديدة ولهذا من خلق النفس فحرموا الدعوة التي
فيهم م عوف بن مالك رضي الله عنه اللهم اغفر له وارحمه الحديث قاله لما صلى على جنازة
قال الراوي تمنيت ان اكون انا ذلك الميت النزل قرب الضيف في الاصل والمراد منه ههنا
ما عند الله من الاجر وانما خص الغسل بالثلج والبرد تاكيدا للطهارة ومبالغة فيها لانهما ماءان
مفطوران على خلقتهما لم يستعملا ولم تنلهما الايدي ولم تخضهما الارجل فكانا احق بكمال الطهارة
م ابو هريرة رضي الله عنه اللهم اغفر لي ذنبي كله دقه وجله الحديث قال الراوي كان يقول
في سجوده قوله دقه بالكسر اي صغيره وجله اي كبيره وعظيمه من جل الشي اذا عظم والجليل
خلاف الدقيق ق عائشة رضي الله عنها اللهم اغفر لي وارحمني والحقني بالرفيق قاله عند وفاته
وهو مستند الى عائشة وقوله والحقني بالرفيق الاعلى ق ام سليم رضي الله عنها اللهم
اكثر ماله وولده وبارك له فيما اعطيته قاله لما قالت ام سليم يا رسول الله خادمك انس
ادع الله ق عائشة رضي الله عنها اللهم الرفيق الاعلى قاله لما افاق من غشيته في مرض
موته فشخص بصره الى السقف فكانت تلك آخر كلمة تكلم بها صلعم المراد من الرفيق الاعلى هو
الله تع فعيل بمعنى فاعل من الرفق كذا في النهاية وهو مبني على تقدير فعل يعني اختار او اريد
وشخوص البصر ارتفاع الاجفان الى فوق وتحديد النظر وانزعاجه م عائشة رضي الله عنها
اللهم انت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام قالت كان رسول الله صلعم اذا سلم
لم يقعد الا مقدار ما يقول اللهم انت السلام اي انت السالم من المعايب والنقصان والحوادث
ومنك السلام اي السلامة ومنه قيل للجنة دار السلام اي دار السلامة عن الآفات ومعنى
الحديث منك يرجى ويستوهب ويستفاد كذا في الميسر م علي رضي الله عنه اللهم انت
الملك لا اله الا انت انت ربي وانا عبدك الحديث الملك ابلغ من المالك لان الملك
لا يكون الا مع تعظيم وقيل المالك ابلغ لانه يقال مالك الدراهم والحيوانات والزرع
ولا يقال ملكها وقال الراغب الاصفهاني هما مختلفان في الحقيقة فان الملك هو المتصرف
بالامر والنهي والمالك هو المتصرف في الاعيان المملوكة على اي وجه كان فقوله لبيك اي اقم

على طاعتك دوامًا بعد دوام وسعديك لا يكاد يستعمل إلا مع لبيك والمعنى أساعدك مساعدة بعد مساعدة والخير كله في يديك أي الكل عندك كالشيء الموثوق به المقبوض عليه يجري بقضائك وقدرك لا يدرك من غيرك ما لم تسبق به كلمتك والشر ليس إليك أي لا يتقرب به إليك أو لا يضاف إليك بل إلى ما اقترفته أيدي الناس من المعاصي لقوله تعالى وما أصابك من سيئة فمن نفسك وقيل معناه لا ينسب الشر إليك على الانفراد تعظيمًا فلا يقال يا ضار يا مذل بل يقال يا ضار يا نافع يا معز يا مذل كما أخبر الله تعالى عن إبراهيم عم وإذا مرضت فهو يشفين أضاف المرض إلى نفسه والشفاء إلى ربه وليس المعنى على ما نافته القدرية بأن الشر ليس بخلق الله تعالى لأنا علمنا بأصل الدين أن الله تعالى خالق كل شيء وإنما المعنى على ما تقدم وقيل معناه ليس انتهاؤه إليك لأن خلق الأشياء على ما يقتضيه الحكمة فلا ينتهي إليك الشر فإنك وإن خلقته فقد نهيت عنه والمعنى أنا بك أنا أستجير وألوذ بك وإليك أي أتوجه وألتجي إليك أو بك أحيا وأموت وإليك المرجع والمصير وتباركت أي تعظمت وتمجدت أو جئت بالبركة وأصل الكلمة للدوام والثبات ومن ذلك البركة وبرك البعير ولا يستعمل هذا اللفظ إلا لله تعالى وتعاليت أي عما يتوهمه الأوهام ويتصوره العقول والخشوع في البصر كالخضوع في البدن وقوله لك الحمد ملء السموات وملء الأرض تمثيل إذ الكلام لا يسع الأماكن وإنما المراد به كثرة العدد أي لو قدر أن تكون كلمات الحمد أجسامًا لبلغت من كثرتها أن تملأ السموات والأرض ويجوز أن يكون المراد به تفخيم شأن كلمة الحمد وأن يريد به أجرها وثوابها وتبارك الله أحسن الخالقين وأمثاله تنبيه على اختصاصه سبحانه بالخيرات الإبداعية والبركات المتوالية والمقدم هو الذي يقدم الأشياء ويضعها في مواضعها فمن استحق التقديم قدمه والمؤخر أي الذي يؤخر الأشياء فيضعها مواضعها م ابن عمر رضي الله عنهما أنت خلقت نفسي وأنت توفيها الحديث أي تتوفاها والممات بمعنى الإماتة والمحيا بمعنى الإحياء كالمقتل بمعنى القتل والعافية دفاع الله تعالى عن العبد الأسقام والبلايا وهي الاسم من عافاه الله ق أبو هريرة رضي الله عنه اللهم أنج الوليد بن الوليد الحديث الوليد هو ابن المغيرة المخزومي وهشام أيضًا

ابن المغيرة المخزومي ومعنى اشدد وطأتك على مضر خذهم أخذًا شديدًا يقال وطأهم العدو إذا نكا فيهم وأصل الوطء على الشيء المشي والتخطي عليه والضمير في اجعلها للوطأة أو للأيام لا لأن المعهود التي في الذهن سنين عليها والسنة بمعنى القحط وسني يوسف عم السبع الشداد التي أصابتهم م عمر رضي الله عنه اللهم أنجز لي ما وعدتني الحديث قاله يوم بدر لما نظر إلى المشركين وهم ألف وأصحابه ثلاثمائة وتسعة عشر رجلا أو ثلاثمائة عشر رجلا فما زال يهتف بربه حتى سقط رداؤه عن منكبيه فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه وقال يا نبي الله كفاك مناشدتك ربك فإنه سينجز لك ما وعدك فأنزل الله تعالى إذ تستغيثون ربكم فاستجاب لكم أني ممدكم بألف من الملائكة مردفين إن تهلك هذه العصابة أي الجماعة والعصابة الجماعة ولا تعبد على البناء للمفعول خ ابن عباس رضي الله عنهما اللهم أنشدك عهدك ووعدك الحديث قاله يوم بدر أنشدك بفتح الهمزة بمعنى أطلبك من النشدان وهو الطلب وقوله إن تشأ لا تعبد أي إن تشأ تغليب الكفرة على أهل الإسلام لا تعبد على البناء للمفعول م عائشة رضي الله عنها أنا أتمشى الحديث في آية المسلمين بالنصب على أنها الحامل على شريطة التفسير والزكوة الطهارة والبركة والأجر والثواب خ ابن عمر رضي الله عنهما اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد بن الوليد بعث صلعم خالد بن الوليد إلى بني جذيمة فدعاهم إلى الإسلام فلم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فقالوا صبأنا صبأنا فجعل خالد بن الوليد يقتل ويأسر ودفع إلى كل رجل من المسلمين أسيرًا ثم أمر أن يقتل كل منهم أسيره فقال ابن عمر رضي الله عنه والله لا أقتل أسيري ولا يقتل رجل من أصحابي أسيره حتى قدمنا على رسول الله صلعم فذكرنا له فرفع يديه فقال اللهم إني أبرأ إليك مما صنع خالد مرتين م عائشة رضي الله عنها اللهم إني أسألك خيرها وخير ما فيها الحديث عصفت الريح معناه اشتد هبوبها م ابن مسعود رضي الله عنه اللهم إني أسألك الهدى والتقى والعفاف والغنى الهدى الرشاد والدلالة والتقى الخوف والتقية التي بعد والعفاف الصبر والنزاهة عن الشيء وأيضًا الكف عن الحرام والسؤال عن الناس خ سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن الحديث أرذل على البناء للمفعول وأرذل العمر هو حال الكبر

والعجز والخرف وهو فساد العقل من الكبر والارذل الهرم والردي من كل شي ق انس رضي الله عنه
اللهم اني اعوذ بك من الخبث والخبائث الخبث بضمتين جمع خبيث والخبائث جمع خبيثة يريد
التعوذ من ذكران الشياطين واناثهم وفي بعض الروايات الخبث بسكون الباء وانما
خص صلعم الخلاء بهذا الكلام لان الشياطين تحضر الاخلية لانه يهجر فيها ذكر الله تع قال
الامام محي السنة لهم لا يذكر الله بلسانه على قضاء الحاجة فان ابن عمر رضي الله عنهما سلم على النبي صلعم
وهو يبول فلم يرد عليه قال واذا عطس في الخلاء يحمد الله تع في نفسه ق ابو سعيد رضي
الله عنه اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن الحديث قد ظن بعضهم ان الهم والحزن يتحدان
في المعنى وانما عطف احدهما على الاخر لاختلاف اللفظين وليس الامر كذلك فان الهم
انما يكون في الامر المتوقع والحزن فيما قد وقع والهم هو الحزن الذي يذيب الانسان
يقال يهمني الشي اذا اذابني وسنام مهموم اي مذاب والحزن خشونة في النفس لما يحصل
فيها من الغم العجز اصله التاخر عن الشي وصار في التعارف اسما للقصور عن فعل
الشي وهو ضد القدرة والكسل هو التثاقل عن الامر مع وجود القدرة عليه والجبن
بضم الباء وسكونها مصدر الجبان والضلع بالتحريك الاعوجاج يريد به ثقله الذي
يميل صاحبه عن الاستواء وغلبة الرجال يريد بذلك قهر السلطان وجوره وفوره
وقهر الرجال عن ابي سعيد رضي الله عنه ان النبي صلعم قال لرجل عليه ديون قل اذا
اصبحت واذا امسيت وذكر له هذا الدعاء قال ففعلت فاذهب الله همي وقضى عني
ديني م ابن عمر رضي الله عنهما اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك الحديث الفجاءة بالضم
والمد مصدر فجئه الامر اذا جاءه بغتة من غير تقدم سبب والنقمة بالفتح من
نقمت الامر ونقمته اذا انكرته م عائشة رضي الله عنها اللهم اني اعوذ بك من شر ما عملت
ومن شر ما لم اعمل معنى استعاذته صلعم مما لم يعمل يخرج على وجهين احدهما ان لا
يبتلي به في مستقبل الزمان الثاني ان لا يتداخله العجب في ذلك ويراه من قوة به
وصبره منه بل يراه من فضل ربه كذا في الميسر ق عائشة رضي الله عنها اللهم اني اعوذ بك
من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة المحيا والممات

اني اعوذ بك من الخبث والخبائث كان يقوله اذا دخل الخلاء نعم

اللهم اني اعوذ بك من الهم والحزن والعجز والكسل والبخل والجبن وضلع الدين وغلبة الرجال نعم

اللهم اني اعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجاءة نقمتك وجميع سخطك نعم

اللهم اني اعوذ بك من شر ما عملت ومن شر ما لم اعمل نعم

اللهم اني اعوذ بك من عذاب القبر واعوذ بك من فتنة المسيح الدجال واعوذ بك من فتنة المحيا والممات اللهم اني اعوذ بك من المأثم والمغرم نعم

الحديث

اللهم ان كانت ذنوبي … ولا يغفر الذنوب الا انت فاغفر لي مغفرة من عندك وارحمني انك انت الغفور الرحيم نعم

المحيا مفعل من الحيوة وفتنته ما يعتري الانسان حال حيوته من الابتلاء والمحن والممات
مفعل من الموت وفتنته شدة سكرات الموت وسؤال القبر وعذابه والمأثم مصدر
اثم الرجل ويجوز ان يكون المراد به ما يوجب الاثم او ما فيه الاثم والمغرم والغرامة
والغرم واحد وهو ما يلزم الانسان اداؤه بسبب جناية او معاملة او غيرهما وقيل
اراد به مغرم الذنوب والمعاصي وقيل المغرم الذنوب كالغرم وهو الدين يريد به ما
استدين فيما يكرهه الله تع او فيما يجوز ثم عجز عن ادائه فاما دين احتاج اليه وهو قادر على
ادائه فلا يستعاذ منه كذا في شرح القاضي والنهاية م انس رضي الله عنه اللهم اني اعوذ بك
من علم لا ينفع وقلب لا يخشع الحديث الخشوع الخضوع ونفس لا تشبع يحتمل وجهين
احدهما انها لا تقنع بما اتاها الله تع ولا تفتر عن الجمع لشدة ما فيها من الحرص الثاني
ان يراد به كثرة الاكل كذا في الميسر م عائشة رضي الله عنها اللهم اني اعوذ بك من فتنة النار
الحديث فتنة الغنى البطر والطغيان والتفاخر به وصرف المال في المعاصي وما اشبه
ذلك وفتنة الفقر الحسد على الاغنياء والطمع في اموالهم بما يتدنس به عرضه وينثلم
به دينه وعدم الرضا على ما قسم الله تع له وغير ذلك مما لا يحمد عاقبته ومن هنا قوله صلعم
كاد الفقر ان يكون كفرا كذا في شرح القاضي وذكر في حل الغرائب قالوا كيف قوله صلعم
احيني مسكينا وامتني مسكينا مع تعوذه من الفقر والتأويل ان الفقر الذي
تعوذ منه انما هو فقر النفس لا الفقر من المال وعلى ان المسكنة قلة المال وخفة الظهر
وكانه نفي البطر يقال تمسكن الرجل اذا لان والفقر سوء الحال وشدة الفاقة كانه فقر
صاحبه اي كسر فقار الظهر ومثل ذلك مما يتعوذ منه ولذلك بدا الله تع بالفقراء قبل المساكين
لانهم اشد عيشا واسوأ حالا م البراء بن عازب رضي الله عنه اللهم اني اول من احيا
امرك الحديث مر على النبي بيهودي محمم ومجلود ومثله رجم ومحمم يعني مسود الوجه من
الحممة وهي الفحمة م ابو هريرة رضي الله عنه اللهم اهد ام ابي هريرة الحديث قال ابو هريرة
كنت ادعوا امي الى الاسلام وهي مشركة فدعوتها يوما فاسمعتني في رسول الله ما اكره فاتيت
رسول الله صلعم وانا ابكي فقلت يا رسول الله اني كنت ادعو امي الى الاسلام فتأبى علي

اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعاء لا يسمع نعم

اللهم اني اعوذ بك من فتنة النار وعذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر ومن شر فتنة الغنى ومن شر فتنة الفقر واعوذ بك من شر فتنة المسيح الدجال نعم

اللهم اني اول من احيا امرك اذ اماتوه فامر به فرجم نعم

اللهم اهد ام ابي هريرة اللهم حبب عبيدك هذا وامه الى عبادك المؤمنين وحبب اليهم المؤمنين نعم

فدعوتها فاسمعتني فيك ما اكره قال فدعا الله ان يهدي ام ابي هريرة فقال صلعم اللهم اهد ام ابي
هريرة قال فخرجت مستبشرا بدعوة نبي الله فلما جئت الى الباب فسمعت امي خشف
قدمي فقالت مكانك يا ابا هريرة فسمعت خضخضة الماء فاغتسلت ولبست درعها
ففتحت الباب ثم قالت يا ابا هريرة اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبده ورسوله فرجعت
الى رسول الله وانا ابكي من الفرح قلت يا رسول الله ابشر قد استجاب دعوتك وهدى ام
ابي هريرة فحمد الله ثم قال خيرا قلت يا رسول الله ادع الله ان يحببني انا وامي الى عباده المؤمنين
ويحببهم الينا فقال صلعم اللهم حبب عبيدك هذا وامه الى عبادك المؤمنين وحبب اليهما
المؤمنين قال ابو هريرة ما خلق الله مؤمنا يسمع بي ولا يراني الا احبني الخشف والخشفة
بالسكون الحس والحركة او الصوت والخضخضة التحريك ق ابو هريرة رضي الله عنه
اللهم اهد دوسا وآت بهم قال لما جاء الطفيل بن عمرو اليه فقال ان دوسا قد هلكت
عصت وابت فادع الله عليهم فظن الناس ان يدعو عليهم دوس قبيلة من اليمن من
الازد قاله الجوهري م علي رضي الله عنه اللهم اهدني وسددني الحديث قال صلعم
لعلي رضي الله عنه قل اللهم اهدني الحديث امره بان يسأل من الله تعالى الهداية والسداد
وان يكون في ذكره وخاطره ان المطلوب بهداية الهداية من ركب متن الطريق واخذ
في منهج المستقيم وسداد يشبه سداد السهم والمعنى ان يكون في سؤاله طالبا غاية الهدى
ونهاية السداد وانما ذكر له مثالا يهتدي به الى تصوير مسألته وتحصيل طلبته
من الهداية والسداد وذلك ان السالك انما يهتدي الى المقصد اذا لزم الجادة والرامي
انما يصيب بسهمه الغرض اذا سدده ووجه نحو مرماه م ابو هريرة رضي الله عنه
اللهم بارك لنا في ثمرنا كان يقوله اذا اخذ اول الثمر ثم يدعو صغيرا وليدا له فيعطيه
ذلك الثمر وعن انس رضي الله عنه انه صلعم اذا اتي بالباكورة من كل شيء قبلها ووضعها
على عينه اليمنى ثلثا ثم على عينه اليسرى ثلاثا ثم يقول اللهم كما اريتنا اوله فارنا
آخره ثم يعطيها اصغر الولدان قبلة الباكورة هي قبلة الاشتياق لانها اثر صنعه
لعباده فاول ما يخرج الثمر تكون طرية لم يتدنس بظلمة الدنيا فاذا رآه الباكورة

وهي التي ابتكرت بالخروج تحولت نور الايمان بما ابصر من صنعه ولطفه فانقلب بالرأفة التي
فيه وانطلق القلب اي فتح ما به فخرجت الحرارة من القلب الى الفم فاستعمل الشفتين
بذلك وهو تقبيلهما لتقليب القلب بالرأفة فتقبيلهما ثم يضعها على عينيه واشغال
الكرامة وتحظيها ثم يدعوا بذلك الدعاء ثم يعطيها من لم يتدنس بالذنوب وهو الصبي
لان القلم عنه مرفوع والرحمة عليهم ظاهرة كذا في نوادر الاصول خ ابن عمر رضي الله عنهما
اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا الشام بفتح الشين بعدها همزة ساكنة
اسم الارض المعروفة واليمن اسم بلد والنسبة اليه يمان ويمنية م عبد الله بن بسر
رضي الله عنه اللهم بارك لهم فيما رزقتهم واغفر لهم وارحمهم قال لما نزل بمنزل فقدم
اليه طعاما ووطبة او رطبة فاكل منها ثم اخذ بلجام دابته فقال ادع الله لنا دوي
الحميدي هذا الحديث في كتابه وذكر فيه ورطبة وقال هكذا جاء فيما رأينا من نسخ كتاب
مسلم وقال صاحب النهاية هو تصحيف من الراوي وانما هو وطبة بالواو وهو الحيس
يجمع بين التمر والاقط والسمن ونقله عن شعبة بالواو وقال والذي قرأته في كتاب
مسلم بالواو ولعل نسخ الحميدي كانت بالراء خ البراء بن عازب رضي الله عنه اللهم
باسمك احيا وباسمك اموت كان يقوله اذا اخذ مضجعه واذا استيقظ قال الحمد لله
الذي احيانا بعد ما اماتنا واليه النشور باسمك احيا وباسمك اموت اي لا انفك
عنه في حيوتي وموتي والنشور الحيوة بعد الموت ق ابو هريرة رضي الله عنه اللهم
باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب الحديث محل الكاف النصب
على انه صفة لموصوف محذوف اي مباعدة مثل مباعدة ما بين المشرق والمغرب وغسل
الخطايا كناية عن ازالتها بالكلية بحيث لا يبقى منها اثر ووجه التخصيص بالثلج والبرد
تقدم قبيل هذا ق جرير رضي الله عنه اللهم ثبته واجعله هاديا مهديا قاله
لما شكى اليه انه لا يثبت على الخيل ق عائشة رضي الله عنها اللهم حبب الينا
المدينة كحبنا مكة الحديث مكة هي علم للبلد الحرام وبكة لغة فيها وقيل مكة البلد
وبكة موضع المسجد وقيل اشتقاقا من بكة اذا ازدحم لازدحام الناس فيها وقيل

بي تبكة اعناق الجبابرة اي تدقها فلا يجاد اسد الحلاقة والتكلل الا استقصا او شميت
مكة لقلة الماء بها وقيل بل كانت تكة من ظلم فيها اي تهلكه وتنقصه كذا في المجمل والجحفة
موضع بين مكة والمدينة من طريق الشام يحاذي ذا الحليفة كان اسمه مهيعة فاجحف
السيل باهلها اي ذهب بهم فسميت جحفة ومهيعة مفعلة من التهيع وهو الانبساط
ومنه طريق مهيع واسع ق انس رضي الله عنه اللهم حوالينا ولا علينا اي انزل الغيث
في مواضع النبات ولا في موضع الابنية وحوالي الشيء جوانبه وقد تقدمت قصته في
هذا الباب في قوله اللهم اغثنا ثم ابو هريرة رضي الله عنه اللهم رب السموات ورب
الارض الحديث الرب المالك ونصبه على النداء عن ابن عباس رضي الله عنه العرش
لا يقدر احد قدره وروي انه تم خلق كذا شيئا لا يعرف بين يدي العرش دونه السموات
والارض وهو الي العرش كالصخرة وقيل العرش هو الكرسي الفالق من الفلق
وهو الشق اي فالق حبة الطعام ونوى التمر للانبات والتوراة والانجيل اسمان
اعجميان وتكلف اشتقاقهما من الوري والنجل ووزنهما بتفعلة وافعيل انما يصح
بعد كونهما عربيين كذا في الكشاف وورى الزند وريا اذا اخرجت نار وتجلت الشيء
استخرجته والنجل الواسع والنجل النسل كذا في الصحاح وذكر في كتاب المعرب
الانجيل معرب ان كان عربيا فاشتقاقه من النجل وهو ظهور الماء على وجه الارض
واتساعه وقيل هو افعيل من النجل وهو الاصل كونه تو آخذا بناصيته كل شيء
تمثيل لكون كل شيء في قبضته وتحت قهره وسلطانه انت الاول اي انت الذي
لا شيء قبلك ولا معك وانت الآخر اي انت الباقي بعد فناء الخلق وقيل انت
مبدأ الوجود ومنتهى السلوك منه بدأ واليه يعود والظاهر اي الظاهر
بآياته الباهرة الدالة على وحدانيته وربوبيته ويحتمل ان يكون من الظهور بمعنى
العلو والغلبة ويؤيده قوله صلعم فليس فوقك شيء والباطن اي الذي لا يستولي
عليه توهم الكيفية وقد يكون معنى الظهور والبطون احتجابه عن ابصار
الناظرين وتجليه لبصائر المتفكرين ثم عائشة رضي الله عنها اللهم رب جبريل

وميكائيل واسرافيل الحديث جبرائيل اسم ملك يتوسط بين الله ورسله وقيل هو جبر بمعنى عبد اضيف
الى ايل بمعنى الله وفيه تسع لغات جبرئيل وجبرئل وجبريل وجبرئيل وجبرائيل و
جبرائيل وجبرين وجبرين قال ابن الانباري وميكائيل معناه عبد الله وعبد الرحمن
قال ابن عباس رضي الله عنهما ميكا اسم ملك وايل اسم الله وفيه لغات ميكائيل وميكال
وميكائل وميكئيل كذا في كتاب المعرب والفطر الابتداء والاختراع قال ابن عباس
رضي الله عنهما كنت لا ادري ما فاطر السموات حتى اتاني اعرابيان يختصمان في بئر فقال احدهما
انا فطرتها اي ابتدأتها قوله لا ادري ما فاطر السموات اي لا اعرف ماخذ هذا اللفظ
من الاشتقاق اللغوي كذا في الميسر والغيب ما غاب من العيون والشهادة الحضور
ق ابن عباس رضي الله عنه اللهم لك الحمد انت قيم السموات والارض الحديث قيم فيعل
من قام ومعناه الدائم بحفظ المخلوقات وانما قال ومن فيهن دون ما تغليبا للعقلاء انت
نور السموات اي منورهما او مظهرها فان النور ما يظهر بنفسه ويظهر غيره لك اسلمت اي
اذعنت وبك آمنت اي نفسي من عذابك واليك انبت اي رجعت وبك خاصمت اي بقوتك
قوله يتهجد اي يصلي صلوة الليل وهو حال من الضمير في قام ثم ابو سعيد رضي الله عنه
اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات والارض الحديث ربنا نصب على النداء وملء بالنصب
اي كملء السموات والارض ويجوز بالضم على القطع عن الاضافة اي بعد السموات
والارض واهل الثناء بالنصب على المدح او على النداء واحق بالرفع على الخبر اي
هذا القول احق ما قال العبد وكلنا لك عبد جملة معترضة الجد الحظ والاقبال
في الدنيا وقوله منك من قوله هذا من ذاك اي بدل ذاك ومن قوله تعالى لجعلنا منكم
ملائكة في الارض يخلفون والمعنى ان المحظوظ لا ينفعه حظه بدلك اي بدل طاعتك وعبادتك
ويجوز ان يكون من على اصل معناها اعني الابتداء وتتعلق اما بينفع واما بالجد
والمعنى ان المجدود لا ينفعه منك الجد الذي يحتجم وانما ينفعه ان تمحه التوفيق
في الطاعة او لا ينفع من جدة منك جده وانما ينفعه التوفيق منك كذا في الفائق

وقيل معناه لا يسلمه من عذابك غناه قال ابو عمرو وقد زعم بعض الناس انه انما هو الجِدّ بالكسر والجِدّ هو الاجتهاد في العمل وهذا التأويل بخلاف ما دعا الله تعالى اليه المؤمنين لانه امر بالجد فكيف تحثهم عليه ثم يقول انه لا ينفعهم وقال ابن الانباري ما اظن القوم ذهبوا في معناه الى هذا بل ذهبوا الى ان صاحب الجد حريص على حيازة الدنيا ولا ينفع ذلك وانما ينفع عمل الآخرة ﴿م﴾ ابو برزة رضي الله عنه اللهم صب الخير عليها صبًّا ولا تجعل عيشها كدًّا اي ذا كد وهو التعب في العمل ﴿ق﴾ عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه اللهم صل على آل ابي اوفى ايه تذكرهم وبركة وقيل ان هذا خاص له ولكنه آثره بغيره واما ما سواه فلا يجوز ان يخص به احدا كذا في النهاية ﴿ق﴾ انس رضي الله عنه اللهم على الآكام والظراب الآكام بالكسر جمع اكمة وهي الموضع المرتفع والظراب بالكسر الجبال الصغار واحدها ظرب بوزن كتف وقيل هي رؤوس الجبال ﴿ق﴾ ابن مسعود رضي الله عنه اللهم عليك بقريش الحديث سبب ذكره هو ما روي ابن مسعود انه صلعم كان يصلي عند البيت وابو جهل واصحاب له جلوس وقد نحرت جزور بالامس فقال ابو جهل ايكم يقوم الى سلا جزور بني فلان فيأخذه فيضعه في كتفي محمد اذا سجد فانبعث اشقى القوم فاخذه فلما سجد صلعم وضعه بين كتفيه فاستضحكوا وانا قائم انظر لو كانت لي منعة طرحته عن ظهر رسول الله صلعم والنبي ساجد ما يرفع رأسه حتى انطلق انسان فاخبر فاطمة فجاءت فطرحته عنه ثم اقبلت عليهم تسبهم فلما قضى صلعم صلوته رفع صوته دعا عليهم وكان اذا دعا دعا ثلثا واذا سأل سأل ثلاثا ثم قال اللهم عليك بقريش ثلث مرات فلما سمعوا صوته ذهب عنهم الضحك وخافوا من دعوته ثم قال عليك ابو جهل قال الراوي فاشهد بالله لقد رأيتهم صرعى وقد غيرتهم الشمس وكان يوما حارا قوله عليك بقريش اي باهلاكهم وعليك من اسماء الافعال بمعنى الزم ومعيط على صيغة المصغر وعمارة بضم العين وتخفيف وصرعى جمع صريع بمعنى مصروع من الصرع كقتلى في جمع قتيل بمعنى مقتول وسحبوا على البناء للمفعول وقليب بدر بالجر على انه بدل او عطف بيان والسلا جلد رقيق يخرج فيه الولد من بطن امه ملفوفا فيه ومنعة محناها قوة تمنع

من يريدهم بسوء وقد تفتح النون وقيل هي جمع مانع كحو كافر وكفرة ﴿ق﴾ ابن عباس رضي الله عنهما اللهم فقهه في الدين الحديث دعا به لما وضع اي ابن عباس له اي للنبي صلعم وضوءه اي ما يتوضأ به الفقه في الاصل هو الفهم وفي العرف خاص بعلم الفروع والتأويل من آل الشيء اليه اذا رجع وصار اليه ﴿ق﴾ انس رضي الله عنه اللهم لا عيش الا عيش الآخرة فاغفر للانصار والمهاجرة العيش الحيوة والمهاجرة التنقل من دار الى دار وقوله المهاجرة بكسر الجيم صفة موصوف محذوف اي الجماعة المهاجرة ﴿م﴾ عبد الله ابن عمرو رضي الله عنه اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك عن عبد الله بن عمرو بن العاص انه سمع النبي صلعم يقول ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن كقلب واحد يصرفه حيث يشاء ثم قال اللهم مصرف القلوب صرف قلوبنا على طاعتك قوله ان قلوب بني آدم كلها بين اصبعين من اصابع الرحمن تمثيل لسرعة تقلب القلوب فان ذلك امر معقول تمثيله كذا في الفائق والتصريف هو التحويل ﴿ق﴾ عبد الله بن ابي اوفى رضي الله عنه اللهم منزل الكتاب الحديث منزل الكتاب بالنصب على النداء الزلزلة الحركة العظيمة والازعاج الشديد وهي هاهنا كناية عن التخويف والتحذير اي اجعل امرهم مضطربا كذا في النهاية ﴿م﴾ عائشة رضي الله عنها من ولي من امر امتي شيئا فشق عليهم فاشقق عليه الحديث ولي من الولاية والرفق اللين الجانب ﴿م﴾ جابر رضي الله عنه اللهم وليديه فاغفر يعني رجلا من دوس هاجر مع الطفيل بن عمرو الدوسي الى المدينة فاجتووها فمرض فجزع فاخذ مشاقص له فقطع بها براجمه فشخبت يداه حتى مات فرآه الطفيل في منامه مغطيا يديه وهيئته حسنة فقال له ما صنع بك ربك قال غفر لي بهجرتي الى نبيه فقال ما لي اراك مغطيا يديك قال قيل لي لن نصلح منك ما افسدت فقصها الطفيل على رسول الله صلعم فقال الحديث اجتووه المدينة اي استوخموها واصابهم الجوى وهو المرض وداء الجوف والمشاقص جمع المشقص وهو نصل السهم اذا كان طويلا فاذا كان عريضا فهو المعبلة والبراجم هي العقد التي في ظهور الاصابع الواحدة برجمة بالضم والشخب السيلان يشخب ويشخب بضم العين وفتحها

والشخب السيلان واصل الشخب ما خرج من تحت يد الحالب عند كل غمزة وعصرة لضرع الشاة
كذا في النهاية م سعد بن ابي وقاص رضي الله عنه اللهم هؤلاء اهلي لما نزل قوله تع فمن حاجك
فيه من بعد ما جاءك من العلم فقل تعالوا ندع ابناءنا وابناءكم الاية دعا صلعم عليا وفاطمة
وحسنا وحسينا رضي الله عنهم فقال اللهم هؤلاء اهلي م عايشة رضي الله عنها اللهم هالة قالت
عايشة استاذنت هالة بنت خويلد اخت خديجة على رسول الله فعرف استيذان خديجة فارتاح
لذلك فقال اللهم هالة فغرت وما تذكر من عجوز من عجائز قريش حمراء الشدقين قد ابدلك
الله خيرا منها هالة اي لتكن هالة والشدق جانب الفم والعرب تسمي الاسود
اخضر والخضر قوم سود الالوان م عايشة رضي الله عنها اللهم تقبل من محمد وآل محمد
ومن امة محمد قال لما اضجع كبشا اقرن يطأ في سواد ويبرك في سواد وينظر في سواد
فضحى ق عايشة رضي الله عنها بسم الله تربة ارضنا بريقة بعضنا الحديث اي قال
صلعم مشيرا باصبعه بسم الله تربة ارضنا اي هذه تربة ارضنا بريقة بعضنا
اي معجونة بها او مختومة بها قال الامام شهاب الدين التوربشتي رحمه الله الذي سبق
الى الفهم من صنيعه ذلك ومن قوله تربة ارضنا اشارة الى فطرة اول مفطور من
البشر وريقة بعضنا اشارة الى النطفة التي خلق منها الانسان فكانه يتضرع
بلسان الحال ويعرض بفحوى المقال انك اخترعت الاصل الاول من طين ثم ابدعت
بنيه من ماء مهين فهين عليك ان تشفي من كانت هذه نشاته والمناسبة بين
الريقة والنطفة هي انهما من فضلات الانسان فعبر باحدهما عن الاخر وقال الامام
القاضي ناصر الدين رحمه الله قد شهدت المباحث الطبية على ان الريق له مدخل في النضج
وتعديل المزاج ولتراب الوطن تاثير في حفظ المزاج الاصلي ودفع نكاية المغيرات ولهذا
ذكروا في المناسك انه ينبغي ان يستصحب تراب ارضه وان عجز عن استصحاب مائها حتى اذا ورد
ماء غير الماء الذي تعود به ووافق مزاجه جعل شيئا في سقايه ويشرب الماء من راسه
ليحفظ عن مضرة الماء الغريب ويامن تغير مزاجه ثم ان الرقى والعزايم لها آثار
عجيبة يتقاعد العقول عن كيفيتها القرح بالفتح والضم الجرح ق ابن عباس
رضي الله عنه

لا اله الا الله العظيم الحليم الحديث العظيم اصله من عظم الشيء اذا كبر عظمه ثم استعير لكل جسم
كبير المقدار كبرا يملأ العين كالجمل والفيل ويمنع احاطة البصر بجميع اقطاره كالسماء
والارض ثم استعير لكل شيء كبير القدر فالعظيم المطلق البالغ الى اقصى مراتب العظمة
هو الذي لا يتصوره عقل ولا يحيط بكنهه بصيرة وهو الله تع وحظ العبد منه ان يحقر
نفسه ويذللها للاقبال عليه تع بالانقياد لاوامره ونواهيه والحليم هو الذي لا يستخفه
غضب ولا يحمله غيظ على استعجال العقوبة والمسارعة الى الانتقام وحظ العبد منه ان
يتخلق به ويحمل نفسه على كظم الغيظ الكرب على زنة الضرب هو الغم الذي ياخذ
بالنفس ق المغيرة بن شعبة رضي الله عنه لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله
الحمد وهو على كل شيء قدير كان صلى الله عليه يقوله دبر كل صلوة مفروضة م عبد الله بن
الزبير بن العوام رضي الله عنه لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على
كل شيء قدير ولا حول ولا قوة الا بالله كان يقوله في دبر كل صلوة حين يسلم الحول
الحركة يقال حال الشخص اذا تحرك والقوة الاستطاعة اي لا حركة ولا استطاعة الا بمشية
الله واقداره ق ابن عمر رضي الله عنهما لبيك اللهم لبيك لا شريك لك لبيك
قال الراوي كان صلعم يركع بذي الحليفة ركعتين ثم اذا استوت به الناقة قائمة عند
مسجد ذي الحليفة اهل بهؤلاء الكلمات معنى لبيك اجبتك اجابة بعد اجابة والتثنية
للتكثير وقيل معناه اجابة واقامة عندك من لب بالمكان والب اذا اقام فيه
فعلى هذا لبيك كما قالوا تظنيت وتسريت اي اتخذت سرية واصله تسررت من السر
بمعنى النكاح وقيل معناه اتجاهي وقصدي اليك من قولهم داري تلب دارك اي تواجهها
وقيل معناه اخلاصي لك من قولهم حسب لباب اي خالص ومنه لب الطعام ولبابه
وقيل معناه محبتي لك من قولهم امرأة لبة اي محبة لولدها ثم المختار في قوله ان الحمد الكسر
رواية ودراية قال ابو العباس احمد بن يحيى من كسر فقد عم ومن فتح فقد خص لان
ان الفتح يجعلها متعلقة بما سبق تقديره لبيك لان الحمد والنعمة لك والكسر يجعلها ذكرا
مبتدأ عاما وقال الامام محيي السنة رح يحتمل ان يختار الفتح لان الوقف ليس يحسن على لبيك

٥٦٢

ولا ردّها الى ما قبلها فصار لبيك مبتدأ بها واقعة على ان معناه لبيك بان الحمد والنعمة لك

وبالواو تقتضي لمن معنى التلبية والقيام بحق معنى الطاعات اعلم ان التلبية عقيب الصلوة

افضل لما روي انه صلعم لبّى دبر صلوته وان لبّى بعد ما استوى على راحلته جاز ولا ينبغي

ان يخل بشيء من هذه الكلمات اذ هي المنقولة باتفاق الرواة والزيادة عليها جائزة عند

ابي حنيفة رح واصحابه رحمهم الله خلافا للشافعي رح ثم لا يصير محرما بالتلبية من غير النية ولا بالنية

من غير التلبية عند ابي حنيفة رح واصحابه وعند الشافعي رح يصير محرما بالنية وحدها قوله انس

رضي الله عنه لبيك بعمرة وحجا اي لبيك مريدا او اريد عمرة وحجا او لبيك بعمرة وحج

فنصب بعد حذف حرف الجر ويؤيد هذا التقدير ما روي لبيك بعمرة وحج والحديث دليل

على ان القران افضل من التمتع والافراد لانه صلعم لبّى بهما معا من الميقات وذلك من صفات

القران واختياره ذلك دليل على افضليته واليه ذهب ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله وعند

الشافعي رح الافراد افضل من القران وعند مالك رح التمتع افضل وانما قدم صلعم العمرة

على الحج لانه يبدأ بافعال العمرة فكذا يبدأ بذكرها وان اخرت في التلبية جاز لان الواو

لمطلق الجمع واللّٰه اعلم بالصواب واليه المرجع والمآب وليكن هذا آخر ما اردنا ايراده

من كتابنا المسمى بحدائق الازهار في شرح مشارق الانوار حامدا لله تعالى ومصليا على حبيبه

محمد المصطفى وآله ثم ان جميع ما اوردت في هذا الكتاب مما يحتاج اليه النقل من كتب الحديث فهو

منقول من شرح السنة للامام محيي السنة رح ومن نوادر الاصول للشيخ الكامل ابي عبد الله

محمد بن علي الحكيم الترمذي رح ومن الفائق لجار الله العلامة فخر خوارزم رح ومن نهاية

الغريب للامام الكامل ابي السعادات مجد الدين الجزري رح ومن الميسر في شرح المصابيح

للامام الاجل شهاب الدين التوربشتي رح ومن شرح الامام المحقق القاضي ناصر الدين عبد الله

البيضاوي للمصابيح رح ومن حل الغرائب للامام القاضي شهاب الدين محمود النيسابوري

رح ومن مطالع الانوار في غريب الحديث لبعض الفضلاء رح ومن التحفة للامام بدر الدين

محمد الاربلي رح اسأل الله تعالى ان يجعل ما جمعت فيه سببا ينجيني ونورا على الصراط

يسعى بين يديّ ويميني انه نعم المسؤول فهنالك ان تم ما يشين فافرقه كذا وان تم

ما يزين فانفعه والحمد لله رب العالمين والصلوة على سيدنا محمد وآله اجمعين تم وكمل

لبيك بعمرة وحج

تمت المشارق بعون الله الملك السعيد العباد حسن بن سليمان عفي عنهما الرحمن

الي ... وضع ... المعتق ... وبها العفو ... لمحمود ابي الخير ... المرء ... الله ... الشيخ ... ابن ... بن سليمان

www.ical.ir

www.ical.ir